



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

جلد ۵

زیر سرپتی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

فَاتَاوَى مَحْسُورِيهِ

فاتاویٰ محسورہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

فتاویٰ محسوسہ

فتاویٰ

فتیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسین گنگوہی ڈوبلہ پورہ

ترویج تہذیب و تاریخ

دار الفکر اسلام آباد

کل صفحات ۷۲۵

تعداد گیارہ سو

ناشر

ادارہ الفاروق کراچی

جملہ حقوق بحق ادارہ الفاروق کراچی پاکستان محفوظ ہیں
اس کتاب کا کوئی بھی حصہ ادارہ الفاروق سے تحریری اجازت کے
بغیر کہیں بھی شائع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا گیا
تو قانونی کارروائی کا حق محفوظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

لإدارة الفاروق کراچی پاکستان

لا یشمخ بإعادة نشر هذا الكتاب، أو أي جزء منه، أو
نسخه، أو حفظه في برنامج حاسوبي، أو أي نظام
آخر يستفاد منه إرجاع الكتاب، أو أي جزء منه.

All rights are reserved exclusively in favour of:

Idarah Al-Farooq Karachi-Pak.

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.



00007.B.F.M.D.J.00426.28.09.J.F.

فتاویٰ محسوسہ

Graphix & Composing: Irfan Anwar Mughal



سن طباعت بار اول..... ۱۴۲۶ھ، مطابق ۲۰۰۵ء

سن طباعت بار دوم..... ۱۴۲۹ھ، مطابق ۲۰۰۸ء

ملنے کا پتہ

ادارہ الفاروق کراچی

جامعہ فاروقیہ، پوسٹ بکس نمبر 11009 شاہ فیصل کالونی نمبر 4، کراچی، پوسٹ کوڈ نمبر 75230

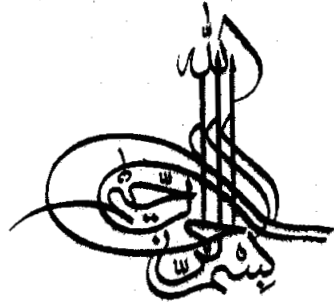
فون: 4571132، 4599167، ای میل: info@farooqia.com

www.farooqia.com

مطبع..... القادر پرنٹنگ پریس

اجمالي فهرست

٤٠	كتاب الطهارة	☆
٤٠	باب الوضوء	☆
٧٨	باب الغسل	☆
١٢٠	باب المياه	☆
١٧٧	باب التيمم	☆
١٩٣	باب المسح على الخفين والجوربين	☆
١٩٨	باب الحيض والنفاس وأحكام المعذور	☆
٢٢٧	باب الأنجاس	☆
٢٨٨	باب الاستنجاء	☆
٣٠٣	كتاب الصلوة	☆
٣٢٠	باب المواقيت	☆
٣٨٥	باب الأذان	☆
٤٥٩	باب الإقامة والتثويب	☆
٥٠٤	باب صفة الصلوة	☆
٦٥٨	باب الذكر والدعاء بعد الصلوات	☆



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ
إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا
بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	کتاب الطہارۃ	
	باب الوضوء	
	الفصل الأول فی فرائض الوضوء	
	(فرائض وضو کا بیان)	
۴۰	مقطوع الیدین کیسے وضو کرے؟	۱
۴۱	پالش ناخن پر لگی رہ جائے تو وضو کا حکم	۲
۴۲	وضو میں داڑھی، مونچھ اور بھوؤں کے نیچے کھال کا دھونا	۳
۴۲	وضو میں داڑھی کا دھونا اور خلال کرنا	۴
۴۳	کان اور رخسار کے درمیانی حصہ کا حکم	۵
۴۴	وضو میں مسح بھول جائے تو کیا کرے؟	۶

۴۴ مسح کے لئے مائے جدید کا لینا	۷
۴۵ پیر پر مسح کی صورت	۸
الفصل الثانی فی سنن الوضوء		
(سنن وضو کا بیان)		
۴۷ مسواک کا حکم	۹
۴۷ مسواک کی مقدار کتنی ہونی چاہیے؟	۱۰
۴۸ مسواک کتنی موٹی ہونی چاہیے؟	۱۱
۴۸ بانس کی چتھی سے مسواک کا حکم	۱۲
۴۹ عورتوں کے لئے مسواک	۱۳
۴۹ کھڑے ہو کر مسواک کرنا	۱۴
۵۰ ڈاڑھی میں خلال کا طریقہ	۱۵
۵۰ وضو کرتے وقت انگلیوں میں خلال کب کرے؟	۱۶
۵۰ پورے سر اور کانوں کا مسح سنتِ موکدہ ہے	۱۷
۵۱ مسحِ راس کے وقت چھوٹی انگلی کان میں ڈالنا	۱۸
۵۲ پیروں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ	۱۹
۵۲ کیا وضو کی سنت چھوٹنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے؟	۲۰
۵۳ پاؤں دھونے کا مسنون طریقہ	۲۱

الفصل الثالث فی مستحبات الوضوء و آدابہ

(مستحبات وضو و آداب کا بیان)

۵۴ وضو کے لئے کتنا پانی چاہیے؟	۲۲
۵۵ وضو کے بعد آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعا مانگنا	۲۳

۵۵ وضو علی الوضو کو نور علی نور کب کہا جائے گا؟	۲۴
۵۶ وضو کا سچا ہوا پانی	۲۵
۵۷ وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا	۲۶
۵۸ وضو کے بعد منہ پونچھنا	۲۷
۵۸ لوٹے میں ہاتھ ڈال کر اس سے وضو کرنا	۲۸

الفصل الرابع فی مکروہات الوضوء

(مکروہات وضو کا بیان)

۵۹ وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب	۲۹
۵۹ وضو کرتے وقت سلام یا بات کرنا	۳۰

الفصل الخامس فی نواقض الوضوء

(نواقض وضو کا بیان)

۶۰ وضو کرتے ہوئے حدث ہو جائے	۳۱
۶۰ درمیان وضو ناقض وضو کا تحقق ہونے سے وضو کا حکم	۳۲
۶۱ کھجلی کے دانوں کے پانی کا حکم	۳۳
۶۲ خروج ریح ناقض وضو کیوں ہے؟	۳۴
۶۳ ریح کا اخراج بہیبتِ مجددہ	۳۵
۶۳ کس کس سہارے سونے سے وضو ٹوٹتا ہے؟	۳۶
۶۵ ناک کی ریزش سے وضو	۳۷
۶۵ کان سے نکلا ہوا گنداپانی ناقض وضو ہے	۳۸
۶۶ کیا شراب ناقض وضو ہے؟	۳۹
۶۸ گالی دینا ناقض وضو نہیں	۴۰

۶۸ تاش ناقض وضو نہیں	۴۱
۶۹ محض سوزش ناقض وضو ہے یا نہیں؟	۴۲
۶۹ انجکشن سے خون لینا کیا ناقض وضو ہے؟	۴۳
۷۰ پنڈلی، سینہ وغیرہ سے خون نکلنا	۴۴
۷۱ سجدہ میں کون سی ہیئت نوم ناقض وضو ہے	۴۵
۷۱ جو پانی ناپاک نکلے، وہ ناقض وضو ہے	۴۶
۷۲ عورت کی فرج سے رطوبت نکلے اور وہاں کپڑا رکھ لیا جائے	۴۷
۷۳ نزلہ، زکام کے قطرات نجس نہیں	۴۸
۷۳ نماز میں تہقبہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	۴۹
۷۴ بچہ کا پاخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں	۵۰

الفصل السادس فی متفرقات الوضوء

۷۵ وضو کرتے وقت اور بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم	۵۱
۷۶ وضو میں پیر کھڑے ہو کر دھونا	۵۲
۷۶ پیر کی انگلی اور انگوٹھے سے مسواک پکڑنا	۵۳
۷۷ وضو کے بعد لوٹا سیدھا رکھا جائے، یا اوندھا؟	۵۴

باب الغسل

الفصل الأول فی فرائض الغسل

(فرائض غسل کا بیان)

۷۸ غسل میں غرارہ کا حکم	۵۵
۷۹ کیا غسل میں ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے؟	۵۶

۷۹ غسل میں سر پر پانی ڈالنا نقصان دے تو مسح کرنا درست ہے یا نہیں؟	۵۷
۸۰ ناخن پر سرخی جم جائے، تو کیا حکم ہے؟	۵۸
۸۰ ڈاڑھ میں چاندی بھرنا مانعِ غسل ہے یا نہیں؟	۵۹
۸۱ ایضاً	۶۰
۸۱ دانت پر خول اور غسل کا حکم	۶۱
۸۲ ایضاً	۶۲
۸۳ ڈاڑھ میں مسالہ بھرا ہوا ہو تو غسل کا حکم	۶۳
۸۳ ڈلی دانت میں رہتے ہوئے غسل کا حکم	۶۴
۸۴ غسل جنابت میں مصنوعی دانتوں کا حکم	۶۵

الفصل الثانی فی مستحبات الغسل

(مستحباتِ غسل کا بیان)

۸۵ غسل کے لئے پانی کی مقدار	۶۶
۸۶ غسل کے لئے کتنا پانی چاہیے؟	۶۷
۸۷ غسل میں عورتوں کا چوٹی کھولنا	۶۸
۸۸ غسل جنابت سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں	۶۹

الفصل الثالث فی آداب الغسل

(آدابِ غسل کا بیان)

۸۹ غسل خانہ میں برہنہ شخص دعائیں پڑھے یا نہیں؟	۷۰
۸۹ غسل کے وقت دعاء پڑھنا	۷۱
۹۰ غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا	۷۲
۹۱ غسل خانہ میں ننگے ہو کر غسل کرنا	۷۳

۹۱ برہنہ ہو کر غسل کرنا	۷۴
۹۲ غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا	۷۵
۹۲ لنگی کے ساتھ غسل کرنا احوط ہے	۷۶
۹۳ برہنہ غسل کرنے والے کا اسی غسل سے نماز پڑھنا	۷۷
۹۳ برہنہ غسل پھرو ہیں وضو	۷۸
۹۴ غسل میں آنکھ کے اندر پانی پہنچانا	۷۹
۹۵ غسل خانہ میں پیشاب کرنا	۸۰

الفصل الرابع فی موجبات الغسل

(موجباتِ غسل کا بیان)

۹۶ سوکراٹھنے والا لیس دار مادہ دیکھے، تو کیا غسل واجب ہے؟	۸۱
۹۶ منی کے گود کر نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟	۸۲
۹۷ عورت کی منی نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟	۸۳
۹۸ دھات اور منی نکلنے سے غسل کا حکم	۸۴
۹۹ بدن دبووانے سے خروج مادہ اور وجوبِ غسل	۸۵
۹۹ غسل جنابت کے بعد فرج عورت سے منی نکلے، تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا؟	۸۶
۱۰۰ عضو پرتری کا وجود موجبِ غسل ہے یا نہیں؟	۸۷
۱۰۲ احتلام کے بعد بغیر پیشاب کے غسل کرنا	۸۸
۱۰۲ ران پر ڈکڑ کر گور گڑنے سے غسل واجب نہیں ہوتا	۸۹
۱۰۳ ریش اور خیرش بغیر لذت کے موجبِ غسل نہیں	۹۰
۱۰۴ بلا ارادہ انزال ہو جانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟	۹۱
۱۰۴ بغیر شہوت کے خروج منی سے غسل کا حکم	۹۲
۱۰۶ جلق موجبِ غسل اور مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟	۹۳

۱۰۶ آب دست سے غسل واجب نہیں ہوتا	۹۴
۱۰۶ منی نکلنے کے کچھ دیر بعد دوبارہ منی نکلے تو غسل واجب ہوگا یا نہیں؟	۹۵
۱۰۸ زنا کے بعد غسل کتنی مرتبہ واجب ہے؟	۹۶
۱۰۸ دھو بن کی لڑکی سے صحبت کر کے کیا کبھی پاک نہیں ہوگا؟	۹۷
۱۰۹ کیا چند بارہ جماع کر کے ایک غسل کافی ہے؟	۹۸
۱۱۰ شوہر یا بیوی کے برہنہ بدن کو دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا	۹۹
۱۱۰ حیض کے ایام میں بیوی سے وطی کرنے کے بعد کیا دو غسل ضروری ہیں، یا ایک ہی کافی ہے؟	۱۰۰
۱۱۲ سفر میں غسل جنابت	۱۰۱

الفصل الخامس فی أحكام الجنابة

(جنابت کے احکام کا بیان)

۱۱۳ حالت جنابت کا پسینہ	۱۰۲
۱۱۳ بحالت جنابت مسجد میں داخل ہونا	۱۰۳
۱۱۴ غسل جنابت میں تاخیر کرنا اور کھانا پینا	۱۰۴
۱۱۵ جنبی کا جھوٹا کھانا پینا	۱۰۵
۱۱۵ بحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا	۱۰۶
۱۱۶ بلا غسل عضو دوبارہ جماع کرنا	۱۰۷

باب المیاء

الفصل الأول فی الماء الطاهر والنجس

(پاک اور ناپاک پانی کا بیان)

۱۲۰ ماء مستعمل	۱۰۸
۱۲۲ ماء مستعمل کسے کہتے ہیں؟	۱۰۹

۱۲۵مائے مستعمل کے قطروں کا جسم یا کپڑوں پر گرنا	۱۱۰
۱۲۶مائے مستعمل کا حکم	۱۱۱
۱۲۶جنبی اور حائضہ کے استعمال شدہ پانی کا حکم	۱۱۲
۱۲۷عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا	۱۱۳
۱۲۸ریل گاڑی کے بیت الخلاء کے پانی کا حکم	۱۱۴
۱۲۸بارش کا پانی پر نالہ میں روک کر اس سے وضو کرنا	۱۱۵
۱۲۹دوا سے رنگ اور مزہ تبدیل ہونے والے پانی کا حکم	۱۱۶
۱۲۹جس پانی کے اوصاف بدل گئے ہوں اس سے وضو	۱۱۷
۱۳۱دودھ، چھاچھ، شوربہ سے وضو	۱۱۸
۱۳۲اعضائے وضو پر تری کے ساتھ مصلیٰ پر جانا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل	۱۱۹
۱۳۳برکت کے لئے آب زمزم سے بدن اور کپڑے دھونا	۱۲۰
۱۳۴دریائے جہلم کے پانی کا حکم	۱۲۱
۱۳۴گنگا، جمنا کا پانی	۱۲۲
۱۳۴ٹیوب ویل کا پانی مائے جاری ہے	۱۲۳
۱۳۵تل کا پانی کیا مائے جاری ہے؟	۱۲۴
۱۳۶جس جگہ سے بال اکھڑے ہوں، اس کا حکم اور ان بالوں کا حکم	۱۲۵

الفصل الثانی فی البیر وغیرھا

(کنویں کے احکام)

۱۳۸کنویں کا پانی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں پاک ہے	۱۲۶
۱۳۸ناپاک گنوں کے ٹکڑے کنویں میں ڈالنے سے کنویں کا پانی پاک رہتا ہے یا نہیں؟	۱۲۷
۱۳۹ناپاک کنویں میں ڈول ڈالنے سے ڈول ناپاک ہو جائے گا	۱۲۸
۱۴۱ناپاک کنواں غیر مسلموں کے پانی نکالنے سے پاک ہوگا یا نہیں؟	۱۲۹

۱۳۱ بالٹی میں ناپاک کپڑے دھو کر بغیر پاک کئے کنویں میں بالٹی ڈال دی	۱۳۰
۱۳۲ گوبر لیے ہوئے حصہ زمین پر مٹکا پانی کارکھا، پھر اس کو کنویں میں ڈال دیا	۱۳۱
۱۳۳ چشمہ دار کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟	۱۳۲
۱۳۵ غیر مسلم کے کنویں میں کوئی گر کر مر گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت	۱۳۳
۱۳۶ بچہ کنویں میں گر گیا اور اس پر ناپاکی نہیں تھی	۱۳۴
۱۳۶ کیا کنویں میں غیر مسلم کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے	۱۳۵
۱۳۷ کنویں میں جنبی شخص کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟	۱۳۶
۱۳۹ سور (خنزیر) کنویں میں گرا، اس کے پانی کا حکم	۱۳۷
۱۵۰ دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے، کتنے ڈول پانی نکالا جائے؟	۱۳۸
۱۵۰ چوہا کنویں میں پھول گیا، اس سے کھانا پکایا گیا	۱۳۹
۱۵۱ چھپکلی کنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟	۱۴۰
۱۵۱ گرگٹ اور چھپکلی گر جائے، تو کیا حکم ہے؟	۱۴۱
۱۵۲ چھچھوند کے گرنے، مرنے اور کھال کے پھٹنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے	۱۴۲
۱۵۲ چوہا حمام میں سے ملا	۱۴۳
۱۵۵ کنویں میں کسی جانور کے مر کر سڑ جانے سے پانی کے پاک کرنے کا طریقہ	۱۴۴
۱۵۶ گوریا (چڑیا) کی بیٹ پانی میں گر جائے	۱۴۵
۱۵۷ کنویں میں گوبر ڈالا، پھر روزانہ اس کا پانی استعمال ہوتا رہا، کیا وہ پاک ہوگا؟	۱۴۶
۱۵۷ گیلا گوبر کنویں میں ڈالا گیا، اس کا حکم	۱۴۷
۱۵۹ کنویں میں چیل، جوتا، یا گیند گر جائے، اس کے پانی کا حکم	۱۴۸
۱۵۹ جوتا کنویں میں گر گیا	۱۴۹
۱۶۰ جس کنویں سے جوتا نکلا، اس کے پانی کا حکم	۱۵۰
۱۶۱ گہرے کنویں میں غسل کرنے سے کنواں پاک ہے یا نہیں؟	۱۵۱
۱۶۲ غسل جنابت کرتے وقت قطرہ کنویں میں گر گیا	۱۵۲

۱۶۲	جس کنویں میں مستعمل پانی اندر جائے، اس سے وضو وغیرہ کا حکم	۱۵۳
۱۶۳	کنویں کے قریب نجاست ہو، اس کا اثر کتنی دور تک ہوتا ہے؟	۱۵۴
۱۶۴	شک سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا	۱۵۵
۱۶۵	چاول وغیرہ پر ستنش کردہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا	۱۵۶
۱۶۶	دیوبند کے ایک فتوے کا حوالہ	۱۵۷
۱۶۶	کنویں کا پانی زیادہ ہونے کی ترکیب	۱۵۸
۱۶۶	زیر زمین ٹنکی کا حکم	۱۵۹

الفصل الثالث فی الحوض

(حوض کے احکام کا بیان)

۱۶۸	حوض کی گہرائی اور چوڑائی	۱۶۰
۱۶۸	حوض کی لمبائی، چوڑائی اور گہرائی	۱۶۱
۱۶۹	ایضاً	۱۶۲
۱۷۰	دہ دردہ اور مقدار ذراع	۱۶۳
۱۷۱	حوض کی پیمائش	۱۶۴
۱۷۲	دس بیگہ تالاب میں غسل وغیرہ	۱۶۵
۱۷۲	ہندوستانی مسجد کے حوض سے وضو	۱۶۶
۱۷۳	حوض میں کلی، مسواک، پیر دھونا	۱۶۷
۱۷۴	حوض میں پیر ڈال کر دھونا	۱۶۸
۱۷۴	کتا حوض میں گر گیا تو کیا حوض ناپاک ہو گیا	۱۶۹
۱۷۵	حوض کا پانی بذریعہ نل بیت الخلاء کے لئے	۱۷۰
۱۷۵	کیا استنجائے بغیر گڈھے میں داخل ہونے سے پانی ناپاک ہوگا؟	۱۷۱
۱۷۶	جوہڑ کے پانی کا حکم	۱۷۲

باب التیمم

(تیمم کے احکام کا بیان)

۱۷۷ مرض کی وجہ سے تیمم	۱۷۳
۱۷۸ غسل پر قدرت نہ ہو تو تیمم کر لے	۱۷۴
۱۷۸ بیماری کے وہم کی بناء پر تیمم	۱۷۵
۱۸۰ غسل مضر ہو، وضو مضر نہ ہو تو تیمم کا حکم	۱۷۶
۱۸۰ سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا	۱۷۷
۱۸۱ سخت سردی میں بجائے غسل کے تیمم کا حکم	۱۷۸
۱۸۲ تیمم اس حالت میں کہ پانی ٹھنڈا یا گرم نقصان دے	۱۷۹
۱۸۲ مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم	۱۸۰
۱۸۳ تنگی وقت کی وجہ سے کیا تیمم درست ہے؟	۱۸۱
۱۸۴ تنگی وقت کی وجہ سے غسل کا تیمم	۱۸۲
۱۸۴ تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا	۱۸۳
۱۸۵ ایضاً	۱۸۴
۱۸۶ کیا تیمم میں استیعاب فرض ہے؟	۱۸۵
۱۸۷ تیمم میں ہاتھوں پر مسح کرنے کا طریقہ	۱۸۶
۱۸۷ پانی کتنا دور ہو تو تیمم درست ہوگا؟	۱۸۷
۱۸۸ پانی نہ ہو، یا ناکافی ہو تو جب کیا کرے؟	۱۸۸
۱۸۹ تہجد کے وقت بجائے تیمم کے گرم پانی سے وضو کر کے نماز فرض ادا کرے	۱۸۹
۱۸۹ کیا تیمم کے لئے بھی کپڑے سے نجاست دور کرنا ضروری ہے؟	۱۹۰
۱۹۰ تیمم سے بدن پر لگی ہوئی نجاست پاک نہیں ہوتی	۱۹۱

۱۹۰ پانی مضر ہونے کی صورت میں اجازتِ جماع اور تیمم کا حکم	۱۹۲
۱۹۱ زیادتی مرض کی وجہ سے اور مسجد کی دیوار سے تیمم	۱۹۳
۱۹۲ مسجد کی دیوار سے تیمم	۱۹۳
۱۹۲ ڈھیلے کا اثر ہاتھ پر نہ آئے تب بھی تیمم درست ہے	۱۹۵

باب المسح علی الخفین والجوربین

(موزے اور جرابوں پر مسح کا بیان)

۱۹۳ اونی، سوتی اور منعل جرابوں پر مسح	۱۹۶
۱۹۳ موزوں پر مسح کرنا	۱۹۷
۱۹۵ نائلوں کے موزے پر مسح کا حکم	۱۹۸
۱۹۵ ایضاً	۱۹۹
۱۹۶ کس طرح کے موزے پر مسح درست ہے؟	۲۰۰

باب الحيض والنفاس وأحكام المعذور

الفصل الأول في الحيض والنفاس والاستحاضة

(حيض ونفاس اور استحاضہ کا بیان)

۱۹۸ حیض کی اقل مدت	۲۰۱
۱۹۹ طہر متخلل	۲۰۲
۱۹۹ اسقاط کے بعد خون حیض ہے یا نہیں؟	۲۰۳
۲۰۰ عورت کے حق میں دن ۲۳ / گھنٹے کا ہے	۲۰۴
۲۰۱ عورت آئہ کب ہوتی ہے؟	۲۰۵
۲۰۲ حالت حیض میں غلط فہمی سے صحبت کی سزا	۲۰۶

۲۰۳ حائضہ سے انتفاع کی صورت	۲۰۷
۲۰۳ حائضہ کے ساتھ مضاجعت	۲۰۸
۲۰۴ بوقتِ ضرورتِ مباشرتِ حائضہ اور غلبہِ شہوت سے استمناء	۲۰۹
۲۰۵ مباشرتِ حائضہ	۲۱۰
۲۰۶ حالتِ حیض میں وطی	۲۱۱
۲۰۷ حالتِ حمل میں وطی	۲۱۲
۲۰۷ حالتِ حیض میں استمناء	۲۱۳
۲۰۸ حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا کیسا ہے؟	۲۱۴
۲۰۸ حائضہ و نساء کا بستر سے الگ رہنا اور رکوع کی حالت میں پائخانہ، پیشاب کرنا	۲۱۵
۲۰۹ ایامِ حیض میں مناجاتِ مقبول کا پڑھنا	۲۱۶
۲۱۰ بچہ کی ولادت پر نفاس نہیں آیا، کیا پھر بھی غسل واجب ہے؟	۲۱۷
۲۱۰ استحاضہ میں مہینہ کے کن دنوں کو حیض شمار کرے اور کن کو طہر؟	۲۱۸
۲۱۲ حیض کا بے وقت آنا	۲۱۹

الفصل الثانی فی احکام المعذورین

(معذور کے احکام کا بیان)

۲۱۳ معذور کی تعریف اور اس کا حکم	۲۲۰
۲۱۴ معذور کا غسل اور اس کی امامت	۲۲۱
۲۱۵ سلسلِ البول کا حکم	۲۲۲
۲۱۶ پیشاب کے بعد جس کو قطرہ آتا رہتا ہو، وہ کب معذور ہے؟	۲۲۳
۲۱۷ جس کی منی برابر نکلتی رہتی ہو، اس کا حکم	۲۲۴
۲۱۷ پیشاب کے بعد قطرہ کا آنا	۲۲۵
۲۱۸ پیشاب کے بعد قطرہ آنے سے وضو کا حکم	۲۲۶

۲۱۹	تقاطر بول کا حکم.....	۲۲۷
۲۲۰	قطرہ خارج ہونے کا شبہ ہو تو وضو پر قرار رہے گا یا نہیں؟	۲۲۸
۲۲۱	کبھی قطرے آجائیں اور کبھی نہیں تو کیا کیا جائے؟	۲۲۹
۲۲۱	اگر قطرہ کا احتمال ہو تو کیا کرے؟	۲۳۰
۲۲۲	قطرہ آنے کے بعد کیا عضو دھونا لازم ہے؟	۲۳۱
۲۲۳	جس عورت کو سیلان الرحم ہو، اس کے وضو کی صورت.....	۲۳۲
۲۲۴	سیلان الرحم کا حکم.....	۲۳۳
۲۲۵	کیا کثیر الاحتمال معذور ہے؟	۲۳۴

باب الأنجاس

الفصل الأول فی الأنجاس و تطہیرھا

(نجاست اور اس سے پاکی کا بیان)

۲۲۷	دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب.....	۲۳۵
۲۲۷	دودھ پیتے بچہ کی تے کا حکم.....	۲۳۶
۲۲۸	دودھ میں چوہا گر کر تیرنے لگا.....	۲۳۷
۲۲۹	چوہے کی مینگی پکے ہوئے چاول میں ملی، اس کا حکم.....	۲۳۸
۲۲۹	چوہے کی مینگی کھانے میں.....	۲۳۹
۲۳۰	تیل، دودھ، دہی میں مینگی کا حکم.....	۲۴۰
۲۳۰	چھار کا دوہا ہو اور دودھ پاک ہے یا ناپاک؟	۲۴۱
۲۳۱	شیرہ سے کتے نے چاٹ لیا تو اس کا حکم.....	۲۴۲
۲۳۲	ناپاک شیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۲۴۳
۲۳۳	سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟	۲۴۴

۲۳۳ کیا گاہتے وقت تیل کا غلہ پر پیشاب کرنے سے غلہ ناپاک ہو جائے گا؟	۲۳۵
۲۳۴ نجس پانی سے پکی ہوئی روٹی یا دال کا حکم	۲۳۶
۲۳۴ چوہا کنویں میں پھول گیا، اس سے کھانا پکایا گیا	۲۳۷
۲۳۵ کنویں کے ناپاک پانی آنے سے حمام کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۳۸
۲۳۶ اُپلوں سے روٹی پکانا	۲۳۹
۲۳۷ راستوں کے کچھڑ کا حکم	۲۴۰
۲۳۷ کافر کا جھوٹا پانی پینا	۲۴۱
۲۳۸ استنجا کی چھینٹ کا حکم	۲۴۲
۲۳۸ منی وغیرہ کو ڈھیلے سے پاک کرنا	۲۴۳
۲۳۹ ناپاک انگلی کو چاٹنے سے پاکی کا حکم	۲۴۴
۲۴۰ ناپاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ	۲۴۵
۲۴۱ کیا چرم دباغت کے بعد بھیگ جانے سے دوبارہ نجس ہوگی؟	۲۴۶
۲۴۱ صابن کو شبہ کی وجہ سے ناپاک نہیں کہا جائے گا	۲۴۷
۲۴۲ معدہ سے نکلنے والی چیز نجس ہے	۲۴۸
۲۴۳ سونف وغیرہ پاک کرنے کا طریقہ	۲۴۹
۲۴۳ مائے مستعمل سے ازالہ نجاست	۲۵۰
۲۴۴ اشکال بر جواب مذکورہ	۲۵۱
۲۴۵ مٹی کا تیل، پیٹرول پاک ہے یا نہیں؟	۲۵۲
۲۴۶ پیٹرول کا حکم	۲۵۳
۲۴۶ پیٹرول سے کپڑا پاک کرنا	۲۵۴
۲۴۷ جو کپڑا پیٹرول سے دھویا، اس کا حکم	۲۵۵
۲۴۸ کپڑا، پیٹرول سے دھلوانا	۲۵۶

الفصل الثانی فی تطہیر الثوب

(کپڑا پاک کرنے کا بیان)

۲۴۹ کپڑے پر ہولی کارنگ لگ جائے، وہ پاک ہے یا نہیں؟	۲۶۷
۲۵۰ کپڑا دھونے کے بعد اگر رنگ نکلے تو کیا کیا جائے؟	۲۶۸
۲۵۰ قبل الغسل، بعد الغسل ناپاک چھینٹ جسم پر پڑ جائے، اس کا دھونا ضروری ہے	۲۶۹
۲۵۱ زمین پر بیٹھ کر وضو کرنے سے جو چھینٹیں کپڑے پر پڑیں، تو وہ کپڑا پاک ہے	۲۷۰
۲۵۱ ناپاک کپڑے کی چھینٹ	۲۷۱
۲۵۲ کپڑے پر ناپاک چھینٹیں پڑ گئیں	۲۷۲
۲۵۳ وضو کی چھینٹ کا حکم	۲۷۳
۲۵۳ ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۷۴
۲۵۴ پاک اور ناپاک کپڑے مخلوط کر کے دھونے کا حکم	۲۷۵
۲۵۴ خشک ناپاک کپڑا پہننے سے جسم ناپاک نہیں	۲۷۶
۲۵۶ نجس جگہ کو تخری سے پاک کیا جائے	۲۷۷
۲۵۶ کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں	۲۷۸
۲۵۷ ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟	۲۷۹
۲۵۷ ناپاک کپڑا ازل کے نیچے ڈالنے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟	۲۸۰
۲۵۸ شک سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا	۲۸۱
۲۵۸ ناپاک کپڑا صابن سے دھونے سے پاک ہو جائے گا	۲۸۲
۲۵۹ ناپاک کپڑا، پاک کپڑے پر گر گیا، وہ پاک ہے یا ناپاک؟	۲۸۳
۲۶۰ ناپاک کنویں کو پاک کرنے والے کے بدن اور کپڑوں کا حکم	۲۸۴
 اگر کپڑے کو نچوڑنے کی وجہ سے پھٹ جانے اور اس کی خوبی پر اثر پڑنے کا اندیشہ ہو تو	۲۸۵
۲۶۰ نچوڑنے کا حکم	☆

۲۶۱ ناپاک کپڑے کو نچوڑنے کی حد	۲۸۶
۲۶۱ بغیر نچوڑے کپڑے پاک ہونے کی صورت	۲۸۷
۲۶۲ جس کپڑے میں نجاست سرایت کر چکی، اس کو ایک دفعہ دھو کر نچوڑنا کافی نہیں	۲۸۸
۲۶۲ کیا ناپاک خشک بستر پر لیٹنے اور پسینہ کی بو کپڑوں میں آنے سے ناپاک ہو جائیں گے؟	۲۸۹
۲۶۳ بھیگا ہوا ہاتھ ناپاک، خشک کپڑے کو لگانے سے اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟	۲۹۰
۲۶۴ خنزیر کا خشک بال ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے	۲۹۱
۲۶۴ سوکھا کپڑا سور کو لگ جائے تو ناپاک نہیں	۲۹۲
۲۶۵ لنگی اور بدن کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۹۳
۲۶۶ بدن اور کپڑوں کی پاکی، ناپاکی سے متعلق چند سوالات	۲۹۴
۲۷۱ دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟	۲۹۵
۲۷۱ ہندو دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑوں کا حکم	۲۹۶
۲۷۲ بے علم دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا	۲۹۷
۲۷۳ غیر مسلم سے مٹھائی لینا اور کپڑے دھلوانا	۲۹۸
۲۷۳ چھوٹے بچے کے پیشاب کا حکم اور اس سے بچنے کا طریقہ	۲۹۹
۲۷۴ جس جگہ پیشاب یا خون کا دھبہ آیا، اس کا دھولینا کافی ہے	۳۰۰
۲۷۵ کتے کا کپڑوں سے رگڑ جانا	۳۰۱
۲۷۵ ناپاک کپڑے پہن کر سونا	۳۰۲

الفصل الثالث فی نجاسة الأواني وتطهيرها

(برتنوں کو پاک کرنے کا بیان)

۲۷۶ چمار کا استعمال کیا ہو برتن کس طرح پاک ہوگا؟	۳۰۳
۲۷۶ چینی وغیرہ کے برتن کو پاک کرنے کا حکم	۳۰۴
۲۷۷ اسٹیل کے برتنوں کو پاک کرنے کا حکم	۳۰۵

۲۷۸	لوہے کی چیز پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۶
۲۷۸	المونیم پلاسٹک کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۷
۲۷۹	جن چیزوں میں پانی جذب نہیں ہوتا، ان کے پاک کرنے کا حکم.....	۳۰۸
۲۸۰	حوض اور ڈرم پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۹
۲۸۰	بالٹی، گلاس وغیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۱۰
۲۸۱	جس استرہ سے کافر کی حجامت بنائی گئی کیا وہ ناپاک ہو گیا؟.....	۳۱۱
۲۸۲	ناپاک کنویں کو پاک کرنے پر ڈول، رسی وغیرہ کا حکم.....	۳۱۲
۲۸۲	کیا لوٹا قدمچے پر رکھنے سے ناپاک ہو جاتا ہے؟.....	۳۱۳
۲۸۳	بیت الخلاء کا لوٹا، ڈرم میں ڈال کر پانی لینا.....	۳۱۴

الفصل الرابع فی تطہیر الأرض

(زمین پاک ہونے کا بیان)

۲۸۴	کیا ناپاک زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے؟.....	۳۱۵
۲۸۴	نجس زمین پر خشک ہونے کے بعد پانی گرنے سے کیا وہ ناپاک ہو جائے گی.....	۳۱۶
۲۸۵	ظاہر زمین پر نجاست نہ ہو، تو بھیگا پیر رکھنے سے پیر نجس نہیں ہوگا.....	۳۱۷
۲۸۵	مٹی کے مکانوں کو پیشاب سے پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۱۸
۲۸۶	گوبر سے لپٹی ہوئی زمین کا حکم.....	۳۱۹
۲۸۷	بارش سے تر ہو کر زمین ناپاک نہیں ہوتی.....	۳۲۰

باب الاستنجاء

(استنجا کا بیان)

۲۸۸	بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم.....	۳۲۱
۲۸۹	بیت الخلاء میں جاتے وقت دعا کس وقت پڑھے؟.....	۳۲۲

۲۸۹ وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا کیسا ہے؟	۳۲۳
۲۸۹ ڈھیلے سے استنجا کرنا	۳۲۴
۲۹۰ ایضاً	۳۲۵
۲۹۱ ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال	۳۲۶
۲۹۲ ڈھیلے سے استنجا کے بعد پانی سے دھونا	۳۲۷
۲۹۳ عورتوں کے لئے ڈھیلے سے استنجا	۳۲۸
۲۹۳ ایک ڈھیلہ دو دفعہ استعمال کرنا	۳۲۹
۲۹۳ ایضاً	۳۳۰
۲۹۵ بغیر پانی کے استنجا کی ہوئی نماز کا حکم	۳۳۱
۲۹۶ چھوٹے ڈھیلوں سے استنجا	۳۳۲
۲۹۶ کاغذ اور کپڑے سے استنجا	۳۳۳
۲۹۷ استنجا کرنے کا حکم	۳۳۴
۲۹۷ استنجا کے بعد ہاتھ کہاں تک دھوئے جائیں؟	۳۳۵
۲۹۸ پیشاب کے بعد استنجا کرنا	۳۳۶
۲۹۹ دوسرے سے استنجا کرانا	۳۳۷
۲۹۹ استنجا پاک کرنے میں بہت دیر لگ جائے تو کیا کیا جائے؟	۳۳۸
۳۰۰ پیشاب خانہ مشرق رخ بن گیا ہے، اس کو کیا کیا جائے؟	۳۳۹
۳۰۱ قبلہ رخ پر بیت الخلاء کا حکم	۳۴۰
۳۰۲ قبلہ رخ پیشاب اور تھوک	۳۴۱
کتاب الصلوٰۃ		
۳۰۳ نماز پنجگانہ کی ابتداء	۳۴۲
۳۰۴ نماز کی ہیئت ترکیبیہ کیوں ہے؟	۳۴۳

۳۰۵ نماز اور جہاد میں افضل کون سا عمل ہے؟	۳۴۴
۳۰۶ ترک نماز کا دوسرے پر اثر	۳۴۵
۳۰۷ تارک نماز کا حکم	۳۴۶
۳۰۹ ایضاً	۳۴۷
۳۱۰ ترک نماز کی سزا	۳۴۸
۳۱۰ اسکول کی تعلیم کی وجہ سے ظہر کی نماز چھوڑنا	۳۴۹
۳۱۱ کیا قرآن پاک سے صرف تین وقت کی نماز ثابت ہے؟	۳۵۰
۳۱۲ کیا قبل از معراج پچاس نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض تھا؟	۳۵۱
۳۱۳ کیا مجذوب مکلف ہے؟	۳۵۲
۳۱۳ نماز پڑھنا کسی کے کہنے پر موقوف ہے یا نہیں؟	۳۵۳
۳۱۴ نماز اور جنازہ کی تعلیم بصورت مکالمہ	۳۵۴
۳۱۵ نماز کے لئے زبردستی کرنا	۳۵۵
۳۱۷ ایضاً	۳۵۶

باب المواقیت

الفصل الأول فی أوقات الصلوة

(اوقات نماز کا بیان)

۳۲۰ اوقات صلوة	۳۵۷
۳۲۳ ایضاً	۳۵۸
۳۲۵ رمضان میں نماز فجر اول وقت میں پڑھنا	۳۵۹
۳۲۹ رمضان میں فجر کی نماز ابتدائے وقت میں ادا کرنا	۳۶۰
۳۳۰ رمضان میں نماز فجر غلّس میں	۳۶۱

۳۳۱ چاند کی روشنی کا ختم ہونا وقتِ فجر کے ختم ہونے کی علامت نہیں	۳۶۲
۳۳۲ فجر کی نماز کب پڑھی جائے؟	۳۶۳
۳۳۳ وقتِ فجر کا اختتام کب ہوتا ہے؟	۳۶۴
۳۳۴ سورج طلوع ہونے میں کتنی دیر لگتی ہے اور وقتِ اشراق؟	۳۶۵
۳۳۵ دھوپ سے عصر کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ	۳۶۶
۳۳۵ عصر کا وقت	۳۶۷
۳۳۶ ایک مثل پر عصر کی نماز	۳۶۸
۳۳۸ مثل اول پر عصر کی نماز	۳۶۹
۳۳۹ مثل اول پر عصر پڑھنے کی تفصیل	۳۷۰
۳۴۰ مثلین سے پہلے عصر کی نماز	۳۷۱
۳۴۱ عصر اور مغرب کے درمیان فاصلہ کتنا ہے؟	۳۷۲
۳۴۲ عصر کی نماز کی ابتداء کامل وقت میں اور اختتام ناقص وقت میں	۳۷۳
۳۴۳ اذانِ مغرب کے بعد نماز کتنی تاخیر سے ہونی چاہیے؟	۳۷۴
۳۴۴ کیا مغرب اور فجر کا وقت برابر ہے؟	۳۷۵
۳۴۴ وقتِ مغرب کی توضیح	۳۷۶
۳۴۵ مغرب کا کل وقت کتنا ہے؟	۳۷۷
۳۴۶ وقتِ عشاء اور تراویح	۳۷۸
۳۴۸ عشاء کی نماز رات تین بجے	۳۷۹
۳۴۹ بارہ بجے کے بعد نمازِ عشاء	۳۸۰
۳۴۹ عشاء، سحری، تہجد وغیرہ کے اوقات	۳۸۱
۳۵۰ تہجد اور وتر کا آخری وقت	۳۸۲
۳۵۱ تہجد کا وقت	۳۸۳
۳۵۲ جمعہ کی نماز اول وقت میں	۳۸۴

۳۵۳ نمازِ عید کا وقت	۳۸۵
۳۵۳ قطبِ جنوبی و شمالی میں روزہ، نماز کس طرح ادا کریں؟	۳۸۶
۳۵۴ چھ مہینے دن، چھ مہینے رات والے مقام پر نماز کی کیفیت	۳۸۷
۳۵۷ حالتِ سفر میں جمع بین الصلوٰتین	۳۸۸
۳۵۷ حنفی کو غیر حنفی کے پیچھے جمع بین الصلوٰتین کرنا	۳۸۹
۳۵۸ اذان سے قبل نماز پڑھنے کا حکم	۳۹۰
۳۵۹ جنتریوں سے اوقاتِ نماز کی تعیین	۳۹۱
۳۶۱ پاکستان سے شائع شدہ جنتریوں کا حال	۳۹۲

الفصل الثانی فی الأوقات المکروہة

(اوقاتِ مکروہہ کا بیان)

۳۶۲ اوقاتِ مکروہہ	۳۹۳
۳۶۵ کیا دن کی طرح آدھی رات کو بھی نماز پڑھنا مکروہہ ہے؟	۳۹۴
۳۶۶ وقتِ استواء	۳۹۵
۳۶۷ سایہ اصلی کا خیال نہ رکھنے والوں کی نماز	۳۹۶
۳۶۷ نماز پڑھنا کس وقت مکروہہ ہے؟	۳۹۷
۳۶۹ اوقاتِ مکروہہ میں نماز کا حکم	۳۹۸
۳۷۱ طلوعِ شمس کے وقت نماز	۳۹۹
۳۷۲ غروب کے وقت سجدِ شمس	۴۰۰
۳۷۳ طلوع و غروب کے وقت نماز پڑھنے کی مخالفت کی وجہ	۴۰۱
۳۷۴ صلوةِ جنازہ بوقتِ استواء	۴۰۲
۳۷۷ اوقاتِ مکروہہ میں صلوةِ جنازہ	۴۰۳
۳۷۷ نمازِ جنازہ کس وقت مکروہہ ہے؟	۴۰۴

۳۷۸ بوقتِ غروب سجدہ تلاوت اور نمازِ جنازہ	۴۰۵
۳۷۹ وقتِ مکروہ میں سجدہ دعا اور سجدہ شکر	۴۰۶
۳۸۰ اوقاتِ منہیہ میں تلاوت کا حکم	۴۰۷
۳۸۱ اوقاتِ مکروہہ میں قضاء نماز کا حکم	۴۰۸
۳۸۲ عصر کے بعد قضاء نماز	۴۰۹
۳۸۲ صبح صادق کے بعد نفل نماز مکروہہ ہے	۴۱۰
۳۸۳ صبح صادق کے بعد دو رکعت نفل	۴۱۱
۳۸۳ زوال سے ادھر ادھر کتنا وقت مکروہہ ہے؟	۴۱۲

باب الأذان

الفصل الأول فی الأذان

(اذان کا بیان)

۳۸۵ مکبر الصوت سے مسجد میں اذان دینا	۴۱۳
۳۸۶ کیا اذان کے لئے کوئی سمت متعین ہے؟	۴۱۴
۳۸۷ اذان بائیں جانب اور اقامت دائیں جانب کا التزام	۴۱۵
۳۸۸ اذان بائیں جانب	۴۱۶
۳۸۸ اذان میں حیلتین پر گردن نہ پھیرنا	۴۱۷
۳۸۹ مسجد میں اذان	۴۱۸
۳۹۰ برآمدہ مسجد میں اذان	۴۱۹
۳۹۲ مدرسہ میں اذان و جماعت	۴۲۰
۳۹۳ اذان کے بعد مسجد سے نکلنا	۴۲۱
۳۹۴ گھر پر نماز کے لئے اذان و اقامت	۴۲۲

۳۹۴ اگر اذان سے جھگڑے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟	۴۲۳
۳۹۶ متعدد آدمیوں کا اذان دینا	۴۲۴
۳۹۶ غیر مسلموں کی بستوں میں اذان کا حکم	۴۲۵
۳۹۷ اذان کے بعد جماعت کے واسطے انتظار	۴۲۶
۳۹۹ قریب قریب دو مسجدوں میں اذان کہنا	۴۲۷
۳۹۹ ایک مسجد کی اذان دوسری متصل مسجد میں کافی نہیں	۴۲۸
۴۰۰ ایک مسجد میں اذان کے بعد دوسری مسجد میں مائیک پر اذان	۴۲۹
۴۰۱ نماز جمعہ کے لئے مدرسہ کے اسپیکر سے اذان دینا	۴۳۰
۴۰۱ اذان مائیک سے ایک جگہ پر، جماعت دوسری جگہ پر	۴۳۱
۴۰۲ ضعیف آواز کے باوجود شوق اذان ہو، تو کیا صورت ہوگی؟	۴۳۲
۴۰۳ پست آواز سے اذان	۴۳۳
۴۰۵ امام اور مؤذن نہ ہونے کی صورت میں اذان و اقامت کا حکم	۴۳۴
۴۰۶ آندھی کے دن اذان	۴۳۵
۴۰۶ رفع و با کے لئے اذان	۴۳۶
۴۰۷ ایضاً	۴۳۷
۴۰۷ مؤذن کے ساتھ ظلم و زیادتی	۴۳۸

الفصل الثانی فی مایعلق بکلمات الأذان

(کلمات اذان کا بیان)

۴۰۸ کلمہ میں ”محمد“ اور اذان میں ”محمداً“ کیوں ہے؟	۴۳۹
۴۰۸ اذان میں ”اللہ اکبر“ کی بجائے ”اللہ اکبار“ کہنا	۴۴۰
۴۰۹ اذان میں ”اللہ اکبر، اللہ اکبر“ پڑھنے کا طریقہ	۴۴۱
۴۱۰ اذان و اقامت میں ”اکبر“ کی ”را“ کو ”اللہ“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا	۴۴۲

۴۱۱	اذان میں کلمات کو کھینچنا.....	۴۴۳
۴۱۴	اذان میں لفظ ”اللہ“ کے ”لام“ کو کھینچنا.....	۴۴۴
۴۱۵	اذان ترنم کے ساتھ.....	۴۴۵
۴۱۶	اذان میں سانس ٹوٹ جائے تو کیا کرے؟.....	۴۴۶
۴۱۷	کلمات اذان میں فصل وصل.....	۴۴۷
۴۱۸	ایضاً.....	۴۴۸
۴۱۹	”حی علی الصلوۃ“ چار مرتبہ کہنا.....	۴۴۹
۴۱۹	”الصلوۃ خیر من النوم“ کو قصداً و حصول میں پڑھنا.....	۴۵۰

الفصل الثالث فی إجابة الأذان

(اذان کے جواب کا بیان)

۴۲۱	کن القاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟.....	۴۵۱
۴۲۲	اذان کا جواب دینا واجب ہے.....	۴۵۲
۴۲۲	وضو کے دوران اذان کا جواب دے یا دعائے وضو پڑھے؟.....	۴۵۳
۴۲۴	متوضی وضو کی دعائیں پڑھے یا اذان کا جواب دے؟.....	۴۵۴
۴۲۴	وضو، تلاوت اور تعلیم کرتے وقت اذان کا جواب.....	۴۵۵
۴۲۵	تلاوت اور وضو وغیرہ کے درمیان اذان کا جواب.....	۴۵۶
۴۲۷	بوقت اذان تلاوت کو جاری رکھے یا موقوف کر دے؟.....	۴۵۷
۴۲۷	وعظ کے دوران اذان شروع ہو جائے.....	۴۵۸
۴۲۸	حی علیتین کا جواب.....	۴۵۹
۴۲۹	باتیں کرتے ہوئے اذان کا جواب.....	۴۶۰
۴۳۰	اذان کے وقت مسجد میں بات کرنا.....	۴۶۱

الفصل الرابع في الدعاء بعد الأذان

(اذان کے بعد دعاء کا بیان)

۴۳۱ اذان کے بعد دعا کا حکم	۴۶۲
۴۳۱ اذان کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا	۴۶۳
۴۳۲ اذان کے بعد کی دعا میں رفع یدین	۴۶۴
۴۳۳ اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا	۴۶۵
۴۳۳ اذان کے ختم پر ”محمد رسول اللہ“ کہنا	۴۶۶

الفصل الخامس فيما يكره في الأذان

(مکروہات اذان کا بیان)

۴۳۴ بلا وضو اذان	۴۶۷
۴۳۵ کیا بغیر وضو اذان دینے سے نحوست برستی ہے؟	۴۶۸
۴۳۵ بلا وضو اذان کی وعید	۴۶۹
۴۳۶ اذان کے درمیان اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا حکم ہے؟	۴۷۰
۴۳۷ اذان کے بعد مسجد سے نکلنا	۴۷۱
۴۳۸ داڑھی منڈوانے والے کا اذان دینا	۴۷۲
۴۳۸ داڑھی منڈے کی اذان	۴۷۳
۴۴۰ شطرنج کھیلنے والے کی اذان	۴۷۴
۴۴۲ نشے کے عادی کو مؤذن مقرر کرنا	۴۷۵
۴۴۲ اذان سن کر کتے کا رونا	۴۷۶
۴۴۳ اذان مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا	۴۷۷
۴۴۴ اذان کے بعد کچھ کلمات نصیحت	۴۷۸

الفصل السادس في إعادة الأذان

(دوبارہ اذان دینے کا بیان)

۴۴۵	اذان قبل الوقت.....	۴۷۹
۴۴۶	اول وقت میں اذان کہہ دی، کیا اعادہ کرے؟.....	۴۸۰
۴۴۷	اذان میں غلطی کی وجہ سے اس کا اعادہ.....	۴۸۱
۴۴۸	درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ.....	۴۸۲
۴۴۹	بجلی چلی جانے کی وجہ سے دوبارہ اذان.....	۴۸۳
۴۵۰	نابالغ کی اذان کیا واجب الاعادہ ہے؟.....	۴۸۴

الفصل السابع في الأذان لقضاء الفوائت

(فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)

۴۵۱	قضاء نماز کے لئے اذان.....	۴۸۵
۴۵۲	نماز کا اعادہ جب کئی روز بعد ہو تو کیا اس میں بھی اذان واقامت دوبارہ کہی جائے؟.....	۴۸۶
۴۵۳	قضاء نماز کے لئے اذان واقامت کا حکم.....	۴۸۷

الفصل الثامن في الأذان في أذن المولود

(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)

۴۵۴	بچہ کے کان میں اذان دینے کا طریقہ.....	۴۸۸
۴۵۵	بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر.....	۴۸۹
۴۵۵	زچہ خانہ میں بچی یا عورت کا کان میں اذان دینا.....	۴۹۰
۴۵۶	بچہ کے کان میں کئی روز بعد اذان.....	۴۹۱
۴۵۷	بچہ کے کان میں اذان اس کو غسل دے کر کہی جائے.....	۴۹۲

باب الإقامة والتثویب

الفصل الأول فی الإقامة

(اقامت کا بیان)

۴۵۹ مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت	۴۹۳
۴۶۰ مؤذن کی اجازت سے تکبیر کہنا بہتر ہے	۴۹۴
۴۶۰ غیر مؤذن کا تکبیر کہنا	۴۹۵
۴۶۱ جماعتِ ثانیہ کے لئے اقامت	۴۹۶
۴۶۲ اقامت میں عجلت	۴۹۷
۴۶۳ بیوی کی اقامت	۴۹۸
۴۶۴ منحن کا اقامت کہنا	۴۹۹
۴۶۴ کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟	۵۰۰
۴۶۵ اقامت کہنے والا دوسری، تیسری صف میں ہو	۵۰۱
۴۶۵ اقامت میں تحویل وجہ	۵۰۳
۴۶۶ اقامت میں التفات ہے یا نہیں؟	۵۰۳
۴۶۷ تکبیر کہتے وقت دائیں بائیں چہرہ پھیرنا	۵۰۴
۴۶۸ ضعف کی وجہ سے اقامت کے وقت بیٹھنا	۵۰۵
۴۶۸ ”قد قامت الصلوة“ کی ”ت“ پر کیا حرکت پڑھیں؟	۵۰۶
۴۶۹ قضاء نماز میں اقامت	۵۰۷
۴۷۰ تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو کیا اقامت شروع سے پڑھے؟	۵۰۸
۴۷۰ شروع اقامت کے وقت کھڑا ہونا	۵۰۹
۴۷۱ بوقت اقامت نماز کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟	۵۱۰
۴۷۲ ایضاً	۵۱۱

۴۷۴ ایضاً	۵۱۲
۴۷۵ مقتدیوں کا ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا	۵۱۳
۴۷۶ ”حی علی الصلوٰۃ“ کے وقت کھڑا ہونا	۵۱۴
۴۷۸ ”حی علی الصلوٰۃ“ پر قیام	۵۱۵
۴۷۹ ایضاً	۵۱۶
۴۸۵ امام و مقتدی نماز کے لئے کس وقت کھڑے ہوں؟	۵۱۷
۴۹۵ ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سب مقتدیوں کا کھڑا ہونا	۵۱۸
۴۹۷ جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا	۵۱۹

الفصل الثانی فی التثویب

(تثویب کا بیان)

۴۹۹ صبح صادق سے پہلے ”الصلوٰۃ الصلوٰۃ“ پکارنا	۵۲۰
۴۹۹ اذان کے بعد یہ اعلان کہ ”پندرہ منٹ باقی ہیں“	۵۲۱
۵۰۰ اذان سے پانچ منٹ قبل لاؤڈ اسپیکر سے نماز کا اعلان	۵۲۲
۵۰۱ گھنٹہ کی آواز سے نماز کی اطلاع	۵۲۳
۵۰۲ گھنٹی اذان کے قائم مقام ہرگز نہیں	۵۲۴
۵۰۳ اذان کے بعد نفاہ	۵۲۵

باب صفة الصلوٰۃ

الفصل الأول فی شروط الصلوٰۃ

(شروط صلوٰۃ کا بیان)

۵۰۴ نماز میں نیت	۵۲۶
۵۰۵ نماز کی نیت کا طریقہ	۵۲۷

۵۰۵	ایضاً.....	۵۲۸
۵۰۶	نیت میں ایک نماز کی جگہ دوسری نماز کا نام لیا، یا تعداد رکعات میں غلطی کی	۵۲۹
۵۰۷	امام و مقتدی کی نیت میں فرق.....	۵۳۰
۵۰۸	زبان سے نیت.....	۵۳۱
۵۱۰	کیا وتر کی نیت سے تراویح کی نماز درست ہوگی؟	۵۳۲
۵۱۱	نماز بحالت جنابت.....	۵۳۳
۵۱۱	تنگی وقت کی وجہ سے بلا غسل نماز پڑھنا.....	۵۳۴
۵۱۲	بلا وضو و طہارت کے نماز استسقاء.....	۵۳۵
۵۱۳	دوران نماز ناپاک کپڑے کا بدن سے لگنا.....	۵۳۶
۵۱۴	نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز.....	۵۳۷
۵۱۴	لوپ (دوالگانے) کی حالت میں نماز.....	۵۳۸
۵۱۵	فجر کی نماز پڑھ کر کپڑوں پر منی دیکھی.....	۵۳۹
۵۱۵	رنگے ہوئے کپڑے سے نماز پڑھنا.....	۵۴۰
۵۱۶	جنابت کی حالت میں پہنے ہوئے کپڑوں میں نماز کا حکم.....	۵۴۱
۵۱۶	نجاست پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھنا.....	۵۴۲
۵۱۷	گوبر سے لپٹی ہوئی زمین پر نماز.....	۵۴۳
۵۱۸	پختہ فرش اگر ناپاک ہو جائے تو اس پر نماز کا حکم.....	۵۴۴
۵۱۹	تہائی میں برہنہ ہو کر نماز پڑھنا.....	۵۴۵
۵۲۰	ساڑھی میں نماز.....	۵۴۶
۵۲۱	باریک دوپٹے میں نماز.....	۵۴۷
۵۲۱	عورتوں کو نماز میں بالوں کو چھپانا.....	۵۴۸
۵۲۳	صرف بنڈی پہن کر نماز پڑھنا.....	۵۴۹
۵۲۳	دھوتی باندھ کر نماز پڑھنا.....	۵۵۰

۵۲۳ ساڑھی پہن کر نماز پڑھنا	۵۵۱
۵۲۴ گاڑی میں سوار ہو تو استقبالِ قبلہ کا حکم	۵۵۲
۵۲۵ چلتی گاڑی میں قطب نما کے ذریعے قبلہ کی نشاندہی اور اس کی طرف توجہ	۵۵۳
۵۲۶ قبلہ رخ معلوم نہ ہو تو تحری کی کا حکم	۵۵۴
۵۲۷ بغیر تحری، خلاف قبلہ پڑھی ہوئی نماز دہرائی ہوگی	۵۵۵
۵۲۸ چاند پر سمت قبلہ	۵۵۶
۵۲۹ ایضاً	۵۵۷
۵۲۹ غلط سمت پر بنی ہوئی مسجد کے قبلہ کو درست کرنا	۵۵۸
۵۳۲ سمت قبلہ میں اٹھارہ ۱۸/ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟	۵۵۹
۵۳۵ پینتیس ۳۵/ درجہ شمال منحرف مسجد کا حکم	۵۶۰
۵۳۵ تعیین قبلہ میں معمولی فرق	۵۶۱
۵۳۶ قبلہ سے معمولی انحراف	۵۶۲
۵۳۶ سمت قبلہ	۵۶۳
۵۳۸ جدید مسجد کی سمت قبلہ میں تردد	۵۶۴
۵۴۰ قدیم مسجد کا رخ مکمل صحیح نہیں ہے تو کیا کیا جائے؟	۵۶۵
۵۴۱ پرانی مسجد کا رخ اگر صحیح نہ ہو تو اس میں نماز ہوگی یا نہیں؟	۵۶۶
۵۴۲ قبلہ کی طرف پیر پھیلانا	۵۶۷

الفصل الثانی فی أركان الصلوة

(ارکان نماز کا بیان)

۵۴۳ جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر امام کے ساتھ شریک ہونا	۵۶۸
۵۴۴ فرض نماز کے لئے بیٹھ کر تکبیر تحریمہ کہنا	۵۶۹

۵۴۴	عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم	۵۷۰
۵۴۵	فرض نماز میں عورتوں کے لئے بھی قیام فرض ہے	۵۷۱
۵۴۶	کیا سنت میں قیام فرض ہے؟	۵۷۲
۵۴۷	نماز میں کتنا قیام فرض ہے؟	۵۷۳
۵۴۸	قیام، قراءت، رکوع، سجود کی فرض مقدار	۵۷۴
۵۵۲	سجدہ کے لئے بجائے زمین کے پانی ہو تو سجدہ اشارہ سے کرنے کا حکم	۵۷۵
۵۵۳	گونگے کی نماز	۵۷۶
۵۵۴	بہرے مقتدی کی نماز	۵۷۷
۵۵۵	ریل گاڑی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا	۵۷۸
۵۵۵	سجدہ میں پاؤں کی انگلی ٹیکنا	۵۷۹
۵۶۰	سجدہ میں پیر زمین پر ٹیکنا	۵۸۰
۵۶۱	ہاتھوں، پیروں، گھٹنوں کے درمیان سجدہ میں فرق	۵۸۱
۵۶۷	کیا ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں؟	۵۸۲

الفصل الثالث فی واجبات الصلوٰۃ

(واجبات نماز کا بیان)

۵۷۰	تعدیل ارکان کی مقدار	۵۸۳
۵۷۱	واجبات نماز	۵۸۴
۵۷۲	واجبات نماز کتنے ہیں؟	۵۸۵
۵۷۳	سنن میں قعدہ اولیٰ فرض ہے یا واجب؟	۵۸۶
۵۷۴	امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے قبل کھڑا ہو جائے	۵۸۷

الفصل الرابع فی سنن الصلوٰۃ

(نماز کی سنتوں کا بیان)

۵۷۶ حالت قیام میں کھڑے ہونے کی کیفیت	۵۸۸
۵۷۶ قد میں کے درمیان فاصلہ	۵۸۹
۵۷۷ ابتدائے نماز میں ”انسی وجہت“ پڑھنا	۵۹۰
۵۷۸ تکبیرِ اولیٰ کے لئے دوسری مسجد میں جانا	۵۹۱
۵۷۹ تکبیرِ اولیٰ کا ثواب کب تک حاصل ہوتا ہے؟	۵۹۲
۵۸۰ تکبیرِ اولیٰ کا ثواب کب تک ہے؟	۵۹۳
۵۸۱ تحریمہ کے بعد ہاتھ کس وقت باندھے؟	۵۹۴
۵۸۲ تکبیرِ تحریمہ کے وقت کان کی لو کو چھونا	۵۹۵
۵۸۲ بوقتِ تحریمہ مسِ اذنین	۵۹۶
۵۸۳ نماز میں عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنا	۵۹۷
۵۸۵ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا	۵۹۸
۵۸۶ نماز میں ارسالِ یدین	۵۹۹
۵۸۷ زیرِ ناف ہاتھ باندھنے کو غلط کہنے والے کا جواب	۶۰۰
۵۸۸ ہاتھ سینہ پر باندھنا	۶۰۱
۵۸۸ نماز شروع کرتے وقت ”بسم اللہ“	۶۰۲
۵۸۹ ثناء کی حیثیت	۶۰۳
۵۹۰ ثناء پڑھنے کا وقت	۶۰۴
۵۹۱ سب سے پہلے نماز میں ثناء کا حکم	۶۰۵
۵۹۱ مقتدی کے لئے ثناء کا پڑھنا	۶۰۶
۵۹۲ نماز شروع ہونے کے بعد مقتدی آیا، وہ ثناء کب پڑھے؟	۶۰۷

۵۹۲	ثناء کے اخیر میں "ك" پر زیر ہے یا جزم؟	۶۰۸
۵۹۳	فاتحہ سے پہلے "بسم اللہ".....	۶۰۹
۵۹۳	سورہ فاتحہ اور سورت کے درمیان تسمیہ کا حکم	۶۱۰
۵۹۵	"أعوذ باللہ اھ" اور "بسم اللہ اھ".....	۶۱۱
۵۹۵	آمین بالجبر.....	۶۱۲
۵۹۶	ایضاً.....	۶۱۳
۵۹۷	آمین بالجبر، رفع یدین میں اختلاف اولویت کا ہے	۶۱۴
۵۹۹	مقتدیوں کی اطلاع کے لئے کسی کو آمین بالجبر کے لئے متعین کرنا	۶۱۵
۶۰۰	آمین بالجبر سے دوسروں کی نماز پر اثر	۶۱۶
۶۰۱	رفع یدین.....	۶۱۷
۶۰۱	ایضاً.....	۶۱۸
۶۰۲	عورت کے ذمہ نماز عید اور رفع یدین وغیرہ.....	۶۱۹
۶۰۳	رفع یدین کی حکمت.....	۶۲۰
۶۰۵	رفع یدین، آمین بالجبر اور قراءت فاتحہ.....	۶۲۱
۶۰۷	رکوع میں "سبحان ربی الکریم" پڑھنا.....	۶۲۲
۶۰۸	رکوع، سجدے کی تسبیح کا موقع نہ ملے تو کیا کرے؟	۶۲۳
۶۰۹	رکوع، سجدہ کتنا طویل ہو؟	۶۲۴
۶۰۹	تسمیع و تحمید.....	۶۲۵
۶۱۰	قومہ کی دعا.....	۶۲۶
۶۱۲	قومہ اور جلسہ کی دعائیں فرائض میں کیوں نہیں؟	۶۲۷
۶۱۳	سجدہ میں قرآنی دعائیں پڑھنا.....	۶۲۸
۶۱۵	دونوں سجدوں کے درمیان دعا کی تفصیل	۶۲۹
۶۱۷	نماز میں غیر ماثور دعا.....	۶۳۰

۶۱۷سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں پر ہاتھ رکھنا	۶۳۱
۶۱۸سجدہ میں جاتے وقت مقتدی کو تکبیر کہنا	۶۳۲
۶۱۸سجدہ مسنون	۶۳۳
۶۱۹عورت کے لئے سجدہ اور جلسہ کی ہیئت	۶۳۴
۶۲۱سوال متعلقہ استفتاء بالا	۶۳۵
۶۲۵رکوع میں الصاق کعبین	۶۳۶
۶۲۶ایضاً	۶۳۷
۶۲۹ایضاً	۶۳۸
۶۳۰سجدہ میں الصاق کعبین	۶۳۹
۶۳۱سجدہ میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر رکھنا	۶۴۰
۶۳۲الفاظِ تشہد میں اضافہ	۶۴۱
۶۳۳تشہد میں ”السلام علیک“ پر کیا نیت کرے؟	۶۴۲
۶۳۴تشہد میں ”والطیبات“ کو ”السلام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا	۶۴۳
۶۳۵تشہد میں اشارہ سبابہ	۶۴۴
۶۳۶رفع سبابہ	۶۴۵
۶۳۷تشہد میں وسطیٰ و ابہامہ کا حلقہ کب تک رکھا جائے؟	۶۴۶
۶۳۸عند الاحناف رفع سبابہ مسنون ہے	۶۴۷
۶۴۱ایک سانس میں دونوں سلام	۶۴۸
۶۴۱دعاء کے بغیر سلام پھیر دیا	۶۴۹
۶۴۱ہر رکن میں دھیان کا حاضر رہنا	۶۵۰
۶۴۲عورت کا کھلی جگہ نماز پڑھنا	۶۵۱
۶۴۴سنت سے متعلق عبارت پر اعراب	۶۵۲
۶۴۴افضل درود شریف	۶۵۳
۶۴۵نماز کے درود کے بعد دعا	۶۵۴

الفصل الخامس فی آداب الصلوٰۃ

(نماز کے آداب کا بیان)

۶۴۷ مسنون لباس میں نماز	۶۵۵
۶۴۷ کرتا گھٹنے سے اوپر تک ہو تو نماز کا حکم	۶۵۶
۶۴۸ بیٹھ کر نماز میں نظر کہاں رکھے؟	۶۵۷
۶۴۸ فجر کی سنت پڑھ کر لیٹنا	۶۵۸
۶۴۹ نماز کے ختم پر دائیں بائیں منہ پھیرنا	۶۵۹
۶۴۹ نماز کے بعد داہنی یا بائیں طرف رخ کرنا	۶۶۰
۶۵۱ نماز کے بعد کس طرف رخ کرے؟	۶۶۱
۶۵۲ ایضاً	۶۶۲
۶۵۳ جمائی روکنے کا طریقہ	۶۶۳
۶۵۳ داہنے ہاتھ سے کھجائے یا بائیں سے؟	۶۶۴
۶۵۵ نماز میں متعدد امور کی کوتاہی	۶۶۵
۶۵۷ بعض حروف ادا کرتے وقت گردن جھکانا	۶۶۶

باب الذکر والدعاء بعد الصلوات

الفصل الأول فی الذکر

(نماز کے بعد ذکر کا بیان)

۶۵۸ نماز کے بعد ذکر جہری	۶۶۷
۶۵۹ ہر نماز کے بعد ذکر بالجہر کا التزام	۶۶۸
۶۶۰ ہر فرض نماز کے بعد کلمہ طیبہ جہراً پڑھنا	۶۶۹

۶۷۱	فجر کی نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا جہراً تسبیحات پڑھنا	۶۷۰
۶۷۲	ہر نماز کے بعد درود شریف جہراً پڑھنا	۶۷۱
۶۷۳	فرض اور سنن کے درمیان وظیفہ	۶۷۲
۶۷۴	تسبیحات فرائض کے بعد ہیں یا سنن کے بعد	۶۷۳
۶۷۵	بعد فجر و عصر تسبیحات اور دعائیں ترتیب	۶۷۴
۶۷۶	نماز کے بعد کی تسبیح صف سے ہٹ کر پڑھنا	۶۷۵
۶۷۶	تسبیحاتِ فاطمی نہ پڑھنے کا حکم	۶۷۶
۶۷۷	بعد فجر تا اشراق بیٹھنے کا ثواب اٹھنے سے نہیں ملتا	۶۷۷
۶۷۸	فجر کے بعد اشراق تک ذکر میں مشغول رہنا	۶۷۸
۶۷۹	فجر کے بعد ہوا خوری افضل ہے یا اور اذ و وظائف	۶۷۹
۶۸۰	فجر کے بعد یسین شریف کا ختم	۶۸۰
۶۸۱	نماز کے بعد "استغفر اللہ" پڑھنا	۶۸۱
۶۸۲	توبہ اور استغفار میں فرق	۶۸۲
۶۸۳	استغفار کے ایک صیغہ کا ثبوت	۶۸۳
۶۸۴	مناجات مقبول اور حزب اعظم	۶۸۴
۶۸۴	حزب البحر پڑھنے کی اجازت	۶۸۵
۶۸۵	درود "تنجینا" میں لفظ "تنجینا" کی تحقیق	۶۸۶

الفصل الثانی فی الدعاء بعد الصلوٰۃ

(نماز کے بعد دعاء کا بیان)

۶۸۶	نماز کے بعد دعاء کا ثبوت	۶۸۷
۶۸۸	جن نمازوں کے بعد نوافل نہیں، ان کے بعد امام کس طرح منہ کر کے بیٹھے	۶۸۸
۶۸۹	امام کا مقتدیوں کی طرف یا بجانب شمال رخ کر کے بیٹھنا	۶۸۹

۶۸۰ کیا نماز کے بعد فوراً دعا ہے یا وقفہ کے ساتھ؟	۶۹۰
۶۸۱ نماز کے بعد دعا ”الحمد“ سے شروع کرنا۔	۶۹۱
۶۸۲ فرض نمازوں کے بعد دعا۔	۶۹۲
۶۸۳ فرض نماز کے بعد دعا اور آمین۔	۶۹۳
۶۸۵ نماز کے بعد دعائیں۔	۶۹۴
۶۸۶ ہر نماز کے بعد دعا کا اہتمام۔	۶۹۵
۶۸۷ ہر نماز کے بعد دعائے جہری کا التزام۔	۶۹۶
۶۸۸ ہر نماز کے بعد دعا۔	۶۹۷
۶۸۹ ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد کی دعا۔	۶۹۸
۶۹۰ نماز کے بعد جہر اُداء کرنا۔	۶۹۹
۶۹۲ نماز کے بعد دعا کا پہلا اور آخری لفظ جہراً کہنا۔	۷۰۰
۶۹۲ دعا زور سے مانگنا۔	۷۰۱
۶۹۳ نماز کے بعد اسی ہیئت پر دعا کرنا۔	۷۰۲
۶۹۴ نماز پنجگانہ کے بعد دو دفعہ دعا کا التزام۔	۷۰۳
۶۹۸ دعائے ثانیہ سے دوسروں کی نماز میں خلل ہونے کا حکم۔	۷۰۴
۶۹۹ نماز جمعہ کے بعد دعائے ثانیہ۔	۷۰۵
۷۰۰ ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ پڑھ کر دعا ختم کرنا۔	۷۰۶
۷۰۵ نماز کے بعد دعائے ثانیہ۔	۷۰۷
۷۰۶ دعائے ثانیہ وثالثہ۔	۷۰۸
۷۰۷ سنتوں کے بعد اجتماعی دعا۔	۷۰۹
۷۰۸ وتر کے بعد دعا۔	۷۱۰
۷۰۹ نماز پنجگانہ کے بعد مردوں کے لئے دعائے مغفرت کا خاص طریقہ۔	۷۱۱
۷۰۹ امام کی دعا پر ”آمین“ کہے یا اپنی دعا مانگے؟	۷۱۲

۷۱۰ وقتِ دعاء دونوں ہاتھوں میں فصل	۷۱۳
۷۱۱ دعاء میں ہاتھ زیادہ اٹھانا	۷۱۴
۷۱۱ دعاء کس نیت سے مانگی جائے؟	۷۱۵
۷۱۲ دعاء قبول ہونے کا مطلب	۷۱۶
۷۱۴ دعاء کا ایک مخصوص طریقہ	۷۱۷
۷۱۵ دعاء مانگنے کی حد کیا ہے؟	۷۱۸
۷۱۵ ناجائز دعاء کرنا منع ہے، دعا کی حد کیا ہے؟	۷۱۹
۷۱۷ درازی عمر کی دعاء	۷۲۰
۷۱۷ تریسٹھ سال عمر ہونے کی دعاء	۷۲۱
۷۱۸ بنگا ہونے کی حالت میں دعاء اور درود	۷۲۲
۷۱۹ کیا بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی جماع کرتا ہے؟	۷۲۳
۷۱۹ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کس کے لئے بددعاء کی تھی؟	۷۲۴
۷۲۱ ظالم کے لئے بددعاء کرنا	۷۲۵
۷۲۱ فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت	۷۲۶
۷۲۲ فاسق و فاجر کے لئے ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ کا کہنا	۷۲۷
۷۲۳ ”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعاء کا اثر	۷۲۸
۷۲۴ دعائے ماثور میں واحد متکلم کی جگہ جمع کا صیغہ	۷۲۹
۷۲۵ دعائے سریانی	۷۳۰



کتاب الطہارۃ

باب الوضوء

الفصل الأول فی فرائض الوضوء

(فرائض وضو کا بیان)

مقطوع الیدین کیسے وضو کرے؟

سوال [۱۷۶۱]: ایک شخص جس کے دونوں ہاتھ کہنیوں تک کٹے ہوئے ہیں، تو وہ پیشاب، پاخانہ کر کے کس طرح پاکی حاصل کرے گا، کیا دوسرے کو یہ حق ہوگا کہ وہ اس کے مخرج کو اپنے ہاتھ سے پاک کرے، اگر نماز کا وقت ختم ہو رہا ہے تو وہ اس صورت میں کیا کرے گا؟ نیز اس کے وضو کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ پانی استعمال نہیں کر سکتا تو جواز نماز کے لئے دوسرے سے مخرج دھلوانے پر شرعاً مجبور و مکلف نہیں، بغیر پانی استعمال کئے ہوئے اس کی نماز درست ہوگی، ایسی مجبوری کی حالت میں وضو کی جگہ صرف چہرہ کی جگہ دیوار وغیرہ پر کسی طرح مسح کرے کہ چہرہ کا تیمم ہو جائے، اس کی بھی قدرت نہ ہو تو ویسے ہی نماز پڑھ لے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۲ھ۔

(۱) "ولو قطعت يده أو رجله فلم يبق من المرافق والكعب شيء، سقط الغسل، ولو بقى وجب".

(الفتاوى العالمكيريّة: ۵/۱، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشيدية)

"من قطعت يده أو رجله وبوجهه جراحة، يصلى بلا وضوء ولا تیمم ولا يعيد". (الدر المختار) =

جواب صحیح ہے: ہاں اس کی منکوہہ یہ خدمت کرنا چاہے تو کر سکتی ہے (۱) اور اس کو اس پر ثواب بھی ملے گا، اس کو ایسا کرنا افضل بھی ہے۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

پالش ناخن پر لگی رہ جائے تو وضو کا حکم

سوال [۱۷۶۷]: جو توں پر پالش کرنے کے بعد اگر پالش ناخن وغیرہ میں لگی رہے، اچھی طرح صاف نہ کیا جائے تو وضو وغیرہ میں کوئی حرج تو نہیں کہ اس میں موم کی آمیزش ہوتی ہے، موم پانی کو جذب نہیں کرتا؟

الجواب حامداً و مصلياً :

اگر محض رنگ اور کسی قدر چکناہٹ باقی ہے تو اس سے وضو میں خلل نہیں آتا جیسے کہ اگر تیل لگا ہوا ہو اور اس پر پانی بہا دیا جائے، اگر صرف رنگ اور چکناہٹ ہی نہیں بلکہ موم بھی باقی ہے جس سے پانی نہیں پہنچ سکتا تو نہ وضو درست ہے، نہ غسل (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۷ھ۔

= ”(قوله: وبوجهه جراحة) قيد به؛ لأنه لو كان سليماً، مسحه على الجدار لقصد التيمم.“

(ردالمحتار، كتاب الطهارة: ۸۰/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق: ۱۳/۱، دار المعرفة بيروت لبنان)

(۱) ”(قوله: أصلاً سقط كمريض) في التاتارخانية: الرجل المريض إذا لم تكن له امرأة ولا أمة وله ابن وأخ وهو لا يقدر على الوضوء، قال: يؤذنه ابنه أو أخوه غير الاستنجاء، فإنه لا يمس فرجه ويسقط عنه، والمرأة المريضة ولا يخفى أن هذا التفصيل يجري فيمن شئت يداه؛ لأنه في حكم المريض.“ (ردالمحتار: ۳۲۱/۱، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(وكذا في التاتارخانية: ۱۰۳/۱، كتاب الطهارة، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”ويجب: أي يفرض غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة كأذن إلى آخره، ولا يمنع الطهارة ونيم: أي خصر ذباب وبرغوث لم يصل الماء تحته، وحناء ولو جرمة - به يفتى - ودرن ووسخ، وكذا دهن ودسومة إلى آخره، ولا يمنع ما على ظفر صباغ ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المجوف، به يفتى، وقيل: إن صلباً منع، وهو الأصح.“ (الدر المختار: ۱۵۲/۱، ۱۵۳، مطلب: أبحاث الغسل، سعيد) =

وضو میں بھوس، داڑھی اور مونچھ کے نیچے کھال کا دھونا

سوال [۱۷۶۸]: بھوس یا داڑھی یا مونچھ اگر اس قدر گھنی ہیں کہ کھال نظر نہ آئے تو اس کھال کا

دھونا جو اس سے چھپی ہے فرض ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فرض نہیں، شامی: ۱/۶۶ (۱)۔

وضو میں داڑھی کا دھونا اور خلال کرنا

سوال [۱۷۶۹]: حد الوجہ فی الوضوء کی تحدید میں جو فقہاء نے ”من فصاص الشعر إلى أسفل

الذقن“ لکھا ہے تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ غایت داخل مغیا ہے یا نہیں، یعنی أسفل ذقن کا دھونا ضروری ہے یا نہیں

اور داڑھی ہونے کی صورت میں کیا حکم ہے؟ نیز یہ بھی تحریر فرمائیں کہ تحلیل لحيہ کے بارے میں مفتی بہ قول کیا ہے؟

اگر أسفل ذقن داخل فی الغسل نہیں ہے تو تحلیل لحيہ کیوں مشروع ہے جب کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ سنت

”إكمال الفرض“ کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”و هو مشتق من المواجهة من مبدأ سطح جبهته إلى أسفل ذقنه: أي منبت أسنانه

السفلى تفسير الذقن بالتحريك: أي إلى أسفل العظم الذى عليه الأسنان السفلى، وهو ما تحت

العنققة اهـ.“ در مختار، شامی: ۱/۸۹ (۲)۔

= (و كذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۳/۱، الفصل الأول فى فرائض الوضوء، رشيدية)

(و كذا فى مراقى الفلاح: ۱۰/۶۳، فصل فى تمام أحكام الوضوء، قديمى)

(۱) ”لا غسل باطن العينين و الأنف و الفم و أصول شعر الحاجبين و اللحية و الشارب“. (الدر المختار).

”يحمل هذا على ما إذا كانا كثيفين، أما إذا بدت البشرة فيجب، كما يأتي له قريباً عن البرهان، و كذا

يقال فى اللحية و الشارب“. (رد المختار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۳/۱، الفصل الأول فى فرائض الوضوء، رشيدية)

(و كذا فى الفتاوى التاتارخانية: ۱/۸۹، الوضوء، إدارة القرآن، كراچى)

(۲) (الدر المختار مع رد المختار: ۱/۹۶، ۹۷، أركان الوضوء: أربعة، سعيد)

اسفل ذقن کو وضو میں دھویا جائے گا، اسی وجہ سے جب اس پر لحيہ ہو اور وہ نخیفہ ہو تو اس کا غسل ساقط نہیں ہوتا، البتہ اگر لحيہ کثیر ہو تو حصہ ذقن مستور کا غسل ساقط ہو جاتا ہے:

”وَعَسَلُ جَمِيعِ اللَّحِيَةِ فَرَضٌ يَعْنِي عَمَلِيًّا أَيْضًا عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْمَفْتَى بِهِ الْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ، وَمَا عدا هَذِهِ الرَّوَايَةَ مَرْجُوعٌ عَنْهُ كَمَا فِي الْبَدَائِعِ . ثُمَّ لَا خِلَافَ أَنَّ الْمُسْتَرْسَلَ لَا يَجِبُ غَسْلُهُ وَلَا مَسْحَهُ بِلِيسَنٍ، وَأَنَّ الْخَفِيفَةَ الَّتِي تَرَى بِشَرْتِهَا يَجِبُ غَسْلُ مَا تَحْتَهَا أَهـ“ .
درمختار۔ ”قوله: (بل يسن): أي المسح اهـ“ . شامی (۱)۔

”وتحليل اللحية هو تفريق شعرها من أسفل إلى فوق، بحر. وهو سنة عند أبي يوسف. وأبو حنيفة ومحمد يفضلانه، ورجح في المبسوط قول أبي يوسف، كما في البرهان، شرنبلالية. وفي شرح المنية: والأدلة ترجحه، وهو الصحيح اهـ. قال في الحلية: والظاهر أن هذا كله في الكثرة، وأما الخفيفة، فيجب إيصال الماء إلى ما تحتها“ .
شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۰/محرم الحرام/۶۸ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ سہانپور، ۱۳/محرم الحرام/۶۸ھ۔

کان اور رخسار کے درمیانی حصہ کا حکم

سوال [۱۷۷۰]۔ جو حصہ کان اور رخسار کے درمیان ہے، اس کا وضو میں دھونا فرض ہے یا نہیں؟

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار: ۱/۱۰۰، ۱۰۱، سعید)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار: ۱/۱۱۷، سعید)

قال ابن العلاء: ”وفي السراجية: حدّ الوجه من قصاص الشعر إلى أسفل الذقن طولاً، ومن شحمة الأذن اهـ. وفي شرح الطحاوي: وإن لم يكن له لحية فغسل الذقن فرض، وإيصال الماء إلى داخل العينين ساقط الخ“ . (التاتارخانية، كتاب الطهارة: ۱/۸۷، إدارة القرآن، كراچی)

”في الهداية: وتحليل اللحية سنة. وفي فتاوى الحجّة: وهو الأصح. وقيل: هو سنة عند أبي يوسف، جازع عند أبي حنيفة ومحمد رحمهم الله“ . (التاتارخانية: ۱/۱۰۹، كتاب الطهارة، الوضوء، إدارة القرآن، كراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

فرض ہے، شامی: ۱/۶۶ (۱)۔

وضو میں مسح بھول جائے تو کیا کرے؟

سوال [۱۷۷۱]: اگر وضو کرتے وقت مسح بھول جائے تو پورا وضو کرنے کے بعد صرف مسح کرے یا

وضو پھر سے دہرائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسح کر لینا کافی ہے، پورا وضو لوٹانے کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۷/۸۹ھ۔

مسح کے لئے مائے جدید کا لینا

سوال [۱۷۷۲]: اگر کوئی متوضی ہاتھ منہ دھونے کے بعد تری ہاتھ سے بغیر مائے جدید کے سر کا مسح

(۱) قال العلامة الحصكفي: "فيجب غسل المياقي و ما بين العذار والأذن لدخوله في الحد، وبه يفتى".

(الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله: ما بين العذار والأذن: أي ما بينهما من

البياض (وقوله: وبه يفتى) وهو ظاهر المذهب، وهو الصحيح، وعليه أكثر المشايخ".

(رد المحتار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۸۹، الطهارة، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۴، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في مراقى الفلاح: ۱/۵۸، فصل في أحكام الوضوء، قديمی)

(۲) "(ومن ترك فرضاً من وضوئه أو غسله غير النية أو لمعة يقيناً أو ظناً أو شكاً وكان غير مستنكح،

وصلى بوضوئه أو غسله الناقص فرضاً، ثم تذكره (أتى به): أي الفرض المتروك فوراً وجوباً بنية

تكميل وضوئه أو غسله". (جواهر الإكليل: ۱/۱۶، دار المعرفة، بيروت)

"ولو توضأ ونسى مسح خفيه، ثم خاض الماء فأصابه ظاهر خفيه و باطنهما يجزيه من المسح،

ولو مشى في الحشيش فابتل ظاهر الخف بالماء أو بالمطر يجوز". (خلاصة الفتاوى، كتاب الطهارة،

مسائل مسح الخفين: ۱/۲۸، امجد اكيڈمی، لاہور)

کریں، اس وضو سے نماز وغیرہ بھی پڑھ لے تو اس وضو سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا کرنے سے وضو اور نماز میں کچھ خرابی نہیں ہوتی:

”و مسح ربع الرأس واللحية، المسح إصابة اليد المبتلة العضو إما بللاً يأخذه من الإناء، أو بللاً باقياً في اليد بعد غسل عضو من المغسولات اهـ“۔ شرح الوقایة، ص: ۱۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

پیر پر مسح کی صورت

سوال [۱۷۷۳]: میرے پیر کے اوپری حصہ پر آدھے سے زائد جگہ پر ”ایکڑما“ ہو گیا، کھجلی ہوتی ہے اور پانی پڑنے سے مواد بھی ہو جاتا ہے، ڈاکٹر پانی کو مضر بتاتے ہیں۔ وضو کرنے میں پہلے بقیہ حصہ کو جب دھوتا ہوں تو چونکہ وہ درمیان میں ہے اس لئے پانی سے بچت نہیں ہو پاتی۔ اس لئے دریافت طلب یہ ہے کہ کیا پیر کو نہ دھوؤں؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مسح کر لو تو مسح کی ترکیب نہیں معلوم ہے، اس سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس حصہ قدم پر پانی مضر ہے اس پر مسح کر لیا جائے یعنی تر ہاتھ پھیر لیا جائے اور بقیہ کو دھولیا جائے اس

(۱) (شرح الوقایة: ۱/۵۵، فرائض الوضوء، سعید)

”و مسح ربع الرأس مرة فوق الأذنين ولو بإصابة مطر أو بلل باق بعد غسل على المشهور،

لا بعد مسح إلا أن يتقاطر“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”قوله: أو بلل باق الخ) هذا إذا لم يأخذه من عضو آخر،

مقدساً. فلو أخذه من عضو آخر، لم يجز مطلقاً بحر: أي سواء كان ذلك العضو مغسولاً أو

ممسوحاً، درر“۔ (رد المحتار: ۱/۹۹، أركان الوضوء أربعة، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۶، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشيدية)

طرح کہ وہاں پانی نہ پہونچے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود، غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۶/۸۸ھ۔



(۱) ”فی أعضائه شقاق، غسله إن قدر، وإلا مسحه، وإلا تركه. ولو بيده ولا يقدر على الماء، تيمم، ولو قطع من المرفق، غسل محل القطع.“ (الدر المختار: ۱/۱۰۲، بيان فرائض الوضوء، سعيد)

”وذكر شمس الأئمة الحلواني: إذا كان في أعضائه شقاق وقد عجز عن غسله، سقط عنه فرض الغسل، ويلزم إمرار الماء عليه، فإن عجز عن إمرار الماء يكفيه المسح، فإن عجز عن المسح سقط عنه المسح أيضاً، فيغسل ما حوله ويترك ذلك الموضع، كذا في الذخيرة.“ (الفتاوى العالمية: ۱/۵، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشيدية)

الفصل الثانی فی سنن الوضوء (سنن وضو کا بیان)

مسواک کا حکم

سوال [۱۷۷۴]: مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

مسواک کی مقدار کتنی ہونی چاہئے؟

سوال [۱۷۷۵]: مسواک اگر ایک بالشت سے زائد ہو تو حرج تو نہیں؟ ایک فقہ کی کتاب میں لکھا

ہے کہ ایک بالشت سے زائد ہو تو شیطان بیٹھتا ہے اور اگر ایک بالشت سے کم ہوتا کہ جیب میں رکھ سکے۔ تو کیا یہ درست ہے؟ اور اس وقت تک استعمال کرے جب تک ممکن ہو، خواہ کتنی ہی چھوٹی کیوں نہ ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسواک ایک بالشت سے زائد نہ رکھی جائے، ابتداءً ایک بالشت ہو تو بہتر ہے، کم میں بھی مضائقہ نہیں،

پھر جس قدر چھوٹی ہو کر استعمال کے قابل رہے استعمال کی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "السواک سنة مؤکدة عند المضمضة، وقيل: قبلها، وهو للوضوء عندنا، إلا إذا نسيه، فيندب

للصلاة". (الدر المختار: ۱/۱۱۳، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۴۵۴، المبحث الثانی، السواک، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۴۲، الفصل الأول فی الوضوء، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "و ندب إمساكه بيمناه، و كونه ليناً، مستويًا، بلا عقد في غلظ الخنصر و طول شبر". (الدر المختار) =

مسواک کتنی موٹی ہونی چاہیے؟

سوال [۱۷۷۶]: کیا مسواک کی موٹائی چھنگلیاں کی موٹائی کے برابر ہونا بہتر ہے یا اس کی موٹائی اس سے کم نہ ہو؟ زیادتی کی مقدار کا تعین کریں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

مستحب اسی کو لکھا ہے، کسی قدر اور موٹی ہو جائے تب بھی اس کو ناجائز یا مکروہ نہیں کہا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بانس کی پتھی سے مسواک کا حکم

سوال [۱۷۷۷]: بانس کی پتھی سے مسواک کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

بظاہر تو مضر ہے کہ زبان اور مسوڑھوں کو نقصان دے گی اور زخمی کر دے گی، مسواک کی بڑی منفعت فوت ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

”الظاهر أنه في ابتداء استعماله، فلا يضر نقصه بعد ذلك بالقطع منه لتسويته، تأمل . وهل المراد شبر المستعمل أو المعتاد؟ الظاهر: الثاني؛ لأنه محمل الإطلاق غالباً.“ (رد المحتار: ۱/۱۱۳، بيان سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في غنية المستملی (الحلبی الكبير)، ص: ۳۳، بيان فضيلة السواك، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية: ۱/۱۰۷، الوضوء، إدارة القرآن، كراچی)

”و يصح بكل عود إلا الرمان والقصب لمضرتهما، وأن يكون طول شبر مستعمله؛ لأن الزائد

يركب عليه الشيطان.“ (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۶۷، قديمي)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”مسواك كتنى هونى چاهيے“)

(۲) اس لئے بانس کی پتھی سے مسواک نہ کی جائے: ”و يصح بكل عود إلا الرمان والقصب لمضرتهما الخ“.

(حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۶۷، قديمي)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۱۵، بيان سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۳۳، بيان فضيلة السواك، سهيل اكيذمي، لاهور)

عورتوں کے لئے مسواک

سوال [۱۷۷۸]: عورتوں کے لئے مسواک کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درست ہے اگر مسوڑھے برداشت کر لیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کھڑے ہو کر مسواک کرنا

سوال [۱۷۷۹]: چلتے پھرتے یا کھڑے ہونے کی حالت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے

مسواک کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس وقت ذہن میں نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”وروی ابن ماجہ عن ابی امامة: ”إنی لأستاک حتی لقد خشیت أن أحمی مقادم فمی“۔ (الفقه

الإسلامی وأدلته: ۱/۲۵۶، المبحث الثاني: السواک، رشیدیہ)

”أن العلك للمرأة يقوم مقام السواک؛ لأنها تخاف من السواک سقوط سنّها؛ لأن سنّها

أضعف من سن الرجل وهو مما ينقى الأسنان“۔ (حاشية الشلبی تبیین الحقائق علی للزیلعی: ۱/۳۵،

سنن الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی ردالمحتار: ۱/۱۱۵، مطلب فی منافع السواک، سعید)

(و کذا فی الإمداد، ص: ۷۵، مطلب فی السواک واستعماله، حقانیہ)

(۲) صراحت کے ساتھ کوئی ثبوت تو نڈل سکا، البتہ مسواک کے لئے کوئی وقت خاص نہیں، بلکہ ہر وقت کر سکتے ہیں: ”قال علیہ

السلام: ”السواک مطهرة للّفمّ، ومرضاة للرب“۔

”وہو یدل علی مطلق شرعیته دون تخصیص بوقت معین، ولا بحالة مخصوصة، فهو مسنون

فی کل وقت“۔ (الفقه الإسلامی وأدلته، المبحث الثاني: السواک: ۱/۲۵۴، رشیدیہ)

داڑھی میں خلال کا طریقہ

سوال [۱۷۸۰]: داڑھی میں خلال کس طرح کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

داہنے ہاتھ کو سیدھا کر کے ٹھوڑی کے نیچے سے داڑھی میں داخل کر دیا جائے، اسی طرح داہنی اور بائیں سمت میں اندر سے داخل کر کے باہر کی طرف کو ہاتھ لایا جاوے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کرتے ہوئے انگلیوں میں خلال کب کرے؟

سوال [۱۷۸۱]: وضو میں ہاتھ دھونے کے بعد مسح سے قبل انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے یا جیسا کہ

بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ سروکان کے مسح کے بعد خلال کرتے ہیں وہ کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب ہاتھ دھوئے جب ہی انگلیوں کا بھی خلال کر لے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

پورے سر اور کانوں کا مسح سنت مؤکدہ ہے

سوال [۱۷۸۲]: ایک مسجد کے حافظ صاحب صرف ۱/۲ (آدھے سر کے) حصہ سر کا مسح کرتے ہیں

اور کانوں کے چاروں طرف انگلی نہیں پھراتے، کہتے ہیں کہ یہ تو سنت مؤکدہ ہے، اس پر بہت سے لوگوں نے ان کے پیچھے نماز پڑھنی ترک کر دی ہے، جب ان سے کہا گیا تو نہیں مانے اور نماز انہوں نے نہیں دہرائی۔ تو ان کے

(۱) ”(تخليل اللحية) هو تفريق شعرها من أسفل إلى فوق، وهو سنة عند أبي يوسف“۔ (ردالمحتار:

۱/۱۷۷، سنن الوضوء، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۴۵، سنن الوضوء، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۷، الفصل الثاني في سنن الوضوء، رشيدية)

(۲) ”و تخليل أصابع اليدين بالتشبيك والرجلين بخنصر يده اليسرى، وفيه عن الظهيرية: أن التخليل

إنما يكون بعد التلث؛ لأنه سنة التلث“۔ (ردالمحتار: ۱/۱۷۷، سنن الوضوء، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۳، رشيدية)

لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

امام صاحب کا طہارت و نماز کے مسائل سے سب سے زیادہ واقف ہونا ضروری ہے، سنت مؤکدہ کے ترک ہو جانے سے فرض نماز ادا ہو جاتی ہے اس کا دہرانا واجب نہیں ہوتا، لیکن مستقلاً سنت مؤکدہ کو ترک کرنا بھی کوئی ہلکی اور معمولی چیز نہیں (۱)۔ آئندہ ہمیشہ اس کا خیال رکھیں، گذشتہ نمازوں کے دہرانے کی ضرورت نہیں، پورے سر کا اور کانوں کا بھی مسح کیا کریں، اس کو ترک نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۸۸ھ۔

مسح رأس کے وقت چھوٹی انگلی کا کان میں ڈالنا

سوال [۱۷۸۳]: وضو میں سر کا مسح کرنے سے پیشتر چھنگلیاں کا کان میں ڈالنا تعلیم الاسلام میں

مستحب لکھا ہے۔ کیا ایسا ہی ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

کانوں کا مسح کرتے وقت چھوٹی انگلی کو کان میں داخل کرنا مستحب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، ۲/۱/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن عفی عنہ، ۳/۱/۸۶ھ۔

(۱) ”(وسننه الخ) و مسح كل رأسه مرة مستوعبة، فلو تركه و داوم عليه أثم“۔ (الدر المختار). وقال ابن عابدين: ”(قوله: مستوعبة) هذا سنة أيضاً، كما جزم به في الفتح. ثم نقل عن القنية أنه إذا داوم على ترك الاستيعاب بلا عذر يأثم. قال: و كأنه لظهور رغبته عن السنة“۔ (ردالمحتار: ۱/۱۲۱، سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۷، الفصل الثاني في سنن الوضوء، رشيدية)

(۲) ”و من الأدب ذلك أعضائه وإدخال خنصره صماخى أذنيه“۔ (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۹، الفصل

الثالث في المستحبات، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۷۲، سنن الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۵، بيان آداب الوضوء، سعيد)

پیروں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ

سوال [۱۷۸۲]: پیروں کی انگلیوں کے خلال کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کو داہنے پیر کی چھوٹی انگلی اور اس کے برابر والی انگلی کے درمیان اس طرح داخل کریں کہ صرف دو انگلیوں کے درمیانی حصہ پر ہی نہ پہنچے بلکہ انگلیوں کے نیچے کے حصہ پر بھی پہنچ جائے، پھر اس کے برابر والی دو انگلیوں میں خلال کریں اس طرح پوری انگلیوں کا خلال کریں، بائیں پیر کے انگوٹھے اور اس کے پاس والی انگلی سے شروع کریں گے، چھوٹی تک خلال کریں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا وضو کی سنت چھوٹنے سے نماز بھی مکروہ ہو جاتی ہے؟

سوال [۱۷۸۵]: جیسے وضو کرنے میں مسواک کا کرنا سنت مؤکدہ ہے اور سنت کے چھوٹ جانے سے عمل وضو ناقص ہو جاتا ہے، دوسرے یہ کہ وضو کرنے میں دنیا کی باتیں کرنا مکروہ ہے تو یہ ناقص اور مکروہ صرف اس عمل کی حد تک رہتا ہے، یا اس کا ناقص اور مکروہ ہونا نماز میں شامل ہو جاتا ہے، جیسا کہ ایک صاحب نے بیان میں یوں کہا کہ جس کا وضو مکروہ اس کی نماز مکروہ۔ یہ کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وضو کی سنتیں ترک ہونے سے نماز تو مکروہ نہیں، البتہ ثواب میں کمی ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وتخليل أصابع اليدين بالتشبيك والرجلين بخنصر يده اليسرى بادناً بخنصر رجله اليمنى، وهذا

بعد دخول الماء خلالها، فلو منضمةً فرض“۔ (الدر المختار: ۱/۱۱۸، الوضوء، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة: ۷/۱، الفصل الثاني في سنن الوضوء، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق: ۴۳/۱، سنن الوضوء، امداديه)

(۲) ”وحكمها ما يؤجر على فعله ويلام على تركه (ويلام): أي يعاتب - بالثناء - لا يعاقب“۔

(الدر المختار: ۱/۱۰۲، مطلب في السنة وتعريفها، سعید) =

پاؤں دھونے کا مسنون طریقہ

سوال [۱۷۸۶]: وضو میں ہر عضو کو تین مرتبہ دھونا سنت ہے تو اس میں پیروں کو تین مرتبہ دھونے کا کیا طریقہ ہے، اگر حوض پر ہے تو کیا ہاتھ سے تین مرتبہ پانی ڈالا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ہاتھ سے پانی لیکر پیر دھورہا ہے تو تین مرتبہ پانی لیکر پیر پر بہا دے، اگر حوض میں پیر ڈبو کر پیر دھورہا ہے تو تین مرتبہ ڈبو دے، کوئی حصہ خشک نہ رہ جائے، سنت ادا ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و كذا في البحر الرائق: ۳۶/۱، سنن الوضوء، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق: ۲۵/۱، سنن الوضوء، امدادیہ)

(۱) ”منها تكرار الغسل ثلاثاً..... تفسير السبوغ أن يصل الماء إلى العضو، ويسيل ويتقاطر منه قطرات، وينبغي أن يغسل الأعضاء كل مرة غسلًا يصل الماء إلى جميع ما يجب غسله في الوضوء الخ.“ (الفتاوى العالمكيريّة: ۷/۱، الفصل الثاني في سنن الوضوء، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی مستحبات الوضوء و آدابہ

(مستحبات وضو اور آداب کا بیان)

وضو کے لئے کتنا پانی چاہئے؟

سوال [۱۷۸۷]: وضو اور غسل میں شرعاً کتنے سیر پانی استعمال کرنا چاہئے؟ اور اس سے زائد خرچ

کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وضو میں ڈیڑھ سیر غسل میں چار سیر، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۶۸ (۱) اس سے زائد بلا ضرورت

اسراف ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۳/شعبان/۶۱ھ۔

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۴۵، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۲) ”ثم يفيض الماء على كل بدنه ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود في الشرع للوضوء والغسل، وهو

ثمانية أرتال، وقيل: المقصود عدم الإسراف“. (الدر المختار). ”الأصوب حذف“ قيل: ”لما في

الحلية: أنه نقل غير واحد إجماع المسلمين على أن ما يجزى في الوضوء والغسل غير مقدر بمقدار. و

ما في ظاهر الرواية من أن أدنى ما يكفي في الغسل صاع وفي الوضوء مد، للحديث المتفق عليه: ”كان

صلى الله تعالى عليه وسلم يتوضأ بمد و يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد“. ليس بتقدير لازم، بل هو

بيان أدنى القدر المسنون اهـ“. (رد المختار: ۱/۵۸، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۶، مما يتصل بذلك مسائل، رشیدیہ) =

وضو کے بعد آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۱۷۸۸]: دعاء مانگتے وقت آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا کیسا ہے؟ وضو کے بعد نگاہ اٹھا کر

دعاء مانگیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دعاء کے وقت آسمان کی طرف نگاہ نہ اٹھائے (۱)، البتہ وضو کے بعد شہادت وغیرہ پڑھتے وقت آسمان

کی طرف نگاہ اٹھائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وضو علی الوضو کو نور علی نور کب کہا جائے گا؟

سوال [۱۷۸۹]: با وضو اذان دی پھر وضو کرنے سے وضو پر وضو کرنے کی فضیلت حاصل ہوگی یا

نہیں؟ کیونکہ دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد وضو کرنے سے فضیلت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح بغیر نماز پڑھے

= ”ومكروهه لطم الوجه بالماء و الإسراف، و منه الزيادة على الثلاث فيه“۔ (الدر المختار)۔

وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: والإسراف) بأن يستعمل منه فوق الحاجة الشرعية لما أخرج

ابن ماجة وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول الله مرّ بسعد و هو يتوضأ

فقال: ”ما هذا السرف“؟ فقال: أفي الوضوء إسراف؟ فقال: ”نعم! وإن كنت على نهر جار“، حلية“۔ (رد

المحتار: ۱/۱۳۱، مكروهات الوضوء، سعيد)

(۱) ”ويكره أن يرفع بصره إلى السماء لما فيه من ترك الأدب“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى

الفلاح، ص: ۳۱۶، فصل في صفة الأذكار، قديمي)

”عن عقبة بن عامر الجهني -رضى الله تعالى عنه- عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه

..... قال عند قوله: ”فأحسن الوضوء، ثم رفع نظره إلى السماء“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الطهارة،

باب ما يقول الرجل إذا توضأ، ۱/۲۶، امداديه)

(وكذا في الحصن الحصين، ص: ۱۵۹ مير محمد كتب خانہ كراتشي)

(۲) ”وزاد في المنية أيضاً: وأن يقول بعد فراغه: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت

استغفرک وأتوب إليك، وأشهد أن محمداً عبدك ورسولك ناظراً إلى السماء“۔ (رد المحتار،

مطلب في بيان ارتقاء الحديث الضعيف إلى مرتبة الحسن: ۱/۱۲۸، سعيد)

اذان کے بعد دوبارہ وضو کرنے سے فضیلت و ثواب حاصل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پہلی مرتبہ وضو کرنے کے بعد دوبارہ وضو کرنے سے نور علی نور کا ثواب تو حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ ایک وضو سے ایسی عبادت ادا کر لی جائے جس کے لئے وضو شرط ہے اور بغیر وضو ادا نہیں ہوتی ہے جیسے نماز پڑھنا، سجدہ تلاوت کرنا، قرآن شریف ہاتھ میں لے کر پڑھنا۔ اگر ایک وضو سے ایسی عبادت ادا نہیں کی گئی خواہ بالکل کوئی عبادت بھی ادا نہ کی گئی ہو اور دوبارہ وضو کر لیا جائے یا ایسی عبادت ادا کی گئی ہو جس کے لئے وضو شرط نہیں ہے، بلکہ محض بہتر ہے، بلا وضو بھی ادا ہو سکتی ہے جیسے اذان یا حفظ سے قرآن پاک کی تلاوت یا تسبیح و ذکر، تو دوبارہ وضو کرنا نور علی نور کے درجہ میں نہیں آئے گا بلکہ فضول و اسراف ہونے کی وجہ سے ممنوع و مکروہ قرار دیا جائے گا۔

”والوضوء عبادة غير مقصودة لذاتها، فإذا لم يؤدبه عملاً مما هو المقصودة من شرعيته

كالصلوة و سجدة التلاوة و مس المصحف، ينبغى أن لا يشرع تكراره قرابة لكونه غير مقصود لذاته، فيكون إسرافاً محضاً“۔ رد المحتار: ۱/۸۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۹۰ھ۔

وضو کا بچا ہوا پانی

سوال [۱۷۹۰]: وضو کرنے کے لئے ایک لوٹا پانی جو درمیان وضو کے ختم ہو گیا، پھر دوبارہ پانی لیکر

وضو تمام کیا تو اس بچے ہوئے پانی کو کھڑا ہو کر پینا بھی مستحب ہوگا یا نہیں؟ صرف وہی پانی پینا مستحب ہے جو ابتدائے وضو کے لئے لیا گیا ہو اور اسی میں سے بچ رہا ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وضو کا بچا ہوا پانی وہ ہے جو وضو کے تمام ہونے کے بعد بچے، لہذا پہلی مرتبہ لئے ہوئے پانی سے پینا

(جب کہ وضو نا تمام رہے اور دوسری مرتبہ پانی لینے کی نوبت آئے) مستحب نہیں اور وضو کا بچا ہوا پانی پینا مطلقاً

(۱) (رد المحتار: ۱/۱۹۱، مطلب: الوضوء علی الوضوء، سعید)

(و کذا فی الخلیبی الکبیر، ص: ۲۶، فی سنن الوضوء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۳، أوصاف الوضوء، قدیمی)

مستحب ہے خواہ کھڑا ہو کر پئے یا بیٹھ کر، قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وَأَنْ يَشْرَبَ بَعْدَهُ مِنْ فَضْلِ وَضُوءِهِ - كَمَا زَمَزَمَ - مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا، أَفَادَ أَنَّهُ مَخِيرٌ فِي هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ، وَأَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِيهِمَا فِي الشَّرْبِ قَائِمًا بِخِلَافِ غَيْرِهِمَا، وَأَنَّ الْمُنْدُوبَ هُنَا هُوَ الشَّرْبُ مِنْ فَضْلِ الْوَضُوءِ لَا بِقَيْدِ كَوْنِهِ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا“۔ رد المحتار: ۱/۱۳۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم۔

وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا

سوال [۱۷۹۱]: وضو کے بعد پانی کا خشک نہ کرنا، بلکہ اسی طرح مسجد میں داخل ہونا، وضو کے پانی کا داڑھی

اور ہاتھ وغیرہ سے ٹپتے رہنا، یہاں تک کہ دوران نماز چند رکعات میں اعضاء سے وضو کا پانی ٹپکتا رہتا ہے، یہ کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

وضو کے بعد اعضاء کو پونچھنا بھی حدیث شریف سے ثابت ہے، نہ پونچھنا بھی ثابت ہے (۲)، البتہ

اس کا خیال چاہئے کہ قطرات سے دوسروں کو اذیت نہ ہو اگرچہ قطرات نجس نہیں، کیونکہ ہر ایک کی طبیعت یکساں نہیں ہوتی، جس چیز کو قطرات لگیں گے وہ چیز بھی نجس نہیں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۱۲۹، آداب الوضوء، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/۱۱۲، آداب الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۳۶، مطلب: نهی عن الشرب قائماً، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۲) ”قوله: والتمسح بمنديل) ذكره صاحب المنية في الغسل، وقال في الحلية: ولم أر من ذكره

غيره، وإنما وقع الخلاف في الكراهة، ففي الخانية: ولا بأس به للمتوضي والمغتسل، روى عن

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كان يفعل، ومنهم من كره ذلك، ومنهم من كرهه للمتوضي

دون المغتسل، والصحيح ما قلنا، إلا أنه ينبغي أن لا يبالغ ولا يستقصى فيبقى أثر الوضوء على أعضائه

أه“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۱، مطلب في التمسح بمنديل، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۵، فصل فی الماء المستعمل، رشیدیہ)

(۳) ”(وهو طاهر) ولو من جنب، وهو الظاهر (ليس بطهور)“۔ (الدر المختار، قبيل مطلب مسألة البئر:

۱/۲۰۰، ۲۰۱، سعید)

وضو کے بعد منہ پونچھنا

سوال [۱۷۹۲]: وضو کرنے کے بعد کسی رومال سے یا کپڑے سے منہ، ہاتھ، پیر کا پونچھنا افضل ہے

یا نہ پونچھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پونچھنے کے لئے کپڑا پیش کیا گیا آپ نے انکار فرمادیا، اور خود پونچھنا بھی ثابت ہے، اس لئے دونوں باتوں کا اختیار ہے، موسم و مزاج کے اعتبار سے دونوں باتیں درست ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لوٹے میں ہاتھ ڈال کر اس سے وضو کرنا

سوال [۱۷۹۳]: لوٹے میں ہاتھ ڈال کر وضو کرنا کیسا ہے جب کہ اس میں مستعمل پانی گرتا ہے،

ایسے لوٹے جو نیچے اوپر سے برابر ہوتے ہیں جو آج کل مسجدوں میں پائے جاتے ہیں؟ وضاحت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ہاتھ ڈال کر وضو کرنا خلاف احتیاط ہے (۲)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا“)

(۲) ”وسنن الطہارۃ غسل الیدین قبل إدخالهما الإناء إذا استیقظ المتوضی من نومہ وفي العنایة: (إذا استیقظ

المتوضی) نقل عن شمس الأئمة الكردي أنه شرط حتى إذا لم يستيقظ لایسن غسلهما، وقيل: هو شرط

اتفاقی. خص المصنف غسلهما بالمستيقظ تبرکاً بلفظ الحديث، والسنة تشمل المستيقظ وغيره، وعليه

الأكثر؛ لأن ما لم يتم الواجب إلا به فهو واجب، لكن تركنا الوجوب إلى السنة في الغسل؛ لأنه صلى الله

عليه وسلم علل بتوهم النجاسة، وتوهمها لا يوجب التنجس الموجب للغسل، فكان دليلاً على التورع

والاحتیاط“. (فتح القدير مع العنایة: ۲۱/۱، كتاب الطهارات، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(وكذا في البحر الرائق: ۳۸/۱، سنن الوضوء، رشيدية)

(وكذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۶، فصل في سنن الوضوء، قديمي)

الفصل الرابع في مكروهات الوضوء (مكروهات وضو کا بیان)

وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب

سوال [۱۷۹۴]: وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وضوء کی دعاؤں میں مشغول ہو تو بہتر یہ ہے کہ نہ سلام کرے نہ جواب دے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کرتے وقت سلام یا بات کرنا

سوال [۱۷۹۵]: اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وضو کرتے وقت سلام یا بات چیت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وضو کرتے وقت نہ دنیا کی باتیں کریں، نہ سلام کریں بلکہ وضو کی دعاء پڑھا کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "التكلم بكلام الناس، والكراهة تنزيهية؛ لأنه يشغله عن الأدعية". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۴۱/۱،

المطلب السادس، مكروهات الوضوء، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۶، آداب الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۸/۱، الفصل الثالث في المستحبات، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۵۸، الطهارة، رشيدية)

(۲) (راجع الحاشية المتقدمة)

الفصل الخامس فی نواقض الوضوء (نواقض وضو کا بیان)

وضو کرتے ہوئے حدث ہو جائے

سوال [۱۷۹۶]: اگر اثنائے وضو میں حدث لاحق ہو تو ما توضعاً کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ضروری ہے: ”حدثٌ قد تحقق، فبطل ما غسل قبله“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

درمیان وضو ناقض وضو کا تحقق ہونے سے وضو کا حکم

سوال [۱۷۹۷]: ایک شخص وضو کے دوران مثلاً چہرہ اور ہاتھ دھو چکا تھا، اس کے بعد خروج ریح، یا

خروج دم پیش آ گیا، ایسی صورت میں وہ شخص از سر نو وضو کرے یا بغیر اعادہ کے وضو مکمل کرے؟ ایک فریق کہتا ہے کہ وضو مکمل نہیں ہوگا تو ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، لہذا بغیر اعادہ کے وضو مکمل کر کے نماز پڑھ لے، نماز

(۱) ”سئلت عن أحداث أثناء وضوئه هل يكفيه إتمامه لذلك الوضوء أو يلزمه الاستيناف؟ فالجواب أنه يلزمه الاستيناف كما أفنى به شيخ الإسلام علي أفندي، والله أعلم.“ (الفتاوى الكاملية، ص: ۱۰، الطهارة، مكتبة حقانيه)

”لو غرب يديه فقبل أن يمسح أحداث، لا يجوز المسح بتلك الضربة، كما لو أحدث في الوضوء بعد غسل بعض أعضاء، و به قال السيد أبو شجاع.“ (الفتاوى العالمكيريّة: ۲۶/۱، الفصل الأول، رشيدية)

(و كذا في فتاوى دار العلوم ديوبند: ۱/۱۳۰، امداديه ملتان)

(و كذا في غنية المستملى (الحلبى الكبير)، ص: ۱۵، سهيل اكيڈمى، لاہور)

(و كذا في الأشباه والنظائر: ۲/۶، إدارة القرآن، كراچى)

(و كذا في مراقى الفلاح، ص: ۱۲۱، كتاب الطهارة، قديمى)

درست ہو جائے گی۔ دوسرا فریق کہتا ہے کہ جب نواقض وضو کامل وضو کو توڑ سکتا ہے تو دو تین رکن کو بطریق اولیٰ توڑ سکتا ہے، نیز اگر عمل مکمل ہونے کے بعد ہی باطل و فاسد ہونے کا حکم صادر کیا جائے تو پھر درمیانِ صلوة وضو میں کوئی فساد کی صورت پیش آئے تو فاسد و باطل نہ ہونا چاہئے۔ نیز تیمم میں صرف چہرہ کا تیمم کیا ہے اور نواقض تیمم میں سے کوئی چیز پیش آگئی اس کا حکم کیا ہوگا؟

ہر دو فریق قیاس سے کام لے رہے ہیں جو اب باحوالہ عنایت فرمائیں تو احسان ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وضو مکمل کرنے سے پہلے اگر ناقض وضو پیش آجائے تو جن اجزائے وضو کو پہلے ادا کر چکا ہے ان کا بھی نقض ہو گیا، از سر نو وضو کرنا ضروری ہے۔ یہ مسئلہ صریحہً جزئیہً طحاوی علی مراقی الفلاح، شامی، الاشباہ والنظائر وغیرہ میں موجود ہے (۱)۔ قیاس کرنے کی ضرورت ہی نہیں، تتبع کی ضرورت ہے، ماشاء اللہ کتابیں آپ کے پاس موجود ہیں، تلاش کر لیں۔ یہی حکم تیمم کا ہے، تیمم کی الشرط السادس کے ذیل میں مراقی الفلاح میں جزئیہ دیکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۱۴۰۶ھ۔

کھجلی کے دانوں کے پانی کا حکم

سوال [۱۷۹۸]: کھجلی کے دانوں سے بعض اوقات مسلسل پانی بہتا ہے وہ نجس ہے یا پاک؟ اور جس کپڑے پر وہ لگے وہ ناپاک قرار پائے گا یا نہ؟ اور اس پانی کے نکلنے سے جو پتلا پتلا نکلا کرتا ہے ناقض وضو ہے یا نہ؟

(۱) (راجع، ص: ۶۰، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) ”حتی لو أحدث بعد الضرب أو إصابة التراب فمسحه علی ما اختاره شمس الأئمة، لایجوز

لجعل الضرب رکناً، كما لو أحدث بعد غسل عضو (علی ما اختاره شمس الأئمة الحلوانی) وهو قول

السید أبی شجاع، وصححه صاحب الخلاصة“. (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۲۱،

کتاب الطهارة، قدیمی)

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر وہ پانی اپنی جگہ سے بہہ جائے تو ناقض وضو بھی ہے (۱) اور جس کپڑے پر لگ جائے وہ بھی نجس ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

خروج ریح ناقض وضو کیوں ہے؟

سوال [۱۷۹۹]: مسئلہ یہ ہے کہ اگر وضو بوجہ ہو خارج ہونے کے ٹوٹ جائے تو استنجا کے سوا وضو کرے، اس کی کیا وجہ ہے، جہاں سے گندی ہو خارج ہو اس کو تو دھو یا نہ جائے اس کے علاوہ اور وضو کر لیا جائے؟ فقط۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس کی وجہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان نہیں فرمائی، صرف وضو کا حکم دیا ہے (۳)، کس کی

(۱) ”بخلاف نحو الدم والقيح، ولذا أطلقوا في الخارج من غير السبيلين كالدم والقيح والصدید أنه ينقض الوضوء، ولم يشترطوا سوى التجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۸، کتاب الطہارہ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف اذا لم يرتكب مكروه مذهبه، سعيد)

”والمعاني الناقضة للوضوء كل ما خرج من السبيلين والدم والقيح والصدید إذا خرج من بدن فتجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير“۔ (القدوری، ص: ۶، نواقض الوضوء، سعيد)
(و كذا في البحر الرائق: ۱/۵۹، مكتبه رشیدیہ)

(و كذا في غنية المستملی (الحلبی الكبير)، ص: ۱۲۷، نواقض الوضوء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”كل ما يخرج من بدن الإنسان ما يوجب خروجه الوضوء أو الغسل، فهو مغلظ..... فإذا أصاب الثوب أكثر من قدر الدرهم، يمنع جواز الصلوة، كذا في المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۶، کتاب الطہارہ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، رشیدیہ)

(۳) ”عن علی بن طلق -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إذا فسا أحدكم، فليتوضأ“۔ الحدیث۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۴۰، باب ما یوجب الوضوء، الفصل الثانی، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد: ۱/۲۷، باب فیمن يحدث فی الصلوة، سعید)

جرات ہے جو اس کی وجہ دریافت کرے، یہ امر تعبدی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔
 الجواب صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا، سعید احمد غفرلہ، کیم/ذیقعدہ/۵۷ھ۔

رتح کا اخراج بہ ہیئت سجدہ

سوال [۱۸۰۰]: ایک شخص کو ریح کا مرض ہے، اکثر سجدہ میں اس کا زور ہوتا ہے، بعض اوقات کھڑے، بیٹھے یا دوسری حالت میں ریح نہیں خارج ہوتی جس سے سخت تکلیف ہوتی ہے، خصوصاً نماز میں بے چینی کہ جب سجدہ میں جاتا ہے زور ہوتا ہے۔ کیا ایسا شخص اس حالت میں خارج نماز سجدہ کی ہیئت بنا کر ریح خارج کر سکتا ہے اور اگر قریب میں دوسری جگہ نہ ہو کہ وہاں جا کر ایسا کرے تو مسجد میں کر سکتا ہے؟ اگر نہیں تو پھر کیا شکل اختیار کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس ہیئت سے ریح کا اخراج ہو کر اس کو سہولت حاصل ہو سکتی ہو شرعاً اجازت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۲ھ۔

کس کس سہارے سونے سے وضو ٹوٹتا ہے؟

سوال [۱۸۰۱]: دوزانو بیٹھا ہوا ہے اور کہنیوں کا سہارا زانو پر دے کر سہا ہے وضو کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”لأن غسل غير موضع الإصابة أمر تعبدی، فيقتصر على مورد الشرع“.. (الهداية: ۲۳/۱، نواقض الوضوء، شركة علمية)

(۲) البتہ مسجد میں ایسا کرنا کراہت سے خالی نہیں، البتہ شدید مجبوری میں معذور سمجھا جائے گا: ”(ولا البول) و كذا لا يخرج فيه (في المسجد) الريح من الدبر كما في الأشباه، واختلف فيه السلف؛ فقيل: لا بأس، وقيل: يخرج إذا احتاج إليه، وهو الأصح، حموي عن شرح الجامع الصغير للتمر تاشي“۔ (رد المحتار: ۱/۶۵۶، مطلب في أحكام المسجد، سعيد)

۲..... دوزانو بیٹھ کر دونوں پیر ایک طرف نکال دیئے ہیں ایک ہاتھ زمین پر رکھ کر سہارا لے کر سو گیا ہے، کیا حکم ہے وضو کا؟

۳..... چہار زانو بیٹھ کر دونوں کہنیوں کو زانو پر رکھ کر ان کے سہارے سے سو رہا ہے، وضو ہایا نہیں؟

۴..... چہار زانو بیٹھ کر دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ کر ان سے سہارا لے کر سو گیا ہے، وضو کا کیا حکم ہے؟

۵..... دونوں گھٹنے کھڑے کر کے دونوں بازو سے گھٹنوں کو حلقہ میں لیکر سو گیا ہے وضو ٹوٹا یا نہیں؟

۶..... سہارے سے کیا مراد ہے بدن، عضو، ہاتھوں یا کہنیوں کا سہارا یا کسی دوسری چیز کا سہارا؟

۷..... کس سہارے سے وضو ٹوٹے گا کس سہارے سے نہیں ٹوٹے گا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”وينقضه حكماً نومٌ يزيل مسكة: أى قوة الماسكة بحيث تزول مقعدته من الأرض، وهو النوم على أحد جنبيه أو ورقيه أو قفاه أو وجهه، وإلا يزول مسكة، لا ينقض وإن تعمد في الصلوة أو غيرها على المختار، كالنوم قاعداً، ولو مستنداً إلى ما لو أزيل لسقط على المذهب، وساجداً أو محتبياً ورأسه على ركبتيه أو شبه المنكب الخ“. در مختار: ۱/۹۵ (۱)۔

۱..... یہ صورت ناقض وضو نہیں۔

۲..... یہ صورت بھی ناقض وضو نہیں۔

۳..... اس سے وضو نہیں ٹوٹا۔

۴..... اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹا۔

۵..... اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹا۔

۶..... سہارا کس عبارت میں ہے جس کا مطلب دریافت کرنا ہے وہ عبارت لکھئے۔

(۱) (الدر المختار: ۱/۱۴۱، مطلب فی نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۵۲، نواقض الوضوء، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا مجمع الأنهر: ۱/۳۵، نواقض الوضوء، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

۷..... پانچ صورتوں کا حکم تو معلوم ہو گیا ان کے علاوہ جو کچھ دریافت کرنا ہو اس کی صورت تحریر کریں۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناک کی ریزش سے وضو

سوال [۱۸۰۲]: ناک کی ریزش میں کوئی چیز منجمد آتی ہے جو پیپ کا سارنگ رکھتی ہے تو کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ریزش میں انجماد ہو گیا اور سرگئی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر محض ریزش منجمد ہوگئی تو وہ ناقض وضو نہیں (۱) اگر پیپ ہے تو وہ ناقض وضو ہے، کسی طبیب حاذق سے تحقیق کر لی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

الجواب صحیح: سعید احمد مفتی مظاہر علوم، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۶۲/۲/۲۶ھ۔

کان سے نکلا ہوا گندہ پانی ناقض وضو ہے

سوال [۱۸۰۳]: زید کو تقریباً دس سال کے عرصہ سے اب تک۔ جب کہ عمر بیس سال کی ہو چکی ہے۔

کان سے گندہ پانی نکلتا ہے اور کبھی کبھی سال میں درد بھی ایک دو روز کے لئے ہو جاتا ہے لیکن پانی ہمیشہ نکلتا رہتا ہے تو اس سے اس کا وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ اسے معذور قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ کیونکہ وہ بیخ وقتہ امامت بھی کرتا ہے تو اس کی امامت درست ہے یا نہیں؟ تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ وضو کرتے وقت کان کو اچھی طرح سے صاف کر لیتا ہے، گھنٹہ دو گھنٹہ کے بعد روئی اگر کان میں نہیں رکھتا ہے تو کان سے گندہ پانی نکل آتا ہے۔ اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) "الرجل إذا استنثر فخرج من أنفه علق قدر العدسة، لا ينقض الوضوء، كذا في الخلاصة". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۲۷، نواقض الوضوء، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "نعم إذا علم أنه صديد أو قيح من طريق غلبة الظن بإخبار الأطباء أو علامة تغلب على ظن المبتلى يجب". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۸۸، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

جو گندہ پانی کان سے نکلتا ہے اور درد بھی کان میں کبھی کبھی ہوتا ہے وہ ناقض وضو ہے، اگر وہ شرعاً معذور ہے تو اس کی امامت درست نہیں، اگر غیر معذور ہے یعنی اس کو اتنا وقت ملتا ہے کہ با وضو نماز شروع کرے اور بغیر پانی نکلے نماز ادا کرے تو نماز امام اور مقتدیوں کی سب کی درست ہوگی۔ کبیری (۱)، شامی (۲) اور عالمگیری (۳) میں تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

کیا شراب ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۰۴]: ایک شخص کا وضو ہے، وضو کی حالت میں اس نے شراب پی لی تو کیا شراب

پینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

۲..... اگر ایک شخص نے اتنی شراب پی کہ نشہ نہ ہو اور وہ بے ہوش نہ ہو تو کیا وہ ایسی حالت میں نماز

پڑھ سکتا ہے؟

خواجہ عامر حسین عفی عنہ، محلہ شاہ ولایت سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... محض شراب پینے سے وضو نہیں ٹوٹتا جب تک نشہ نہ ہو (۴)، البتہ منہ ناپاک ہو جاتا ہے کہ شراب

(۱) "كل ما يخرج من علة من أى موضع كان كالأذن والثدى والسرة ونحوها، فإنه ناقض على الأصح؛

لأنه صديد". (الحلبى الكبير، ص: ۱۳۳، فصل فى نواقض الوضوء، سهيل اكيڈمى، لاہور)

(۲) "لا ينقض لو خرج من أذنه ونحوها كعينه و ثديه قيح ونحوه كصديد و ماء سرة وعين لا بوجع،

وإن خرج به: أى بوجع نقض؛ لأنه دليل الجرح الخ". (الدر المختار، كتاب الطهارة، مطلب فى ندب

مراعاة الخلاف اه: ۱/۱۴۷، سعيد)

(۳) "الدم والقيح والصدید وماء الجرح والنفطة والعسرة والثدى والعين والأذن لعلة سواء على

الأصح، كذا فى الزاهدی. ولو صب دهنأ فى أذنه، فمكث فى دماغه، ثم سال من أذنه ومن أنفه، لا ينقض

الوضوء". (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۰، كتاب الطهارة، نواقض الوضوء، رشيدیه)

(۴) "و ينقضه إغماء الخ (و سكر) هو حالة تعرض للإنسان من امتلاء دماغه من الأبخرة المتصاعدة =

نجس ہے اور اس کا پینا حرام ہے (۱)۔

۲..... اگر ایسی حالت میں نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی۔

تنبیہ: حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو شخص شراب پئے اس کی چالیس روز کی نماز قبول نہیں ہوگی،

پھر اگر توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول ہو جائے گی، پھر شراب پئے تو پھر چالیس روز کی نماز قبول نہیں ہوگی حتیٰ کہ اگر چوتھی مرتبہ پئے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو اہل دوزخ کی پیپ پلائیں گے (۲)۔

نیز شراب پینے والے پر حدیث شریف میں لعنت آئی ہے (۳) اور بھی مختلف وعیدیں آئی ہیں۔ اس

= من الخمر ونحوه، فيتعطل معه العقل المميز بين الأمور الحسنة والقبیحة الخ“ (رد المحتار: ۱۴۴/۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و كذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۱۲/۱، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و كذا فی البحر الرائق: ۷۶/۱، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و كذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۴۰، نواقض الوضوء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ الآية (المائدہ: ۹۰، پ: ۷)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر -رضي الله تعالى عنهما- قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من شرب الخمر، لم يقبل الله له صلوة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد لم يقبل الله له صلوة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد في الرابعة لم يقبل الله له صلوة أربعين صباحاً، فإن تاب لم يتب الله عليه وسقاه من نصر الخبال“۔ رواه الترمذی ورواه النسائی وابن ماجه والدارمی عن عبد الله بن عمر“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۱۷/۲، کتاب الحدود، باب بیان الخمر ووعید شاربها، قدیمی)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام، ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يُدْمِنُهَا، ثم يتب، لم يشربها في الآخرة“۔ رواه مسلم۔ ”عن جابر رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قدم من اليمن فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بأرضهم من الدرة، يقال له: المززر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أو مسكر هو“؟ قال: نعم قال: ”كل مسكر حرام، إن على الله عهداً لمن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال“۔ قالوا: يا رسول الله! وما طينة الخبال؟ قال: ”عرق أهل النار أو عصارة أهل النار“۔ رواه مسلم“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۱۷/۲، باب بیان الخمر ووعید شاربها، قدیمی)

(۳) ”عن عبد الله بن عبد الله بن عمر، عن أبيه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”لعن الله الخمر، ولعن شاربها وساقبها، وعاصرها ومعتصرها، وبائعها ومبتاعها، وحاملها والمحمولة إليه وأكل ثمنها“۔ =

لئے شراب سے حد درجہ دور رہنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۹۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

گالی دینا ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۰۵]: وضو کرنے کے بعد اگر کوئی شخص گالیاں وغیرہ دیدیے تو پھر اس کے لئے وضو کرنا

ضروری ہے یا نہیں؟ یعنی اس کا سابقہ وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گالیاں دینے کا گناہ ہوگا مگر یہ ناقض وضو نہیں، البتہ وضو کر لینا مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۸/ ۸۹ھ۔

تاش ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۰۶]: ایک شخص خوب تاش کھیلتا ہے، اذان ہونے پر نماز میں شریک ہو جاتا ہے، وضو

نہیں کرتا، کہتا ہے کہ میرا وضو قائم ہے۔ کیا تاش کھیلتے رہنے سے وضو جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تاش کھلینا منع ہے مگر یہ ناقض وضو نہیں جیسے کہ اور بہت سے گناہ ہیں، گناہ ہونے کی وجہ سے اس کا

ترک کرنا ضروری ہے اگرچہ نماز ادا ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۱/ ۹۰ھ۔

= (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲/ ۲۲۹، مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما، دار إحياء

التراث العربی)

(۱) "والقسم الثالث: وضوء مندوب بعد كلام غيبة و كذب و نميمة و بعد كل خطيئة وإنشاد

شعر الخ". (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۸۴، الوضوء على ثلاثة أقسام، قديمی)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرى: ۹/ ۱، مستحبات الوضوء، رشيدية)

(۲) لیکن وضو کرنا مستحب ہے: (كما تقدم تخريجه في الحاشية المتقدمة)

محض سوزش ناقض وضو ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۰۷]: احمد نامی ایک شخص کے تمام اعضاء کمزور ہیں اور مرض احتلام و جریان کا عرصہ سے شکار ہے، اکثر خیالاتِ فاسدہ آتے رہتے ہیں اور کسی بھی چیز کے دیکھنے پر شہوانی خیالات ابھر جاتے ہیں، جس کی وجہ سے عضوِ مخصوص میں تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے، بغیر پیشاب کے حاجت معلوم ہوتی ہے یا عضو میں سوزش ہوتی ہے۔ کیا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

محض سوزش یا پیشاب کی حاجت محسوس ہونے سے وضو ساقط نہیں ہوگا جب تک کسی چیز کا خروج نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

انجکشن سے خون لینا کیا ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۰۸]: ناچیز نمازِ عصر کے بعد با وضو تھا، اسی دوران ہسپتال میں ایک جاں بلب بیمار کو خون کی ضرورت پڑی، ناچیز نے اسے اپنا خون دیا، ہسپتال سے سیدھا واپس آ کر نمازِ مغرب تیار تھی، با وضو ہونے کے خیال سے نماز میں امامت کے بعد میں نے ایک مولوی صاحب سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ نماز نہیں ہوئی، جب کہ دوسرے مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ خون ایک رگ سے بذریعہ سوئی اور نالی بوتل میں بھرا اور اسی سمورت میں دوسرے بیمار کی رگ کے ذریعہ اس کے جسم میں منتقل کیا گیا ہے، ایک قطرہ بھی گرا نہیں، اس لئے خون بہنے کا مسئلہ نہیں رہا، لہذا نماز ہو گئی۔

(۱) ”فی الخلاصة: ولو نزل البول إلى قصبه الذكر لا ينقض؛ لأنه من الباطن“۔ (التاتارخانية: ۱/۲۳،

إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة: ۱/۹، الفصل الخامس نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۵۱، نواقض الوضوء، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ: ۱/۱۶، الفصل الثالث فی الوضوء، امجد اکیڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

خون اگر چہ زمین پر نہیں گرا، لیکن اگر نالی اور بوتل نہ ہوتی جس میں خون لیا گیا ہے بلکہ بذریعہ سوئی ایسے ہی نکالا جاتا تو ضرور بہہ کر زمین پر گر جاتا جیسے چونک لگادی جائے اور وہ خون چوس لے جو اس کے پیٹ میں چلا جائے، زمین پر ایک قطرہ بھی نہ گرے تو وہ فقہاء کے نزدیک ناقض وضو ہے، اسی طرح صورت مسئلہ میں بھی ناقض وضو ہے، اس نماز کا اعادہ لازم ہے۔ مراقی الفلاح، ص: ۵۲ میں ہے:

”وينقض الوضوء نجاسة سائلة من غيرهما: أي السبيلين لقوله عليه الصلوة والسلام:

”الوضوء من كل دم سائل“۔

علامہ طحاوی نے لکھا ہے: ”والمراد أن تتجاوز ولو بالعصر، وما شأنه أن يتجاوز لولا المانع،

كما لو مصت علقة فامتلات بحيث لو شقت لسال من الدم، كذا في حلیبی“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پنڈلی، سینہ وغیرہ سے خون نکلنا

سوال [۱۸۰۹]: اعضاء وضو کے علاوہ بدن کے دیگر اعضاء مثلاً: پنڈلی، سینہ وغیرہ سے اگر خون

یا پیپ نکل کر بہہ پڑے تو وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اعضائے وضو کے علاوہ سینہ پنڈلی وغیرہ سے خون یا پیپ نکل کر بہہ جائے تب بھی وضو ٹوٹ جائے

گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۳ھ۔

(۱) (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۷، فصل نواقض الوضوء، قدیمی)

”وكذا ينقضه علقه مصت عضواً وامتلات من الدم“. (الدرالمختار). ”وقال: لأنها لو شقت

يخرج منها دم سائل“. (ردالمحتار: ۱/۱۳۹، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۱۱، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

(۲) ”بخلاف نحو الدم والقيح، ولذا أطلقوا في الخارج من غير السبيلين كالدم والقيح والصدید أنه

ينقض الوضوء، ولم يشترطوا سوى التجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير“. (ردالمختار: ۱/۱۳۸، =

سجدہ میں کونسی ہیئتِ نوم ناقضِ وضو ہے؟

سوال [۱۸۱۰]: سجدہ کی حالت میں کہنی زمین پر ہو یا گھٹنے پر ہو اور نیند آجائے تو وضو رہے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کہنی زمین پر ٹیک کر اور پیٹ کو رانوں سے لگا کر سونے سے وضو باقی نہیں رہے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱/۹۲ھ۔

جو پانی ناپاک نکلے وہ ناقضِ وضو ہے

سوال [۱۸۱۱]: ہندہ کے آگے کی راہ سے رینٹ کی طرح پانی آتا ہے تو آیا وہ پانی پاک ہے یا

ناپاک، اس سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

= کتاب الطہارہ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف إذا لم یرتکب مکروه مذہبہ، سعید

”والمعانی الناقضة للوضوء کل ما خرج من السبلین والدم والقيح والصدید إذا خرج من

بدن، فتجاوز إلى موضع يلحقه حکم التطهير“ (القدوری، ص: ۶، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۵۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی غنیة المستملی (الحلی الکبیر)، ص: ۱۲۷، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”والهيئة المسنونة بأن يكون رافعاً بطنه عن فخذه مجافياً عضديه عن جنبه، كما في البحر. قال ط:

والهيئة المسنونة في حق الرجل لا المرأة..... النقض في مسئلة الذخيرة لارتفاع المقعدة وزوال

التمکن، وإذا نقض في التربع مع أنه أشد تمكناً، فالوجه الصحيح النقض ههنا، ثم أيده بما في الكفاية

عن المبسوطین من أنه لونا م قاعداً ووضع إلیته علی عقبیه، وصار شبه المنكب علی وجهه، قال أبو

یوسف: علیہ الوضوء“ (رد المحتار: ۱/۱۴۱، ۱۴۲، نواقض الوضوء، سعید)

”فإنه يشترط أن يكون علی الهيئة المسنونة له بأن يكون رافعاً بطنه عن فخذه مجافياً عضديه

عن جنبیه..... وإن سجد علی غیر هذه الهيئة، انتقض وضوءه“ (الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۱۲،

الفصل الخامس، ومنها النوم، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ پانی ناپاک ہے، ناقض وضو ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

عورت کی فرج سے رطوبت نکلے اور وہاں کپڑا رکھ لیا جائے

سوال [۱۸۱۲]: عورت کی پیشاب گاہ سے وقتاً فوقتاً ناپاک رطوبت نکلتی رہتی ہے، بعض اوقات اتنی

بھی مہلت نہیں ملتی کہ پوری نماز ادا کی جائے۔ ایسی صورت میں کپڑا اندر رکھ لیا جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کپڑا اندر رکھنے سے اگر نجاست وہیں رک گئی باہر نہیں نکلی تو وضو باقی ہے اور ایک وضو سے کئی نمازیں ادا

کرنا درست ہے۔ اگر اندرونی حصہ (فرج داخل) میں وضو کی حالت میں کپڑا رکھ کر بالکل غائب کر دیا تو وضو

ٹوٹ جائے گا (۲) اور کچھ اندر رہا اور کچھ باہر رہا بالکل غائب نہیں ہوا تو وضو نہیں ٹوٹے گا جب کہ رطوبت باہر

کے حصہ تک نہ پہنچی ہو (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۸۹ھ۔

(۱) "وينقضه خروج كل خارج نجس منه: أي من المتوضى الحي معتاداً أولاً، من السيلين أولاً، إلى ما يطهر". (الدر المختار: ۱/۱۳۴، مطلب: نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۹/۱، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير: ۱/۳۷، فصل في نواقض الوضوء، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۲) "فإن غيبتها أو أدخلها عند الاستنجاء، بطل الوضوء وصومه". (الدر المختار). قال الشامي:

"قوله: فإن غيبتها) قال في شرح المنية: وكل شئ غيبه ثم خرج، ينقض وإن لم يكن عليه بلة؛ لأنه

التحق بما في البطن، ولذا يفسد الصوم، بخلاف ما إذا كان طرفه خارجاً. وفي شرح الشيخ إسماعيل عن

الينابيع: وكل شئ غيبه في دبره، ثم أخرجه أو خرج بنفسه، ينقض الوضوء والصوم، وكل شئ أدخل

بعضه وطرفه خارج لا ينقضها، انتهى". (رد المحتار: ۱/۱۳۹، كتاب الطهارة، مطلب في ندب مراعاة

إذا لم يرتكب مكروه مذهبه، سعيد)

(۳) قال ابن النجيم: "وفي البدائع: ولو احتشت في الفرج الداخل، ونفذت البلة إلى الجانب الآخر،

فإن كانت القطنه عالية أم محاذية لحرف الفرج، كان حدثاً لوجود الخروج، وإن كانت القطنه متسفلة

عنه لا ينقص لعدم الخروج الخ". (البحر الرائق: ۱/۶۰، نواقض الوضوء، رشيدية) =

نزله، زکام کے قطرات نجس نہیں

سوال [۱۸۱۳]: نزله کی شکایت مجھے عموماً رہتی ہے دورانِ مرض نماز میں خصوصاً رکوع و سجدہ کے دوران، عموماً ناک سے اور کبھی آنکھوں سے بھی کپڑوں اور مسجد میں نزله، زکام کا پانی گرتا رہتا ہے، اس بارے میں فتویٰ دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں رومال یا تولیہ سامنے رکھ لیا جائے، تاکہ ناک سے جو نزله کے قطرات گریں وہ فرش مسجد پر نہ گریں اگرچہ نزله کے قطرات گرنے سے وضو یا نماز میں نقصان نہیں آتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

سوال [۱۸۱۴]: رکوع، سجدہ والی نماز میں بالغ مرد کے قہقہہ لگا کر ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حالانکہ نماز میں ہنسی کا واقعہ عملاً شاید ظہور پذیر ہوتا ہو، میرے علم میں تو ایسا واقعہ پیش نہیں آیا ہے۔ پھر یہ کہ اس صورت میں کسی چیز کا جسم سے اخراج بھی نہیں ہوتا ہے کہ وضو ٹوٹ جائے، اس طرح یہ ایک غیر عقلی بات ہے، اس لئے لامحالہ اس کے لئے کوئی نص ہونی چاہئے جب ہی یہ امر لائق اتباع ہو سکتا ہے۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية الكبرى: ۱/۱۰، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۱۲۸، نواقض الوضوء، سعيد)

(۱) "فأما الإنسان فإن ما يخرج منه على ثلاثة أقسام: قسم منه طاهر و بخروجه لا ينتقض الوضوء، وإن

أصاب شيئاً لا ينجسه، وهو عشرة أشياء: وسخ الأذن و دموع العين و المخاط و البزاق الخ". (النتف

في الفتاوى، ص: ۲۶، ما يخرج من الإنسان، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۶۳، قديمي)

(و كذا في البدائع: ۱/۳۶۲، مطلب: نجاسة منى، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۷۳، كتاب الطهارة، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس مسئلہ سے متعلق متعدد صحابہ نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے احادیث نقل کی ہیں، امام زیلعی نے نصب الرایہ ج: ۱، ص: ۴۷ سے، ص: ۵۰ تک ان کو سند کے ساتھ روایت کیا ہے (۱)، مراہیل ان کے علاوہ ہیں جو، ص: ۵۴ تک ہیں۔ جن صحابہ کرام نے مرفوعاً احادیث نقل کی ہیں ان کے اسماء یہ ہیں:

حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت انس بن مالک، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عمران بن الحصین، حضرت ابوالخلیج رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

نیز اس مسئلہ پر مستقل رسالہ ہے جس کا نام السہسہة فی نقض الوضوء بالقہقہة (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۹۵ھ۔

بچہ کا پاخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۱۵]: ایک عورت وضو کر کے نماز کے لئے کھڑی ہونے والی تھی کہ اس کے بچہ نے پاخانہ کر دیا، اس کو صاف کرنے کے بعد اس نے چاہا کہ نماز پڑھ لوں، مگر ایک مولوی جی نے کہا کہ تمہارا وضو ختم ہو گیا۔ تو کیا اسی صورت میں وضو ختم ہو گیا یا باقی رہا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بچہ کا پاخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں اسی وضو سے بلا تکلف نماز درست ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ومن جملة ما رواه“ روى أن أعمى تردى في بئر..... والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بأصحابه، فضحك بعض من كان يصلى معه - عليه الصلوة والسلام- فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان ضحك منهم أن يعيد الوضوء، ويعيد الصلوة“. (نصب الراية، فصل في نواقض الوضوء: ۱/۹۵، ۹۶، مكتبة حقانيه، پشاور)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۱/۲۵۵، فصل: وأما بيان ما ينقض الوضوء الخ، دارالكتب العلميه، بيروت) (و كذا في غنية المستملی، ص: ۱۴۱، فصل في نواقض الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) (مجموعه رسائل اللكنوى: ۵/۳، السہسہة فی نقض الوضوء بالقہقہة، إدارة القرآن، كراچي)

(۳) گندگی کا اٹھا کر گرانا وغیرہ ناقض وضو نہیں بلکہ خروج ناقض وضو ہے۔

الفصل السادس في متفرقات الوضوء

وضو کرتے وقت اور بیت الخلا میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم

سوال [۱۸۱۶]: تجوید مبتدی میں لکھا ہے کہ تعوذ قرآن مجید کے علاوہ کسی دوسری کتاب کے شروع کرنے سے پہلے پڑھنا مکروہ و منع ہے اور علامہ تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کسی سائل کو جواب دیتے ہوئے وضو کرتے وقت تعوذ اور بسم اللہ کو جمع کر کے پڑھنے کو افضل لکھا ہے۔ تو کیا وضو کرتے وقت بسم اللہ کے ساتھ تعوذ کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے؟ علامہ تھانویؒ کا جواب تجوید مبتدی کی عبارت کے خلاف پڑتا ہے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

قرآن پاک کے علاوہ کسی اور کتاب کو شروع کرتے وقت ”اعوذ“ نہ پڑھا جائے (۱) (قرآن پاک) پڑھنے کے علاوہ دوسرے بعض کام ایسے ہیں کہ ان کے شروع میں اعوذ پڑھا جاتا ہے جیسے وضو کرتے وقت (۲) اور بیت الخلا میں داخل ہونے سے پہلے: ”اللهم انسى أعوذ بك من الخبث والخبائث“ الدر المختار (۳) وغیرہ۔ دونوں عبارتوں میں کوئی تعارض نہیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”ولا يتعوذ التلميذ إذا قرأ على أستاذه، ذخيره: أي لا يسن“. (الدر المختار). ”وكذا إذا تكلم بغير

ما هو من القرآن فلا يسن بالأولى“. (رد المحتار، آداب الصلوة: ۴۸۹/۱، سعيد)

(۲) ”وقيل: الأفضل ”بسم الله الرحمن الرحيم“ بعد التعوذ (أي عند الاستنجاء والوضوء) وفي المجتبى: يجمع بينهما اهـ. وفي شرح الهداية للعيني: المروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”باسم الله والحمد لله“، رواه الطبراني في الصغير عن أبي هريرة بإسناد حسن“. (رد المحتار: ۱۰۹/۱، سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۷، سنن الوضوء، قديمي)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۱، سنن الوضوء، سهيل اكيڈمي، لاهور)

(۳) ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء يقول: ”اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث“. متفق عليه“. (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۴۲، باب آداب الخلاء، قديمي)

(۴) ”فكلام الذخيرة في التعوذ قبل الكلام، لافي غيره من الأفعال، فلا ينافي استنانه قبل الخلاء.“ =

وضو میں پیر کھڑے ہو کر دھونا

سوال [۱۸۱۷]: بیٹھے ہوئے وضو کر کے اور کھڑے ہو کر پیر دھونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بیٹھ کر پاؤں دھونے میں دقت ہو یا کھڑا ہو کر مائے مستعمل سے حفاظت ہوتی ہو تو کھڑے ہو کر پاؤں دھونے میں مضائقہ نہیں، بلکہ مائے مستعمل سے تحفظ کے لئے کھڑے ہو کر پاؤں دھونا بہتر ہے:

آداب الوضوء: ”الجلوس في مكان مرتفع تحرزاً عن الغسالة، المراد حفظ الثياب عن

الماء المستعمل، كما ذكره الكمال: لا يقيد الجلوس في مكان مرتفع اهـ“ . ص: ۴۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

پیر کی انگلی اور انگوٹھے سے مسواک پکڑنا

سوال [۱۸۱۸]: وضو کے وقت مسواک کرنے کے بعد مسواک کو پیر کے انگوٹھے اور اس کے بعد کی

انگلی کے درمیان دبالینے کو مسنون کہتے ہیں۔ اس کی سند ہے یا نہیں، اگر ہے تو کہاں ہے؟

محمد عبدالقدوس رومی، مدرسہ قرآنیہ حسن منزل، الہ آباد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

میں نے اس کا مسنون ہونا کہیں نہیں دیکھا جو لوگ مسنون کہتے ہیں ان سے ہی سند دریافت کی

جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ صفر المظفر / ۱۴۱۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۷/ صفر المظفر / ۱۴۱۱ھ۔

= (ردالمحتار، فصل: ۴۸۹/۱، سعید)

(۱) ”والجلوس في مكان مرتفع تحرزاً عن الماء المستعمل. وعبارة الكمال: وحفظ ثيابه من التقاطر =

وضو کے بعد لوٹا سیدھا رکھا جائے یا اوندھا؟

سوال [۱۸۱۹]: وضو کرنے کے بعد لوٹا پلٹ کر رکھنے کا طریقہ آنسب ہے یا سیدھا؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

گردوغبار گرنے، یا کسی جانور کے بیٹ کرنے، یا کسی کتے وغیرہ کے منہ ڈال کر ناپاک کرنے کا اندیشہ ہو تو الٹ کر رکھ دینا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۱ھ۔



= وہی أشمل“۔ (الدر المختار: ۱/۱۲۷، آداب الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۹، الفصل الثالث فی المستحبات، رشیدیہ)

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”أغلق بابک واذکر اسم

اللہ، وخمّر إناءک ولو بعود و تعرضه علیہ، واذکر اسم اللہ وأوک سقاءک واذکر اسم اللہ“۔ (سنن

أبی داؤد: ۲/۲۸، فی یکاء الآنیة، امدادیة)

باب الغسل

الفصل الأول فی فرائض الغسل

(فرائض غسل کا بیان)

غسل میں غرارہ کا حکم

سوال [۱۸۲۰]: اگر کسی شخص کو نہانے کی حاجت ہو جاوے اور وہ وضو اور غسل کر کے نماز پڑھے لیکن غرارہ نہ کرے تو کیا اس کی نماز اور غسل صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غرارہ کرنا غسل میں معتد قول پر واجب نہیں، لہذا صورت مسئلہ میں فرض غسل ادا ہو گیا اگرچہ سنت ادا نہیں ہوئی اور نماز اس غسل سے صحیح ہے: ”قوله: غسل الفم والأنف: أي بدون مبالغة فيهما، فإنها سنة فيه (أي في الغسل) على المعتمد“. طحطاوی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۲۲/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم، ۲۴/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۲، فرائض الغسل، قدیمی

قال العلامة الحصكفي: ”و فرض الغسل كذا في البحر غسل كل فمه، ويكفي

الشرب عباً؛ لأن المَجّ ليس بشرط في الأصح“. (الدر المختار: ۱/۱۵۱، في أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۵۰، فرائض الغسل، سهيل اكيڈمی، لاهور)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۸۶، ۹۰، فرائض الغسل، رشیدیہ)

کیا غسل میں ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے؟

سوال [۱۸۲۱]: کسی کو غسل جنابت کی ضرورت پیش آئی تو اس نے پہلے پیشاب کیا، پھر اس کے بعد نجاست پاک کی، پھر اس کے بعد اس نے دونوں ہاتھ دھوئے پھر کلی کی، پھر تمام بدن پر پانی بہایا اس کے بعد اس نے نماز صبح و ظہر و عصر و مغرب و عشاء پڑھی۔ تو کیا یہ نماز اس کی ہوگئی؟ نیز کیا غیر غسل جنابت کے ہر غسل میں کلی کرنا، ناک میں پانی دینا فرض واجب ہے یا سنت؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ناک میں پانی دینا غسل جنابت میں فرض ہے، بغیر اس کے غسل نہیں ہوگا اور بغیر غسل کے نماز نہیں ہوگی (۱)۔ غسل جنابت کے علاوہ اور کسی غسل میں پانی دینا فرض نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۹۵ھ۔

غسل میں سر پر پانی ڈالنا نقصان دے تو مسح کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۲]: اگر کسی عورت کو غسل کرتے وقت سر پر پانی ڈالنے سے سر میں شدید درد ہو جاتا ہو تو ایسی حالت میں وہ مسح کر سکتی ہے یا نہیں، جب کہ علاج کے لئے پیسہ نہیں ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

غسل میں سر کا دھونا فرض ہے، اگر ٹھنڈا پانی نقصان دیتا ہے تو گرم پانی سر پر ڈال لیں، تمام بالوں کا دھونا ضروری نہیں بلکہ بالوں کی جڑوں کو تر کر لینا کافی ہے۔ اگر مسلم ماہر طبیب نے سر پر پانی ڈالنے کو منع کیا ہو، یا بار بار کا تجربہ ہو کہ سر پر پانی ڈالنے سے نقصان ہوگا اور دوسرا مرض پیدا ہو جاتا ہے تو ایسی حالت میں سر پر پانی ڈالنا ضروری نہیں ہے اس کی بھی گنجائش ہے کہ مسح کر لے:

(۱) ”و فرض الغسل غسل کل فمه و یکفی الشرب عباً؛ لأن المصح لیس بشرط فی الأصح،

وأنفه حتی ماتحت الدرن“۔ (الدر المختار: ۱/۱۵۱، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی: ۱/۱۳، الفصل الثانی فی الغسل، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۲، فرائض الغسل، قدیمی)

”ولو ضرها غسل رأسها تركته، وقيل: تمسحه الخ“. در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۱۱/۸۵ھ۔

ناخن پر سرخی جم جائے تو کیا حکم ہے

سوال [۱۸۲۳]: عورتیں ناخنوں پر زینت کے لئے غلیظ سرخی لگاتی ہیں تو بغیر اس کو الگ کئے وضو

اور غسل اس پر درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ناخنوں پر جو سرخی عورتیں تزئین کے لئے لگاتی ہیں اور وہ ایسی جم جاتی ہے کہ وضو اور غسل کا پانی ناخنوں

تک نہیں پہنچتا تو ایسی حالت میں نہ وضو صحیح ہوتا ہے نہ غسل صحیح ہوتا ہے جب تک اس سرخی کو علیحدہ نہ کیا

جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

داڑھ میں چاندی بھرنا منع غسل ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۴]: بعض مرتبہ داڑھ میں کیڑا لگ جاتا ہے تو ڈاکٹر اس کے کھوکھلا ہونے کی وجہ سے

چاندی بھر دیتے ہیں تو غسل میں کوئی کمی تو نہیں واقع ہوگی؟

(۱) (الدر المختار: ۱/۵۳، أبحاث الغسل، سعید)

”ولو ضرها غسل رأسها تركته الخ“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۳،

فرائض الغسل، قدیمی)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵/۱، فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”ويجب: أي يفرض غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة..... ولا يمنع ما على ظفر صباغ

ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المجوف، به يفتى. وقيل: إن صلبا منع، وهو الأصح“۔ (الدر المختار:

۱/۵۲، أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۳، الباب الثاني في الغسل، الفصل الأول في فرائضه، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوی، ص: ۱۰۲، فصل في بيان فرائض الغسل، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

کی واقع نہیں ہوگی، غسل صحیح ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۹ھ۔

ڈاڑھ میں چاندی بھرنا

سوال [۱۸۲۵]: ڈاڑھ میں کیڑا لگنے پر ڈاڑھ کھوکھلی ہوتی ہے اس میں چاندی بھر دیتے ہیں، اگر

کھوکھلی رہنے دی جائے تو ڈاکٹروں کے قول کے مطابق تکلیف ہوتی ہے۔ ڈاڑھ میں چاندی بھروانے سے غسل میں کمی تو واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کی واقع نہیں ہوتی، غسل صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دانت پر خول اور غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۶]: منہ میں سامنے کے دانتوں میں سے ایک کسی وجہ سے ڈاکٹر نے نکال دیا اور اس

(۱) "الأصل وجوب الغسل إلا أنه سقط لخرج". (ردالمحتار: ۱/۵۳، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۱۳، فرائض الغسل، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانيه: ۱/۱۵۲، باب الغسل، إدارة القرآن، كراچي)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، باب الغسل، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۶۲، تمام أحكام الوضوء، قديمي)

(۲) "ولا يمنع الطهارة ونيم: أي خرف ذباب وبرغوث لم يصل الماء تحته وحناء ولو جرمه، به يفتي".

(الدرالمختار). "قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قولہ: وبه يفتي) صرح به في المنية عن الذخيرة

في مسألة الحناء والطين والدرن معللاً بالضرورة..... فالأظهر التعليل بالضرورة". (ردالمحتار:

۱/۵۳، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، باب الغسل، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۶۳، فصل في تمام أحكام الوضوء، قديمي)

کے بدلے میں نقلی دانت لگوانے کا ارادہ ہے۔ یہ دانت دو قسم کے ہوتے ہیں: ان میں ایک ایسا ہوتا ہے کہ بوقت ضرورت نکالا اور لگایا جاسکتا ہے، مثال کے طور پر غسل کرتے وقت نکال کر غرارہ کر لیا جائے۔ اور دوسری قسم ایسی ہوتی ہے کہ وہ دوسرے ساتھ والے دانت پر سونے یا دوسری دھات کا خول چڑھا دیا جاتا ہے اور اسی خول کے سہارے دوسرا نقلی دانت سیٹ کر دیا جاتا ہے، اس کے ساتھ چھوٹے مصلحہ کا پلاسٹک وغیرہ کا دانت چسپاں رہتا ہے، بوقت ضرورت یہ نقلی دانت اور سونے وغیرہ کا خول جو حقیقی دانت پر چڑھا ہوتا ہے باہر نکالا نہیں جاسکتا ہے۔ ایسی حالت میں اگر غسل کیا جائے تو کیا غسل ہو جائے گا جب کہ ڈاکٹر مؤخر الذکر دانت کی قسم لگوانے کو بہتر بتاتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ اس کو نکالا نہیں جاسکتا تو اس مجبوری کی حالت میں غسل درست ہو جائے گا (۱)۔ اگر خول سونے کا نہ ہو تو بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۱۸۲۷]: زید اور عابد کے درمیان اس بات پر گفتگو ناگوار حد تک پہنچی ہوئی ہے، زید کا کہنا ہے: آدمی اپنے دانت پر خول چڑھائے، چاہے سونا ہو یا چاندی یا اسٹیل ہر صورت میں حرام ہے، اس کی نماز اور غسل جنابت کچھ بھی ادا نہیں ہوتا، اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔ اور عابد کا کہنا ہے کہ ٹوٹا ہوا دانت، چاہے پلاسٹک پر خول چڑھا کر دانت کو جمائے، کوئی حرج نہیں ہے، سونے کا ہو یا چاندی کا یا اسٹیل کا، ہر صورت میں جائز ہے غسل اور وضو میں کوئی فرق نہ پڑے گا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بغیر خول چڑھائے دانت کا قائم رہنا دشوار ہو تو چاندی کا چڑھا لینا درست ہے، غسل کے وقت اس کو اتارنے سے معذوری ہو تو بغیر اتارے بھی غسل درست ہو جائے گا، نماز بھی درست ہو جائے گی (۲)۔ سونے

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”ڈاڑھ میں چاندی بھرنا“۔)

(۲) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”ڈاڑھ میں چاندی بھرنا“۔)

کے خول میں اختلاف ہے، احتیاط یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۶ھ۔

ڈاڑھ میں مسالہ بھرا ہو غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۸]: ایک شخص ہے اس کی ڈاڑھ کھوکھلی ہے، ڈاکٹر مسالہ بھرنے کو کہتا ہے جس کے نیچے ظاہر ہے غسل کے وقت پانی نہیں پہنچ سکتا جب کہ کلی فرض ہے، ڈاڑھ کا کھوکھلا پن بڑھتا جا رہا ہے، تب کیا کریں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مسالہ بھرنا ضروری ہے اور پھر اس کے نیچے پانی نہیں پہنچ سکتا تو بھی کلی کافی ہے (۲)۔ فقط واللہ
سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ڈلی دانت میں رہتے ہوئے غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۹]: ڈلی کا ٹکڑا اگردانتوں میں اٹک جائے تو غسلِ جنابت ہوگا یا نہیں؟ اور وضو اس
صورت میں مکروہ تو نہ ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس ریزہ کے باوجود پانی پہنچ جاتا ہے تو غسلِ جنابت درست ہو جاتا ہے اور وضو میں بھی
کراہت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (یعنی يحل شد السن المحترک بالفضة، ولا يحل بالذهب). (البحر الرائق: ۸/۳۵۰، کتاب
الکراهية، رشیدیہ)

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "ولد يشد سنه المتحرك (بذهب بل الفضة)".
(الدر المختار: ۶/۳۶۱-۳۶۲، کتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس، سعید)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: "داڑھ میں چاندی کا بھرنا"

(۳) "بخلاف نحو عجین، ولا يمنع ما علی ظفر صباغ، ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المجوف، به
يفتى. وقيل: إن صلبا، منع، وهو الأصح". (الدر المختار) =

غسل جنابت میں مصنوعی دانتوں کا حکم

سوال [۱۸۳۰]: زید نے اپنے جڑے کے دانت بنوائے، ان مصنوعی دانتوں کے چڑھنے سے غسل وغیرہ کے کرنے میں کوئی شرعی قباحت تو نہیں؟ یعنی غسل کرنے سے پاکی حاصل ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق مفصل جواب سے مستفید فرمائیں۔ بینواؤ تو جروا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

مصنوعی دانتوں کو اتار کر غسل جنابت کے لئے کلی وغیرہ کی جائے، ہاں! اگر اس طرح چڑھے ہوئے ہوں کہ ان کا اتارنا دشوار ہو تو بغیر اتارے بھی کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔



= ”(قوله: نحو عجین): أي كعلك و شمع و قشر سمک و خبز ممضوغ متلبد، جوہرۃ

..... نعم! ذكر الخلاف في شرح المنية في العجین و استظهر المنع؛ لأن فيه لزوجة و صلابة تمنع

نفوذ الماء الخ.“ (رد المحتار: ۱/۱۵۴، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، فرائض الغسل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۱۳، الباب الثاني في الغسل، رشيدية)

(۱) ”و لو كان سنه مجوفاً، فبقي فيه أو بين أسنانه طعام أو درن رطب في أنفه، تم غسله على الأصح،

كذا في الزاهدي. والاحتياط أن يخرج الطعام عن تجويفه، و يجرى الماء عليه، كذا في فتح القدير“

(الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۱۳۵، الباب الثاني في الغسل، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۵۴، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، فرائض الغسل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

الفصل الثانی فی مستحبات الغسل (مستحبات غسل کا بیان)

غسل کے لئے پانی کی مقدار

سوال [۱۸۳۱]: غسل فرض کے لئے کتنا پانی ہونا ضروری ہے؟ نیز استنجا کے لئے کتنا پانی ہونا ضروری ہے؟ اگر صرف تین ڈھیلوں سے استنجا کر لیا تو بغیر پانی سے دھوئے نماز پڑھ لے تو کیا نماز ہو جائے گی؟
الجواب حامداً ومصلياً:

جب آدمی چھوٹا، بڑا، موٹا، دبلا ہوگا، اس کے اندازہ سے پانی کی ضرورت ہوگی، سب کے لئے ایک مقدار کی لازمی تحدید نہیں (۱)۔ اگر نجاست محل مخرج کے آس پاس ایک درہم کی مقدار نہ لگی ہو اور صرف ڈھیلے پر کفایت کی ہو تب بھی نماز درست ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۱ھ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي: "من الماء المعهود في الشرع للوضوء والغسل وهو ثمانية أرتال، وقيل: المقصود عدم الإسراف". (الدر المختار).

"الأصوب، حذف، قيل: كما في الحلية أنه نقل غير واحد إجماع المسلمين على أن ما يجزىء في الوضوء والغسل غير مقدر بمقدار، وما في ظاهر الرواية من أدنى ما يكفي في الغسل صاع الخ". (ردالمحتار: ۱/۵۸، سنن الغسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۶، مما يتصل بذلك المسائل، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۷، سنن الغسل، رشيدية)

(۲) "وإن كان ما جاوز موضع الشرح أقل من قدر الدرهم، إلا أنه إذا ضم إليه موضع الشرح كان أكثر من قدر الدرهم، فأزالها بالحجر ولم يغسلها بالماء، يجوز عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله، =

غسل کے لئے کتنا پانی چاہئے؟

سوال [۱۸۳۲]: وضو، غسل میں شرعاً کتنے سیر پانی استعمال کرنا چاہئے اور اس سے زائد خرچ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وضو میں ڈیڑھ سیر، غسل میں چار سیر، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۸۶ (۱)، اس سے زائد بلا ضرورت

اسراف ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

= ولا یکرہ، کذا فی الذخیرۃ، و هو الصحیح، کذا فی الزاد۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، فی

الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۴۴، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۹، فی آداب الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۱) قال الحصكفي: "ثم يفيض الماء على كل بدنه ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود في الشرع للوضوء

والغسل وهو ثمانية أرتال، وقيل: المقصود عدم الإسراف". (الدر المختار: ۱/۵۸، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۶، مما يتصل بذلك، رشیدیہ)

(۲) قال الحصكفي: "و مكروهه لطم الوجه بالماء والإسراف، ومنه الزيادة على الثلاث

فيه". (الدر المختار)

"(قوله: الإسراف) بأن يستعمل منه فوق الحاجة الشرعية لما أخرج ابن ماجة وغيره عن عبد

الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرّ بسعد و هو

يتوضأ، فقال: "ما هذا السرف؟" فقال: أفى الوضوء إسراف؟ فقال: "نعم! وإن كنت على نهر جار".

(ردالمحتار: ۱/۱۳۱، مكروهات الوضوء، سعيد)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۱، فصل فی المكروهات، قدیمی)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۲۷۰، آداب الغسل، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

غسل میں عورتوں کا چوٹی کھولنا

سوال [۱۸۳۳]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ: ”غسل پاکیزگی کے لئے عورتوں کی چوٹی اگر گندھی ہوئی ہو تو اس کا کھولنا ضروری نہیں، البتہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے۔“ پانی کا جڑوں میں پہنچنا چوٹی کھلے بغیر ممکن نہیں، صحیح صورت حال یعنی مسئلہ کی توضیح کے سلسلے میں جناب کی توجہ چاہتا ہوں۔ جوڑا بالوں کا بندھا ہو تو کیا نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

چوٹی گندھی ہوئی ہونے کی حالت میں بغیر کھولے بھی بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچ جانا ممکن بلکہ واقع ہے جیسا کہ بہت سی مستورات کا مشاہدہ اور تجربہ ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے (۱)، تاہم اگر کسی کی ایسی کیفیت ہو جیسی کہ آپ نے لکھی ہے تو اس کو کھولنا ضروری ہے، کذا فی مراقی الفلاح (۲)۔ جوڑا بالوں کا بندھا ہو تو نماز میں کراہت ہوگی (۳)۔

نظام نیچولائی/۱۹۶۴ء۔

(۱) ”عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: قلت يا رسول الله! إنني امرأة أشد ضفر رأسي، أفانقضه لغسل الجنابة؟ قال: ”لا، إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات، ثم تفيضين عليك الماء، فتطهرين“ (الصحيح لمسلم: ۱/۱۵۰، باب حكم ضفائر المفتسلة، قديمی)

(۲) ”وأما إن كان شعرها ملبداً أو غزيراً، فلا بد من نقضه.“ (قوله: وأما إن كان شعرها الخ) بحيث يمنع إيصال الماء إلى الأصول الخ“. (حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، ص: ۱۰۳، فرائض الغسل، قديمی) (وكذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۳، أبحاث الغسل، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية: ۱/۱۳، الباب الثاني في فرائض الغسل، رشيدية)

(۳) ”(وعقص شعره) للنهي عن كفه ولو بجمعه أو إدخال أطرافه في أصوله اهـ.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، مطلب في الخشوع: ۱/۶۴۲، سعيد)

”جوڑا: سر کے بالوں کی وہ گانٹھ جو عورتیں اور سادھو وغیرہ گدی پردے لیتے ہیں۔“ (فیروز اللغات، ص:

غسل جنابت سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں

سوال [۱۸۳۲]: غسل جنابت کی حالت میں غسل کرتے وقت وضو سے پہلے بھی غسل کیا جاسکتا ہے اور پھر غسل سے فراغت پانے کے بعد وضو کیا جاتا ہے یا کہ ہر حالت میں غسل کرنے سے پہلے ہی وضو کر لینا لازم ہے؟ اگر زید نے وضو کرنے کے بعد غسل کرنا شروع کیا اور غسل سے فراغت سے پہلے ہی بوجہ اخراج ریح اس کا وضو ٹوٹ گیا، اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ پہلے دوبارہ وضو کرے اور اس کے بعد از سر نو غسل کرے، یا وہ پہلے پورا غسل کرے اور اس کے بعد دوبارہ وضو کر کے نماز ادا کر سکتا ہے؟

۲..... زید علی الصباح غسل کرنے کی نیت سے اپنے مکان کے ساتھ ملحق غسلخانہ میں داخل ہوا، غسل سے فارغ ہونے کے بعد وہ بحالت عریانی اپنے کمرے میں داخل ہوا اور پھر وہاں پر کپڑے پہن کر نماز ادا کی، کیا اس سے اس کا وضو نہیں ٹوٹا، جب کہ مکان کے کسی افراد کی نظر اس پر نہ پڑی ہو؟ کیونکہ وہ سب اس وقت اپنے اپنے کمروں میں نیند کی حالت میں تھے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے وضو کرے پھر غسل کرے، وضو کے بعد اگر خروج ریح ہو جائے، پھر غسل میں اعضائے وضو پر پانی بہا دیا جائے تب بھی کافی ہے، جداگانہ وضو کی ضرورت نہیں (۱)۔

۲..... اس کا وضو نہیں ٹوٹا، اتفاقاً اگر کسی کی نظر پڑ بھی جاتی تب بھی وضو نہ ٹوٹا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "سننہ البداءة بغسل یدیه وفرجہ وخبث بدنہ إن کان، ثم يتوضأ، ثم يفيض الماء على کل بدنہ ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود فی الشرع للوضوء والغسل الخ". (الدر المختار: ۱/۵۷، سنن الغسل، سعید) (و کذا فی النهر الفائق: ۱/۶۲، سنن الغسل، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۲۶۹، سنن الغسل، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۲) برہنہ ہونا ناقض وضو نہیں۔

الفصل الثالث فی آداب الغسل (آدابِ غسل کا بیان)

غسل خانہ میں برہنہ شخص دعائیں پڑھے یا نہیں؟

سوال [۱۸۳۵]: غسل خانہ میں وضو کرتے وقت دعاؤں کا پڑھنا صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

برہنگی کی حالت میں نہ پڑھے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

غسل کے وقت دعاء پڑھنا

سوال [۱۸۳۶]: ہمبستری کے بعد غسل کرتے وقت ناپاکی دور کرنے کے لئے کیا پڑھنا چاہئے،

کلمہ دین پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کلمہ وغیرہ کچھ نہ پڑھا جائے، چپ چاپ غسل کیا جائے: ”و يستحب أن لا يتكلم بكلامه معه

(۱) ”و آدابہ کا آدابہ سوی استقبال القبلة الخ“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين: ”و يستحب أن لا يتكلم بكلام مطلقاً، أما كلام الناس فلكرهته حال الكشف،

وأما الدعاء، فلأنه في مصب الماء المستعمل ومحل الأقدار والأحوال“۔ (ردالمحتار: ۱/۵۶، مطلب

سنن الغسل، سعيد)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۵۳۵، المطلب الخامس، مكروهات الغسل، رشيدية)

(و كذا في مراقي الفلاح، ص: ۱۰۶، فصل آداب الاغتسال، قديمي)

ولودعاء؛ لأنه في مصب الأقدار اهـ۔“ مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا

سوال [۱۸۳۷]: غسل خانہ میں یا ایسی پوشیدہ جگہ پر جہاں کسی کی نظر نہ پڑ سکے ننگے بدن نہانا کیسا

ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ یہاں پر ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ غسل خانہ میں بھی ننگے ہو کر نہانا مکروہ تحریمی ہے۔

ان کا یہ کہنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ براہ کرم بوضاحت بحوالہ کتب معتبرہ جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی پردہ کی جگہ جہاں کسی کی نظر نہ پڑے، برہنہ ہو کر بھی غسل کرنا درست ہے، مکروہ تحریمی نہیں:

”اداب الاغتسال ہی ادا ب الوضوء إلا أنه لا يستقبل القبلة حال اغتساله؛ لأنه تكون غالباً مع

كشف العورة، ويستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يحل له النظر لعورته، لا فيما

ظهورها في حال الغسل أو لبس الثوب اهـ۔“ مراقی الفلاح (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۹۰ھ۔

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، آداب الاغتسال، قدیمی)

”ويستحب أن لا يتكلم بكلام قط من كلام الناس أو غيره، أما كلام الناس وأما غيره

من الذكر والدعاء، فلأنه في مصب السماء المستعمل، ومحل الأضرار: أي الأوساخ والأقدار“.

(الحلبی الكبير، ص: ۵۱، سنة الغسل، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة: ۱/۱۳، آداب و سنن الغسل، رشیدیہ)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، آداب الاغتسال، قدیمی)

”قوله: إلا لغرض صحيح) كتغوط والاستنجاء، و حکى فى القنية أقوالاً، إلا فى تجرده للاغتسال

منفرداً: منها أنه يكره، و منها أنه يعذر إن شاء الله، و منها لا بأس به، و منها يجوز فى المدة اليسيرة، و

منها: يجوز فى بيت الحمام الصغير“ (رد المحتار: ۱/۴۰۴، شروط الصلوة فى ستر العورة، سعيد)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۵۱، سنة الغسل، سهیل اکیڈمی، لاہور)

غسل خانے میں ننگے ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۳۸]: الف: غسل خانے میں بالکل ننگے ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟

ب: اگر وہ مُصر ہو تو پھر اس شخص کے متعلق کیا حکم ہے؟

مولوی عبدالشکور، در بھکنہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

الف: درست ہے (۱)۔

ب: کس بات پر مُصر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۹۲ھ۔

برہنہ ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۳۹]: حنفی مسلک کے لوگ ہمارے یہاں ننگے ہو کر غسل کرتے ہیں اور شیعہ لوگ آ کر

کہتے ہیں کہ قرآن و حدیث میں کہیں نہیں لکھا کہ غسل ننگے ہو کر کرو، اور غسل کرنے کے بعد ننگے ہونے کی حالت میں وضو کرنے سے وضو نہیں ہوتا اور نہ نماز ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تہنائی کی جگہ میں ننگے ہو کر نہانا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ حدیث شریف

بخاری و مسلم شریف میں ہے (۲)۔ غسل کے بعد مستقل وضو کی ضرورت نہیں:

(۱) "ولا خلافه أن التستر أفضل كما قاله، وبجواز الغسل عرياناً في الخلوة قال مالك والشافعي

وجمهور العلماء". (عمدة القاری، کتاب الغسل، باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة اه:

۳۳۸/۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا في فتح الباری، باب من اغتسل عرياناً وحده اه: ۵۰۸/۱، قدیمی)

(۲) قال الإمام البخاری: "حدثنا عبدان قال: أخبرنا عبد الله عن ميمونه قالت: سترت النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم هو يغتسل من الجنابة، فغسل يديه، ثم صبّ بيمينه على شماله، فغسل فرجه =

”کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا يتوضأ بعد الغسل“. رواه الترمذی و أبو داؤد والنسائی وابن ماجہ“ مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۰ھ۔

غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۲۰]: غسل خانہ میں مرد یا عورت برہنہ ہو کر غسل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ وہاں پردہ ہے، کوئی دیکھتا نہیں ہے تو برہنہ غسل سب کے لئے درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

لنگی کے ساتھ غسل کرنا احوط ہے

سوال [۱۸۲۱]: آج کل جب کہ غسلخانوں میں پردہ کا انتظام رہا کرتا ہے، لنگی پہن کر غسل کرنا اولیٰ ہے یا لنگی نکال کر اور وہ غسل خانہ جس میں چھت نہ ہو اس میں ننگے ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غسلخانہ پر چھت ہو یا نہ ہو جب کسی آدمی کی نظر اندر نہیں پہنچتی تو وہاں بغیر لنگی کے بھی غسل کرنا درست ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے (۳)، لنگی پہنے ہوئے غسل کرنا احوط ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= و ما أصابه، ثم مسح بيده على الحائط أو الأرض، ثم توضأ وضوءه للصلاة غير رجليه الخ“.

(صحيح البخارى: ۴۲/۱، باب من اغتسل عرياناً وحده الخ، قديمى)

(الصحيح لمسلم: ۱/۵۳، باب تستر المغتسل، قديمى)

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح، باب الغسل: ۲۸/۱، قديمى)

(وسنن النسائي: ۴۹/۱، باب ترك الوضوء بعد الغسل، قديمى)

(۲) (تقدم تخريجه تحت المسئلة السابقة)

(۳) ”وسننه كسنن الوضوء سوى الترتيب، وآدابه كأدابه سوى استقبال القبلة؛ لأنه يكون غالباً مع كشف“

برہنہ غسل کر نیوالے کا اسی غسل سے نماز پڑھنا

سوال [۱۸۴۲]: ایک شخص برہنہ یا نیکر پہن کر چوراہے پر غسل کرتا ہے اور پھر اسی غسل والے وضو سے نماز ادا کرتا ہے تو کیا اس شخص کا وضو غسل و نماز درست ہو جائے گی؟

الجواب جامداً ومصلياً:

اس طرح سب کے سامنے نیکر پہن کر یا برہنہ ہو کر غسل کرنا گناہ ہے (۱)، مگر فریضہ غسل ادا ہو جائے گا اور اس وضو غسل سے نماز، درست ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

برہنہ غسل پھر وہیں وضو

سوال [۱۸۴۳]: (الف) زید غسل خانہ میں برہنہ غسل کیا کرتا ہے اور برہنہ حالت میں غسل

کر کے کپڑا بدل کر غسل کا وضو کرتا ہے، درست ہے کہ نہیں؟

(ب) جب کپڑے کیساتھ غسل کرتا ہے تو کپڑے کی ناپاکی صاف کر کے غسل کا وضو کیا کرتا ہے، غسل

درست ہوگا کہ نہیں؟

= عورة فلو كان متزراً، فلا بأس به“۔ (الدر المختار مع ردالمحتار: ۱/۵۶، مطلب: سنن الغسل، سعید)

(و كذا في شرح المنية، ص: ۵۱، سنن الغسل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(وقد تقدم أيضاً تحت عنوان: ”غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا“)

(۱) ”إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يغتسل بالبراز، فصعد المنبر، فحمد الله، وأثنى عليه،

ثم قال: ”إن الله حييٌ ستيّرٌ يحب الحياء والتستر، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر“..... وفي رواية:

قال: ”إن الله ستيّر، فإذا أراد أحدكم أن يغتسل فليتوارِ بشئ“.

قال القارى: ”(بشئ)“ من الثوب أو الجدار أو الحجر أو الشجر. قال ابن حجر: وحاصل حكم

من اغتسل عارياً أنه إذا كان بمحلٍ خالٍ لا يراه أحد ممن يحرم عليه نظر عورته، حل له ذلك، لكن

الأفضل التستر حياءً من الله تعالى، وإن كان بحيث يراه أحدٌ يحرم عليه نظر عورته، وجب عليه التستر منه

إجماعاً“۔ (مرقاة المفاتيح: ۲/۱۴۹، كتاب الطهارة، باب الغسل، رقم الحديث: ۴۴۷، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

(الف) غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا درست ہے (۱) اور اسی وقت وضو بھی کر لیا جائے، پھر کپڑے بدل کر وضو کی ضرورت نہیں (۲)۔

(ب) کپڑے پہنا پاکی لگی ہو تو اول اس کو پاک کر لے، پھر چاہے تو اس کو باندھ کر وضو اور غسل کر لے، شبہ کی ضرورت نہیں اور چاہے تو کپڑے کو علیحدہ کر کے پاک کر لے اور پردہ کی جگہ برہنہ وضو و غسل کر کے پھر کپڑے پہن لے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۹ھ۔

غسل میں آنکھ کے اندر پانی پہنچانا

سوال [۱۸۴۴]: کیا غسل کے اندر آنکھ کے اندرونی حصہ میں بھی پانی آنکھیں کھول کر پہنچانا

ضروری ہے، یا آنکھ بند کر کے بھی چہرہ دھویا جائے تو کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پانی پہنچانا ضروری نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "آداب الاغتسال ہی آداب الوضوء، إلا أنه لا يستقبل القبلة حال اغتساله؛ لأنه تكون غالباً مع كشف

العورة، ويستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يحل له النظر لعورته، لا فيما ظهرها في حال الغسل

أو لبس الثوب". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۰۵، آداب الاغتسال، قديمي)

(و كذا في رد المحتار: ۴/۱، شروط الصلوة، في سترة العورة، سعيد)

(۲) "لو توضأ أولاً، لا يأتي به ثانياً؛ لأنه لا يستحب وضوان للغسل اتفاقاً، أما لو توضأ بعد الغسل واختلف المجلس

على مذهبا، أو فصل بينهما بصلوة كقول الشافعية، فيستحب". (الدر المختار: ۱/۵۸، سنن الغسل، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۴، سنن الغسل، رشيدية)

(۳) "لا يجب غسل ما فيه حرج كعين وإن اكتحل بكحل نجس". (الدر المختار) =

غسل خانہ میں پیشاب کرنا

سوال [۱۸۴۵]: ایک بڑی مسجد ہے اس میں بیت الخلاء اور پیشاب خانہ بنا ہوا نہیں ہے، غسلخانہ پختہ ہے، نالیوں سے نالی ملی ہوئی ہے، کبھی کبھی تبلیغی جماعت کا آنا ہوتا ہے، مسافر بھی آتے ہیں۔ اس لئے اگر وہ ان میں پیشاب کریں اور پانی بہادیں تو کیا یہ صورت جائز ہے، کیا اس غسل خانہ میں پیشاب کرنا شرعاً ممنوع ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ویکره فی محل الوضوء؛ لأنه یورث الوسوسة“۔ مراقی الفلاح۔ ”لقوله علیه السلام: ”لا یبولن أحدکم فی حمام، ثم یغتسل فیہ أو یتوضأ، فإن عامة الوسواس منه“۔ قال ابن ملک: لأن ذلك الموضع یصیر نجساً، فیقع فی قلبه وسوسة بأنه بال أصابه عنه شاش، أو کان فیہ منفذ بحيث لا یثبت فیہ شیء من البول، ثم لا یکره البول فیہ“۔ طحطاوی، ص ۳۰ (۱)۔

وضو اور غسل کی جگہ پیشاب کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر غسل خانہ میں پانی نکلنے کی نالی ہے اور پیشاب کے بعد فوراً پانی بہا دیا جائے اور پیشاب کا اثر باقی نہ رہے تو مکروہ نہیں، تاہم وہاں پیشاب کرنے سے احتیاط بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= ”(قوله: کعین)؛ لأن فی غسلها من الحرج ما لا یخفی؛ لأنها شحم لا تقبل الماء، وقد کف بصر من تکلف له من الصحابة الخ“۔ (ردالمحتار: ۱/۵۲، مطلب: أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/۵۲۳، المطلب الثالث: فرائض الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة: ۱/۱۳، الباب الثانی فی الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعید)

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۴، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

”(و کذا یکره..... وأن یبول قائماً أو مضطجعاً أو مجرداً..... أو یبول فی موضع یتوضأ هو أو یغتسل فیہ لحديث: ”لا یبولن أحدکم فی مستحمه، فإن عامة الوسواس منه“۔ (الدر المختار: ۱/۳۴۴، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیة، بیروت)

الفصل الرابع فی موجبات الغسل (موجبات غسل کا بیان)

سو کراٹھنے والا لیس دار مادہ دیکھے تو کیا غسل واجب ہے؟

سوال [۱۸۴۶]: ایک اردو کی کتاب میں ہے کہ ”سو کراٹھنے پر اگر پیشاب کے مقام پر لیس دار مادہ معلوم ہو تو غسل واجب ہے“۔ اور دوسری کتاب میں ہے کہ ”شہوت کے خیال سے پیشاب کے شروع میں یا آخر میں لیس دار مادہ نکلنے سے غسل واجب ہے“۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

سو کراٹھنے پر جب ایسا لیس دار مادہ دیکھے تو غسل کر لے (۱)؛ محض شہوت کے خیال بلا جوش اور دق کے اگر کوئی مادہ پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلے تو غسل واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۳ھ۔

منی کے کوڈر نکلنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۴۷]: ایک شخص ہے جب کبھی بیوی کے پاس جاتا ہے تو منی نکل جاتی ہے، کیا اس سے

(۱) ”وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَتَذَكَّرِ الْإِحْتِلَامَ وَتَيَقَّنَ أَنَّهُ مَنِيٌّ، أَوْ شَكَّ: هَلْ هُوَ مَنِيٌّ أَوْ مَذْيٌ، فَكَذَلِكَ يَجِبُ عَلَيْهِ الْغَسْلُ فِي هَاتَيْنِ الْحَالَتَيْنِ أَيْضاً إِجْمَاعاً لِلْإِحْتِيَاظِ بِالْخ.“ (الحلبی الکبیر، الطہارۃ الکبری، ص: ۴۲، سہیل اکیڈمی) (وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ: ۱/۱۵، المعانی الموجبۃ للغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۱۳، الفصل الثانی فی الغسل، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۲) قال العلامة ابن عابدین: ”قوله: تقييد قولهم: أي فيقال: إن عدم وجوب الغسل بخروجه بعد

البول اتفاقاً إذا لم يكن ذكره منتشراً.“ (رد المحتار: ۱/۱۶۱، فرائض الغسل، سعید)

(وکذا فی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، ما یوجب الاغتسال، قدیمی)

غسل واجب ہے؟ ایک عورت ہے اس کو بھی دھات کی بیماری ہے (۱)، بغیر کسی مطلب کے اس کی بھی منی نکل جاتی ہے، کبھی زیادہ نکلتی ہے کبھی کم۔

الجواب حامداً ومصلياً:

منی شہوت کے ساتھ پھدک کر نکلتی ہے تو غسل واجب ہوگا ورنہ نہیں (۲)، عورت کو دھات آتی ہے اس سے غسل واجب نہیں ہوگا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۲ھ۔

عورت کی منی نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۸]: کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے اور اخراج منی ہوتی ہے؟ نیز اگر عورت مرد سے لپٹی چمٹی ہے پھر جوش چڑھتا ہے، بغیر دخول ذکر کے طبیعت بھر جاتی ہے اور خواہش جاتی رہتی ہے، لیکن منی نہیں نکلتی نظر آتی۔ تو ایسی حالت میں غسل فرض ہوگا یا نہیں اور عورت کی منی کا رنگ کیسا ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت کو احتلام بھی ہوتا ہے، منی بھی خارج ہوتی ہے (۴)، اس کی منی کا رنگ زردی مائل

(۱) ”دھات آنا: پیشاب کے ساتھ منی نکلنا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۶۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”منہا الجنابة، وهي تثبت بسببين: أحدهما خروج المنى على وجه الدفق والشهوة من غير إيلاج باللمس أو النظر أو الاحتلام أو الاستمناء - كذا في محيط السرخسي -، من الرجل والمرأة في النوم واليقظة، كذا في الهداية“۔ (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۴، المعاني الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۹۶، ما يوجب الاغتسال، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۹، الطهارة، رشیدیہ)

(۳) ”(لا عند مذی): أي لا يفرض الغسل عند خروج مذی..... وهو في النساء.....، قيل: هو منهن يسمى القذی

أو ودی، بل الوضوء منه ومن البول جميعاً على الظاهر“۔ (رد المحتار: ۱/۱۶۵، أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في مراقى الفلاح، ص: ۱۰۰، فصل: عشرة أشياء لا يغتسل، قديمی)

(۴) ”عن أم سلمة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- قالت: جاءت أم سليم -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- إلى النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقالت: یا رسول اللہ! إن اللہ لا يستحي من الحق، فهل على المرأة من غسل =

ہوتا ہے (۱)۔ اگر لپٹنے کے بعد اس کی خواہش ختم ہو جائے، نہ اس کی منی نکلے، نہ دخول و التقاء ختائین کی نوبت آئے تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دھات اور منی نکلنے سے غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۹]: ایک شخص ہے جب کبھی وہ بیوی کے پاس جاتا ہے تو منی نکل جاتی ہے، رات میں ساتھ لیٹنے سے یادن میں، ستر میں بولنے چالنے سے یا ہاتھ لگانے سے بھی منی نکل جاتی ہے۔ کیا اس کے بولنے سے نہانا واجب ہو جاتا ہے؟ ایک عورت ہے اس کو بھی دھات کا مرض ہے، بغیر کسی مطلب کے اس کی منی نکل جاتی ہے، کبھی زیادہ کبھی کم نکلتی ہے۔ اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اپنی شہوت سے گود کر منی نکلتی ہے تو غسل واجب ہوگا (۳)، دھات کے آنے سے غسل واجب نہیں ہوگا (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

- = إذا احتلمت؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "نعم! إذا رأيت الماء". فقالت أم سلمة: يا رسول الله! أوتحتلم المرأة؟ فقال: "تربت يداك! فبم يشبهها ولدها". (الصحيح لمسلم: ۱/۱۲۶، قديمي)
- (۱) "ومنيها أصفر الخ". (الدر المختار: ۱/۱۵۹، فرائض الغسل، سعيد)
- (و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۵، سهيل اكيڈمي، لاہور)
- (۲) "إذا جومعت المرأة فيما دون الفرج، و وصل المنى إلى رحمها، وهي بكر أو ثيب، لا غسل عليها لفقده السبب، وهو الإنزال اهـ". (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۵، المعاني الموجبة للغسل، رشيدية)
- (و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۶، كتاب الطهارة، رشيدية)
- (و كذا في المبسوط: ۱/۶۷، باب الوضوء والغسل، مكتبه حبيبه، كوئٹہ)
- (و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۵، سهيل اكيڈمي، لاہور)
- (۳) "فرض) الغسل (عند) خروج (منى) من العضو..... (منفصل عن مقعره..... بشهوة): أى لذة ولو حكماً". (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الطهارة: ۱/۱۵۹، سعيد)
- (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث: ۱/۱۴، رشيدية)
- (و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الطهارة، فصل في أحكام الغسل: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)
- (و كذا في الهداية، كتاب الطهارات: ۱/۳۱، شركت علميه، ملتان)
- (۴) "إلا إذا علم أنه مذى أو شك أنه مذى أو ودى..... فلا غسل عليه اتفاقاً كالودى". =

بدن دبووانے سے خروج مادہ اور وجوب غسل

سوال [۱۸۵۰]: زید اپنی زوجہ سے بدن دبوواتا ہے، اس حالت میں عضو تناسل منتشر ہو جاتا ہے اور پھر سفید گاڑھا پانی نکل آتا ہے، یا پیشاب کو چلا جائے تو اس وقت پیشاب سے پہلے نکلتا ہے تو کیا اس سے غسل واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر شہوت و انتشار ہو کر منی نکل آتی ہے جس کی علامت یہ ہے کہ اس میں دفق ہوتا ہے اور اس کے بعد عضو منکسر اور شہوت ختم ہو جاتی ہے اور وہ بدبو دار ہوتی ہے تو اس کے خروج سے غسل لازم ہوتا ہے، اگر منی نہیں نکلتی تو غسل نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، سید مہدی حسن غفرلہ، ۲/۳/۸۶ھ۔

غسل جنابت کے بعد فرج عورت سے منی نکلے تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا؟

سوال [۱۸۵۱]: اگر مرد نے عورت سے خلوت کی، پھر عورت نے غسل کیا اور غسل کرنے کے بعد

= (الدر المختار، کتاب الطہارۃ: ۱/۱۶۲، ۱۶۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث: ۱/۱۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارۃ، فصل فیما یوجب الغسل:

۱/۴۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل فی أحكام الغسل: ۱/۲۷۸، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) ”وفرض الغسل عند خروج منی من العضو منفصل عن مقره هو صلب الرجل وترائب المرأة

..... بشهوة: أي لذة ولو حکماً کمحتلم. ولم یذكر الدفق لیشمل منی المرأة؛ لأن الدفق فیہ غیر

ظاهر“۔ (الدر المختار: ۱/۱۵۹، ۱۶۰، باب الغسل، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، فصل: موجبات الغسل، قدیمی)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۶۵، موجبات الغسل، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

عورت کی فرج سے مرد کی منی نکلی، تو عورت کا غسل ہوایا نہیں؟ اور فرج کو غسل میں کتنا دھونا فرض ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت نے شوہر سے ہمبستری کے بعد جب غسل کر لیا پھر مرد کی منی اس کی فرج سے نکلی تو اس سے دوبارہ غسل واجب نہیں ہوگا: ”اغتسلت، ثم خرج منها منى الزوج، لا تلزمها إعادة الغسل“. کبیری (۱)۔

غسل میں فرج خارج کا دھونا ضروری ہے: ”و يجب غسل فرج خارج لا داخل“۔ الدر المختار مختصراً (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، ۱۲/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عف عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۸ھ۔

عضو پرتری کا وجود موجب غسل ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۲]: زید نیند سے بیدار ہوا، ذکر پرتری دیکھی، نہ معلوم منی ہے یا مذی یا ودی، نہ خواب یاد ہے۔ تو کیا غسل واجب ہے؟ اگر واجب ہے، در صورت عدم انتشار قبل النوم کی حالت میں جیسا کہ عالمگیری نے: ۱۰/۱ میں نقل کیا ہے تو زید کا اس پر یہ اشکال ہے کہ ایک تو یہ معلوم نہیں کہ منی ہی ہے یا نہیں؟

دوسرے اگر فرض کر لیا جائے کہ منی ہی ہے تو بھی دقت بالکل نہیں، کیونکہ اگر دقت ہوتا تو دوسرے محل پر کچھ نہ کچھ ضرور لگتی اور پھر یہ کہ بعض اوقات کسی شخص کے محض انتشار سے حالت یقظہ میں بلا دقت کے تری ذکر پر

(۱) (الحلبی الكبير، ص: ۲۶، الطهارة الكبرى، سهيل اكيڈمی، لاہور)

”فلو اغتسلت فخرج منها منى، إن منيها، أعادت الغسل لا الصلاة، وإلا لا“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين: ”(قوله: وإلا لا): أى وإن لم يكن منيها بل منى الرجل، لا تعيد شيئاً، و عليها الوضوء،

الخ“۔ (رد المحتار: ۱/۱۶۰، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا فى التاتارىخانية: ۱/۱۵۶، أسباب الغسل، إدارة القرآن، كراچى)

(۲) (الدر المختار: ۱/۱۵۲، فرائض الغسل، سعيد)

(و كذا فى مرقى الفلاح، ص: ۱۰۳، فرائض الغسل، قديمى)

آ جاتی ہے۔ تو کیا غالب ظن سے یہ حکم نہیں لگ سکتا کہ یہ بھی موجب غسل نہیں؟ ویسے بھی زید کہتا ہے کہ دفتق کی شرط ظاہر الروایت کی ہے اور یہ مسئلہ نوادر کا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”ومنہا: وجود ماء رقيق بعد النوم ولم يتذكر احتلاماً اه“ . مراقی الفلاح۔ ”حاصل مسئلة النوم اثنا عشر وجهاً كما في البحر؛ لأنه إما أن يتيقن أنه منى أو مذي أو ودی، أو يشك في الأول مع الثاني، أو في الأول مع الثالث، أو في الثاني مع الثالث، فهذه ستة، وفي كل منها إما أن يتذكر احتلاماً أولاً، فتمت الإثنا عشر۔

فيجب الغسل اتفاقاً فيما إذا تيقن أنه منى تذكر احتلاماً أولاً، وكذا فيما إذا تيقن أنه مذي وتذكر الاحتلام، أو شك أنه منى أو مذي، أو شك أنه منى أو ودی، أو شك أنه مذي أو ودی، وتذكر الاحتلام في الكل. ولا يجب الغسل اتفاقاً فيما إذا تيقن أنه ودی مطلقاً تذكر الاحتلام أولاً، أو شك أنه مذي أو ودی ولم يتذكر، أو تيقن أنه مذي ولم يتذكر۔

ويجب الغسل عندهما لا عند أبي يوسف فيما إذا شك أنه منى أو مذي أو شك أنه منى أو ودی ولم يتذكر احتلاماً فيهما. والمراد بالتيقن هنا غلبة الظن؛ لأن حقيقة التيقن متعذرة مع النوم اه“ . طحطاوی: ص: ۵۴ (۱)۔

صورتِ مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل واجب نہیں، طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے۔

طرفین کی دلیل:

”ولهما ما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الرجل يجد البلل، ولم يذكر احتلاماً قال: ”يغتسل“ ولأن النوم راحة تهيج الشهوة، وقد يرق المنى لعارض، والاحتياط لازم في باب العبادات. وهذا إذا لم يكن ذكره منتشرأ قبل النوم؛ لأن الانتشار سبب للمذي، فيحال

(۱) (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۹۹، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۰۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۴۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

علیہ اہ۔“ مراقی الفلاح۔ ”(قوله: قد يرق) بطول المدة، فتصير صورته كصورة المذی اہ۔“ طحطاوی (۱)۔

منی فرض کرنے کی صورت میں یہ اشکال کہ ”دفتق نہیں ہے“ بے محل ہے، اس لئے کہ حالتِ نوم میں دفتق کی حقیقتہً اطلاع نہیں ہوتی، خاص کر جب کہ احتلام یا دنہ ہو اور جب منی قلیل ہو اور دفتق خفیف ہو تو اس کا کسی دوسری جگہ لگنا ضروری نہیں۔ اگر حالتِ بیداری میں بغیر دفتق کے کسی مرض کی وجہ سے جیسے بوجھ اٹھانے سے خروج منی ہو جائے تو وہ موجبِ غسل نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۳/۶۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۳/۳/۶۴ھ۔

احتلام کے بعد بغیر پیشاب کے غسل کرنا

سوال [۱۸۵۳]: احتلام و انزال کے بعد اگر کوئی شخص پیشاب نہ کرے اور صرف غسل کرے، پھر بعد غسل پیشاب کرے تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا جب کہ پیشاب میں منی معلوم نہ ہو؟
الجواب حامداً و مصلياً:

نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم

حررہ العبد محمود وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۸ھ۔

ران پر ڈگر کور گڑنے سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۵۴]: اگر کوئی شخص اپنے زانوؤں سے ڈگر کور گڑ کر شہوت کو زائل کرتا ہے لیکن اس کی

(۱) حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۹۹، قدیمی

(۲) قال ابن عابدین: ”و کذا لو خرج منه بقية المنی بعد الغسل قبل النوم أو البول أو المشی الكثير، نهر: أي لا بعده؛ لأن النوم والبول والمشی یقطع مادة الزائل عن مکانہ بشهوة، فيكون الثاني زائلاً عن مکانہ بلا شهوة، فلا یجب الغسل اتفاقاً“۔ (رد المحتار: ۱/۱۶۰، ما یوجب الغسل، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۴۵، الطهارة الكبرى، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و کذا فی التاتارخانية: ۱/۱۵۶، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

صورت یہ ہے کہ منی کا خروج نہیں کرتا، اس قدر زور سے دباتا ہے۔ تو کیا اس پر احناف کے نزدیک غسل واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بلا انزال کے اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۱ھ۔

ریزش اور خیزش بغیر لذت کے موجب غسل نہیں

سوال [۱۸۵۵]: بیماری کی وجہ سے اگر کسی شخص کو پیشاب کے بعد یا پہلے منی کا قطرہ آتا ہو اور عضو مخصوص میں ایستادگی ہوتی ہو، لیکن لذت اور مزہ نہ محسوس ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر غسل فرض ہوگا یا نہیں، ایک مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل فرض ہوگا کیونکہ ایستادگی اور لذت ایک ہی چیز ہے، عالمگیری میں ایسا ہی لکھا ہے، دوسرے مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل بغیر لذت اور دفتق کے فرض نہیں ہوگا، ہدایہ اور شامی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ خیزش اور ریزش موجب غسل نہیں جب کہ اس کے ساتھ لذت اور دفتق نہ ہو (۲)، محض ایستادگی کی

(۱) ”(قوله: بخلاف البهيمية و ما دون الفرج) و بخلاف ما دون الفرج، و هو التفخيز والتبطين، فإنه لا يجب فيه الغسل أيضاً لنقصان السببية إذا لم ينزل اه“۔ (فتح القدير: ۶۲/۱، المعاني الموجبة للغسل، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۵۴، بيان أسباب الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۶، كتاب الطهارة، رشيدية)

(۲) ”وفرض الغسل عند خروج منى بشهوة: أى لذة ولو حكماً كمحتلم وفي الخانية: خرج منى بعد البول وذكره منتشر، لزمه الغسل. قال في البحر: ومحملة إن وجد شهوة، وهو تقييد قولهم بعدم الغسل بخروجه بعد البول“۔ (الدر المختار).

”(قوله: محمله): أى ما فى الخانية. قال فى البحر: ويدل عليه تعليقه فى التجنيس بأن فى =

لذت اور شہوت کہنا صحیح نہیں اس لئے کہ وہ اتنے چھوٹے بچوں کو بھی ہوتی ہے جو کہ بالکل شہوت کے قابل نہیں، ایسے چھوٹے بچے اگر جماع کر لیں تو حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی: ”لو جامع ابن أربع سنین زوجة أبيه لا تثبت الحرمة الخ“ شامی (۱)۔ اور اگر لذت و ایستادگی ایک چیز ہوتی تو ایسے چھوٹے بچے کے جماع سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بلا ارادہ انزال ہو جانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۶]: اگر کسی شخص کو بغیر کسی ارادہ کے چلتے پھرتے یا بیٹھے ہوئے خود بخود انزال

ہو جائے تو غسل کرنا واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر شہوت سے انزال ہوگا تو غسل واجب ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بغیر شہوت کے خروجِ منی سے غسل کا حکم

سوال [۱۸۵۷]: بیماری کی وجہ سے اگر کسی شخص کو پیشاب کے بعد یا پہلے منی کا قطرہ آتا ہو اور عضو

= حالة الانتشار وجد الخروج والانفصال جميعاً على وجه الدفق والشهوة“ (الدر المختار، كتاب

الطهارة: ۱/۱۶۰، ۱۶۱، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث: ۱/۱۴،

۱۵، رشیدیہ)

(۱) (ردالمحتار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۳/۳۵، سعید)

(۲) ”وفرض الغسل عند خروج المنى منفصل عن مقره بشهوة وإن لم يخرج بها“ (الدر المختار).

وقال ابن عابدين: ”قوله: بشهوة“ متعلق بقوله: منفصل، احتراز به عما لو انفصل بضرب أو حمل ثقيل

على ظهره، فلا غسل عندنا الخ“ (ردالمحتار: ۱/۱۵۹، أبحاث الغسل، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۴۰، الفصل الثالث في المعاني الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۹۹، الطهارة، رشیدیہ)

مخصوص میں ایستادگی ہوتی ہو، لیکن لذت اور مزہ محسوس نہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر غسل فرض ہوگا یا نہیں؟ ایک مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل فرض ہوگا، کیونکہ ایستادگی اور لذت ایک ہی چیز ہے، عالمگیری میں ایسا ہی لکھا ہے۔ دوسرے مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل بغیر لذت اور دفتق کے فرض نہیں ہوگا، ہدایہ اور شامی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خیزش اور ریزش موجب غسل نہیں جب کہ اس کے ساتھ لذت اور دفتق نہ ہو (۱)۔ محض ایستادگی کو لذت و شہوت کہنا صحیح نہیں، اس لئے کہ وہ تو اتنے چھوٹے بچوں کو بھی ہوتی ہے جو کہ بالکل شہوت کے قابل نہیں، ایسے چھوٹے بچے اگر جماع کر لیں تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی: ”لو جامع ابن أربع سنین زوجة آبیہ، لا تثبت الحرمة الخ“۔ شامی نعمانیہ (۲)۔

اگر لذت اور ایستادگی ایک ہی چیز ہوتی تو ایسے چھوٹے بچے کے جماع سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”خرج منی بعد البول و ذکرہ، منتشر، لزمہ الغسل. قال فی البحر: و محمله إن وجد الشهوة، و هو تقييد قولهم بعدم الغسل بخروجه بعد البول“۔ (الدر المختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قوله: و محمله) قال فی البحر: و يدل عليه تعليله فی التجنيس بأن فی حالة الانتشار وُجد الخروج والانفصال جميعاً علی وجه الدفق والشهوة..... لأن ذلك دلالة بخروجه عن الشهوة الخ“۔

(ردالمحتار: ۱/۱۱، موجبات الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۲، المعانی الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۱/۱۵۵، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۵، ما یوجب الغسل، رشیدیہ)

(۲) (ردالمختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۳۵، سعید)

جلق موجب غسل اور مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۸]: جلق لگایا گیا اور منی کپڑے وغیرہ میں نہیں لگی تو اس صورت میں صرف اعضائے

تناسل دھولینا کافی ہے یا غسل واجب ہے؟ اور مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جلق سے اگر منی نہیں نکلی تو روزہ فاسد نہیں ہوا۔ اگر منی نکلی ہے تو عضو کا دھولینا اور وضو کر لینا کافی ہے، غسل

واجب نہیں، نہ روزہ فاسد ہوا۔ اگر منی نکلی ہے تو روزہ بھی فاسد ہو گیا اور غسل بھی واجب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

آبدست سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۵۹]: حاجتِ ضروریہ سے فراغت کے بعد اسی مقام پر آب دست کرنے سے کیا غسل واجب

ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حاجتِ ضروریہ سے فراغت کے بعد آبدست لینے سے غسل واجب نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۸۹ھ۔

منی نکلنے کے کچھ دیر بعد دوبارہ منی نکلے تو غسل واجب ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۸۶۰]: کوئی شخص خدا نخواستہ منی گراتا ہو تو جب گرنے لگے تو اس کو چاٹ لے تو کیا غسل

(۱) ”إذا استمتع بالكف، فلما انفصل المنى عن مكانه عن شهوة، أخذ إحليله حتى سكنت شهوته، ثم

خرج المنى، فعلى قول أبى حنيفة ومحمد رحمهما الله وجب عليه الغسل، خلافاً لأبى يوسف“.

(التاتارخانية: ۱/۱۵۶، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

”كذا استمنا بالكف): أى فى كونه لا يفسد لكن هذا إذا لم ينزل، أما إذا أنزل، فعليه

القضاء، كما سيصرح به، وهو المختار الخ“ (رد المحتار: ۲/۳۹۹، فى حكم استمنا بالكف، سعيد)

(۲) ”آب دست: استنجاء، طہارت، پاکیزگی جو پانی سے کی جائے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳، فیروز سنز، لاہور)

واجب ہوگا یا نہیں؟ اور اگر غسل واجب ہونے کے بعد وہ آدمی غسل کر کے فارغ ہو گیا پھر تھوڑی دیر بعد بغیر شہوت کے منی گر گئی ہے تو کیا پھر غسل واجب ہوگا، یا یہ کہ کسی نے کسی عورت کے ساتھ جماع کیا پھر جب منی گرنے کا وقت آیا تو نکال کر خوب زور سے چاٹ لیا، تو کیا اس طرح کرنے کے بعد بھی غسل واجب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس پر بھی غسل واجب ہوگا اگرچہ شہوت کے ختم ہونے کے بعد منی خارج ہوئی ہو (۱)۔ عورت سے جماع کیا تو محض دخول سے غسل واجب ہو گیا، منی اندر یا باہر خارج ہوئی ہو یا خارج نہ ہوئی ہو (۲)۔ خروج منی کے بعد غسل کر لیا پھر بعد میں منی خارج ہو تو دوبارہ غسل واجب ہوگا (۳)۔ منی کا چاٹنا کسی حال میں بھی درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) "وفرض الغسل عند خروج منى من العضو منفصل عن مقره هو صلب الرجل وترائب المرأة بشهوة: أى لذة ولو حكماً كمحتلم، ولم يذكر الدفق ليشمل منى المرأة؛ لأن الدفق فيه غير ظاهر". (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۹، ۱۶۰، باب الغسل، سعيد)

(و كذا فى مراقى الفلاح، ص: ۹۶، فصل: موجبات الغسل، قديمى)

(و كذا فى تبين الحقائق: ۱/۶۵، موجبات الغسل، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) لَمَّا أَخْرَجَ الإِمَامُ أَبُو عَيْسَى التِّرْمِذِيُّ: "عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانَ الْخِتَانَ، وَجِبَ الْغُسْلُ، فَعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَسَلْنَا". (جامع الترمذى: ۱/۳۰، باب ما جاء: إذا التقى الختان وجب الغسل، سعيد)

(و كذا فى الدر المختار: ۱/۱۶۱، ۱۶۲، سنن الغسل، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۵، الفصل الثالث فى المعانى الموجبة، رشيديه)

(۳) "لو اغتسل من الجنابة قبل أن يبول أو ينام وصلى، ثم خرج بقية المنى، فعليه أن يغتسل عندهما، خلافاً لأبى يوسف، ولكن لا يعيد تلك الصلوة فى قولهم جميعاً، كذا فى الذخيرة". (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۳، الفصل الثالث فى المعانى الموجبة، رشيديه)

(و كذا فى رد المحتار: ۱/۱۶۰، موجبات الغسل، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى التاتارخانية: ۱/۱۵۶، الغسل، إدارة القرآن، كراچى)

زنا کے بعد غسل کتنی مرتبہ واجب ہے؟

سوال [۱۸۶۱]: زید نے ہندہ سے زنا کیا ہے، کیا جنابتِ ظاہری ایک مرتبہ غسل کرنے سے دور ہو جائے گی یا نہیں؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ چالیس مرتبہ غسل کرنا ہوگا۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟

جمیل احمد، عبدالرحمن اسٹریٹ، بمبئی نمبر ۳۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مرتبہ غسل کرنے سے ہر قسم کی جنابت ختم ہو کر شرعی طہارت حاصل ہو جاتی ہے خواہ احتلام سے جنابت ہوئی ہو، خواہ وطی حلال سے خواہ وطی حرام سے یا کسی اور طرح سے، یہ غلط ہے کہ زنا کے بعد چالیس مرتبہ غسل کرنے سے قبل طہارت حاصل نہیں ہوتی اور جنابت زائل نہیں ہوتی۔ اگرچہ زنا کا گناہ، گناہ کبیرہ ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ جب تک صدقِ دل سے توبہ کر کے گناہ معاف نہ کرالے اس کو طہارت ہی حاصل نہ ہو، لیکن ظاہرِ شریعت نے اس کی پابندی نہیں کی، بلکہ ایک دفعہ غسل کرنے سے طہارت کا حکم دیدیا، کما ہوفی کتب الفقہ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۹ھ۔

دھوبن کی لڑکی سے صحبت کر کے کیا کبھی پاک نہیں ہو سکتا؟

سوال [۱۸۶۲]: میں نے ایک مسلم دھوبن کی لڑکی سے صحبت کر لی، اب شرمندہ ہوں۔ سنا ہے کہ دھوبن کی لڑکی سے صحبت کرنے والا کبھی پاک نہیں ہوتا، نہ نماز روزہ کے قابل رہتا ہے۔ کیا لوگوں کی بات درست ہے، آدمی پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور پاک کی حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

(۱) ”و فرض الغسل عند خروج منی من العضو و عند ایلاج حشفة آدمی أو ایلاج قدرها من مقطوعها، و لو لم یبق منه قدرها فی أحد سبیلی آدمی حی یجامع مثله علیهما: ای الفاعل والمفعول لو كانا مکلفین، و لو أحدهما مکلفاً، فعليه فقط دون المراهق الخ“۔ (الدر المختار: ۱/۱۶۱، موجبات الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۱۵، الفصل الثالث فی المعانی الموجبة، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۹، کتاب الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

دھو بن کی لڑکی ہو یا کسی اور کی جب تک شریعت کے موافق اس سے نکاح نہ ہو جائے اس سے صحبت کرنا حرام ہے اور زنا کاری ہے، کبیرہ گناہ ہے (۱)، سچے دل سے نادم ہو کر توبہ کرنا ضروری ہے۔ غسل کرنے سے آدمی پاک ہو جاتا ہے خواہ کہیں بھی اس نے برا کام کیا ہو، یہ کہنا کہ دھو بن کی لڑکی سے صحبت کرنے کی وجہ سے آدمی زندگی بھر پاک نہیں ہوتا اور نماز روزہ کے قابل نہیں رہتا بالکل غلط ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔

کیا چند بار جماع کر کے ایک غسل کافی ہے؟

سوال [۱۸۶۳]: غسل جنابت ایک بار جماع کرنے سے ایک بار ہی کرنا چاہئے یا چند بار جماع کر کے ایک ہی غسل کافی ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ ہر جماع کے بعد مستقلاً غسل کیا جاوے، اگر چند مرتبہ جماع کے بعد ایک ہی غسل پر

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَةَ إِذَا كَانَ فَا حِشَّةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ "وقال ابن الدنيا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له". (تفسير ابن كثير، (سورة الإسراء: ۳۲): ۵۵/۳، دار الفحاء)

(۲) کسی بھی گناہ کبیرہ سے پاک ہونے کے لئے گناہ پر ندامت کے ساتھ اس سے توبہ کرنے کو لازم قرار دیا ہے، جب کہ حالت جنابت سے پاک ہونے کے لئے غسل کا حکم دیا گیا ہے، "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن المؤمن إذا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه، فإن تاب واستغفر صقل قلبه، وإن زاد زادت حتى تعلق قلبه اهـ". قال القاري تحته: "صقل قلبه: أي نظف وصفي مرآة قلبه لتجليات ربه؛ لأن التوبة بمنزلة المصقلة تمحو وسخ القلب وسواده حقيقياً أو تمثلياً اهـ". (مرقاة المفاتيح: ۵/۱۷۳، رقم

الحديث: ۲۳۴۲، باب التوبة والاستغفار، الفصل الثاني، رشيدية)

وقال الله تعالى: ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾ قال الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى: "قال الكرماني رحمه الله تعالى: غرضه بيان أن وجوب الغسل على الجنب مستفاد من القرآن". (فتح الباري، كتاب الغسل، وقوله تعالى: ﴿وإن كنتم جنبا﴾ الخ (المائدة: ۶)، ۱/۷۷۲، قديمي)

کفایت کرے تب بھی درست ہے (۱)، لیکن اپنے عضو کو پاک کر لے، ناپاک عضو سے جماع نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

شوہر یا بیوی کے برہنہ بدن کو دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۶۴]: بیوی کے سامنے برہنہ غسل کرے اس طرح پر کہ بیوی پہننے کے لئے کپڑے دے اور شوہر کی شرمگاہ کو بھی دیکھ لے اور کوئی شہوت وغیرہ بالکل نہ ہو، صرف کپڑے دیتے ہوئے بیوی کی نگاہ اس طرف چلی گئی، یا بیوی اس طرح غسل کرے اور نگاہ اس طرح پڑ گئی، اس غسل سے نماز ادا کرے۔ کیا یہ جائز اور صحیح ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

وضو یا غسل کے بعد اگر بیوی نے شوہر کی شرمگاہ کو دیکھ لیا، یا شوہر نے بیوی کی شرمگاہ کو دیکھ لیا تو اس کی وجہ سے اس وضو و غسل میں خلل نہیں آتا (۳)، اس سے نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

حیض کے ایام میں بیوی سے وطی کرنے کے بعد کیا دو غسل ضروری ہیں یا ایک ہی کافی ہے؟
سوال [۱۸۶۵]: جب مجھے مہینہ ہوا تو تین چار دن گزر گئے مگر غسل نہ کر پائی تھی کہ میرا شوہر

(۱) "عن أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد". (الصحيح لمسلم: ۱/۱۴۴، قدیمی)

(وسنن أبي داؤد: ۱/۳۲، كتاب الطهارة، امدادیه)

(۲) "ولا بأس للجنب أن ينام ويُعاود أهله قبل أن يتوضأ، وإن توضأ فحسن". (الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۱۶، رشيدية)

(وكذا في الحلبي الكبير ص: ۵۶. مطلب: الغسل في أربعة سنة، سهيل اكيڈمی، لاہور)

"ولا معاودة أهله قبل اغتساله، إلا إذا احتلم لم يأت أهله. قال الحلبي: ظاهر الأحاديث إنما

يفيد الندب، لانفي الجواز المفاد من كلامه الخ". (الدر المختار: ۱/۱۷۶، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۱/۲۸۳، أحكام الجنابة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) شرمگاہ دیکھنا موجبات غسل میں سے نہیں ہے۔

آیا اور باوجود منع کرنے کے نہ مانا اور خواہش پوری کر لی تو اب دو غسل کرنے پڑیں گے؟ ایک ہفتہ کی ناپاکی، دوسرے شوہر کے آنے کی۔ اجتماع والی عورتوں نے کہا: ۱۱/ ڈھیلے ہونے چاہئیں، سردھو کر ڈھیلے سے استنجا پاک کر کے ناف کے نیچے تک بدن کو دھوؤ، پھر وضو کر کے نہاؤ، پھر دوبارہ ناف سے نیچے تک باقاعدہ وضو کرو، تب نہاؤ تب پاک ہو سکتی ہو، لہذا آپ شرع شریف سے مطلع فرمائیں۔

۲..... میرا شوہر رات کو میرے پاس آیا، صبح کو غسل کرنے کی کسی کو مہلت نہ مل سکی، اس طرح تین رات گذر گئیں تو غسل تین روز کرے یا ایک ہی دفعہ سے پاک ہو جائیں گی؟ اجتماع کرنے والی عورتوں نے تین دفعہ بتلایا ہے، لہذا عورتوں کے غسل کا طریقہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ان دونوں باتوں کی وجہ سے دو غسل واجب نہیں ہوں گے بلکہ ایک ہی غسل کافی ہے (۱)، ایک غسل میں جتنے پانی کی ضرورت ہوتی ہے بس وہی کافی ہے۔ ۱۱/ ڈھیلے سے استنجا بھی غلط ہے (۲)۔ بہشتی زیور میں غسل کا طریقہ لکھا ہے اس کے موافق غسل کر لیا جائے (۳)۔

۲..... تین رات غسل نہ کرنا اور نمازیں قضا کرنا کبیرہ گناہ ہے، سخت وبال کی چیز ہے، مگر شوہر کے تین

(۱) ”ویکفی غسل واحد لعید و جمعة اجتماع مع جنابة كما لفرضى جنابة و حیض“۔ (الدر المختار: ۱۶۹/۱، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱۶/۱، أما أنواع الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/۵۴۱، المطلب السابع: الاغتسال المسنون، رشیدیہ)

(۲) حدیث میں صرف تین ڈھیلوں سے استنجا کا ذکر ہے لیکن وہ بھی ایک استجابی عمل ہے: ”قال العلامة الحصکفی: ”ولیس العدد ثلاثاً..... بل مستحب“۔ (الدر المختار)۔

وقال ابن عابدين: ”(بل مستحب) أشار إلى أن المراد نفي السنة المؤكدة لا أصلها، لما ورد من الأمر بالاستنجاء بثلاثة أحجار، ولم نقل: إن الأمر للوجوب..... لأن قوله عليه الصلوة والسلام: ”من استجمر فليوتر، فمن فعل فحسن، ومن لافلا حرج“ دليل على عدم الوجوب“۔ (ردالمحتار: ۳۳۷/۱، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء، سعید)

(۳) (بہشتی زیور، حصہ اول، غسل کا بیان، ص: ۷۰، ۷۲، دارالاشاعت، کراچی)

روز صحبت کرنے سے تین غسل واجب نہیں ہوں گے، ایک ہی غسل کافی ہوگا، جس نے دو یا تین دفعہ غسل کرنا بتایا ہے اس نے غلط بتایا۔ فقط۔

سفر میں غسل جنابت

سوال [۱۸۶۶]: بکر ریل میں سفر کر رہا ہے اور اسے منزل مقصود پر پہنچنے کے لئے دو یا تین دن لگتے ہیں، اگر اس دوران سفر غسل کی حاجت ہو جائے تو وہ کس طرح پاکی حاصل کر کے نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ریل میں پانی بھی ہوتا ہے اور غسل کی بھی جگہ ہوتی ہے، وہاں غسل کر لے، غسل خانہ نہ ہو تو پہلے بیت الخلاء میں پانی بہا دے، پھر غسل کر لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔



(۱) "وسننه كسنن الوضوء سوى الترتيب، وآدابه كآدابه". (الدر المختار: ۱/۵۶، مطلب سنن الغسل، سعيد)

"ومن آدابه والجلوس في مكان مرتفع تحرزاً عن الماء المستعمل، لوقوع الخلاف في نجاسته، ولأنه مستقذر". (الدر المختار: ۱/۱۲۷، آداب الوضوء، سعيد)
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۹، الفصل الثالث في المستحبات، رشيدية)
(وكذا في إمداد الفتاح شرح نور الإيضاح، ص: ۸۲، فصل في آداب الوضوء، حقانيه)

الفصل الخامس في أحكام الجنابة

(جنابت کے احکام کا بیان)

حالت جنابت کا پسینہ

سوال [۱۸۶۷]: حالت جنابت کا پسینہ اگر کپڑوں کو لگ جائے تو ان سے نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر نجاستِ حقیقیہ کے ساتھ مخلوط نہ ہو تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نظام: کانپور، جولائی/۶۵ء۔

بحالت جنابت مسجد میں داخل ہونا

سوال [۱۸۶۸]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا

جائز تھا یا نہیں؟ اگر جائز تھا تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی یا سب کے واسطے برابر حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان کا دروازہ مسجد میں تھا، لہذا بحالت جنابت آنحضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرور کی اجازت تھی (۲)، ہر ایک کو ہر مسجد میں بحالت جنابت داخل ہونا اس وقت بھی جائز نہ

(۱) ”فسور آدمی مطلقاً و لو جنباً أو کافراً أو امرأة الخ، و ما کول اللحم طاهر الفم طاهر..... و حکم

عرق کسورہ الخ“۔ (ردالمحتار: ۱/۲۲۲، ۲۲۸، مطلب فی السور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۳، مسائل الآبار، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۲۲۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی بکر أن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم دخل فی صلوة الفجر، فأوماً بیده أن مکانکم،

ثم جاء ورأسه یقطر، فصلی بهم“۔ ”وعن یزید بن ہارون قال: أخبرنا حماد بن سلمة بأسناده ومعناه، وقال =

تھا اور اب بھی کسی کے لئے جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

غسل جنابت میں تاخیر کرنا اور کھانا پینا

سوال [۱۸۶۹]:ہم اے یہاں کے امام صاحب نے فجر کے وقت غسل جنابت نہیں کیا اور

فجر کی نماز قضا کی اور ظہر میں غسل کر کے نماز پڑھی، اس درمیان میں حقہ اور روٹی وغیرہ کھاتے پیتے رہے تو صحیح

= فی أوله: فکبر، وقال فی آخره: فلما قضی الصلاة قال: "إنما أنا بشر، وإنی کنت جنباً". (سنن أبی

داؤد: ۳۵/۱، باب الجنب یصلی بالقوم وهو ناس، امدادیہ، ملتان)

قال العلامة السہارنفوری تحت هذه الأحادیث: "أخرج الترمذی فی سننه بسندہ عن أبی

سعید قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعلی: "یا علی! لا یحل لأحد أن یجنب فی هذا

المسجد غیره وغیرک..... فلما کان یحل لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استطراق

المسجد جنباً لا یتدل بہ لغیره، ولو لم یکن له حلالاً، لم یکن اللہ لیدعه أن یدخل المسجد فی حالة

الجنبابة وهو علیہ حرام". (بذل المجہود فی حل ابی داؤد: ۱/۱۴۱، باب فی الجنب یصلی بالقوم وهو

ناس، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(و کذا فی قوت المعتدی علی ہامش الترمذی: ۲/۲۱۴، أبواب المناقب، مناقب علی بن أبی طالب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سعید)

"جسرة بنت دجاجة، قالت: سمعت عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- تقول: جاء رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و وجوه بیوت أصحابه شارعة فی المسجد، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم: "وجَّهوا هذه البيوت عن المسجد". ثم دخل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و لم یصنع القوم

شیئاً رجاء أن تنزل فیهم رخصة، فخرج إلیهم فقال: "وجَّهوا هذه البيوت عن المسجد، فإنی لأحل

المسجد لحائض ولا جنب". (سنن أبی داؤد: ۱/۳۴، باب فی الجنب یدخل المسجد، امدادیہ)

(۱) "وبحرم دخول المسجد بالحدث الأكبر لا مصلی عید و جنازة الخ". (الدر المختار: ۱/۱۷۱،

باب الغسل، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۲۸۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ہے یا غلط، جبکہ ان کو اس حرکت پر ٹوکا گیا؟

جنبی کا جھوٹا کھانا پینا

سوال [۱۸۷۰]: ۲..... ان کا جھوٹا حقہ پینے والوں پر غسل واجب ہو یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... نماز فجر کا قضا کر دینا اور ظہر تک بلا عذر شرعی کے مؤخر کر دینا کبیرہ گناہ ہے، لیکن بلا غسل کے جو کچھ

کھایا یا پیا وہ حرام نہیں (۱)۔

۲..... بن لوگوں نے ان کے ساتھ یا ان کا بچا ہوا کھایا یا پیا، ان پر غسل واجب نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بِحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا

سوال [۱۸۷۱]: غسل واجب ہو، غسل سے پہلے ناخن اور بال تراشنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

بِحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا مکروہ ہے (۳)، پانکی کے بعد ترشوائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لا قرأة قنوت (أى لا تكراه)، ولا أكله و شربه بعد غسل يد و فم، ولا معاودة أهله قبل اغتساله".

(الدر المختار: ۱/۲۹، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۱۶، الفصل الثانى فى المعانى الموجبة للغسل، رشيدية)

(و كذا فى الحلبي الكبير، ص: ۵۶، الغسل فى أربعة سنة، سهيل اكيڈمى، لاهور)

(۲) "سور الآدمى طاهر بالاتفاق سواء كان مسلماً أو كافرأ أو جنبأ أو حائضأ أو محدثأ الخ". (الحلبى

الكبير، ص: ۱۶۶، فصل فى الآسار، سهيل اكيڈمى، لاهور)

(و كذا فى بدائع الصنائع: ۱/۳۷۲، مطلب: سور الكلب و الخنزير، دارالكتب العلميه، بيروت)

(۳) "حلق الشعر حالة الجنابة مكروه، و كذا قص الأظفير، كذا فى الغرائب". (الفتاوى العالمكيريّة: =

بلاغسل عضو و باره جماع کرنا

سوال [۱۸۷۲]: هل يجوز الوطى مرة بعد أخرى بلا غسل ذكر أحدهما أو كليهما، وإنما قال الشامي: "و عندنا كذلك، يشعر منه أنه حرام عندنا كـمذهب الشافعي". ويحرم من غيره يكرهه، ما الفتوى في هذا؟ وما قال مشايخنا في هذا؟ بينوا بياناً شافياً و توجروا أجراً جميلاً - فقط -

شفيق الرحمن -

الجواب حامداً ومصلياً:

لم يظهر ما أراد السائل بهذا السؤال، إن أراد أن المرأ إذا جامع امرأته فهل يجوز له الجماع بعده من غير غسله ذكره و غسلها فرجها أم لا يجوز؟ فأين قال الشامي رحمه الله تعالى: إنه حرام عند الشافعي رحمه الله تعالى و عندنا كذلك؟ وأين قال غيره: إنه مكروه؟ فليحرر عبارات الشامي رحمه الله وغيره بتسمية الكتاب و بتعيين الباب و الصفحة و المطبع بألفاظها. إن كان المراد بقول الشامي عبارته التي ذكرها في رد المحتار في كتاب الطهارة تحت "مطلب في حكم وطء المستحاضة و من بذكره نجاسة" بعنوان [تنبيه]: "أفتى بعض الشافعية بحرمة جماع من تنجس ذكره قبل غسله، إلا إذا كان به سلس، فيحل كوطى المستحاضة مع الجريان، و يظهر أنه عندنا كذلك" (۱) - فالظاهر أن المراد بتنجس الذكر تنجسه بغير المنى، و المنى عند الشافعية طاهر -

وإن كان مراد الشامي رحمه الله تعالى تنجسه بالمنى على سبيل التنزل و لو كان بعيداً جداً، فهو رأيه و اجتهاده، و هو ليس بمحرم، بل المحرم يكون بالنص القطعي و ما في معناه. وإن كان المراد بقول الشامي رحمه الله عبارة أخرى فليحرر.

= ۳۵۸/۵، الباب التاسع عشر في الختان و الخصا، و غيره، رشيديه

(و كذا في امداد الفتاوى: ۲۸/۱، باب الغسل، مكتبه دار العلوم كراچی)

(۱) (رد المحتار، باب الحيض، مطلب في حكم وطء المستحاضة اهـ: ۲۹۸/۱، سعيد)

وقالت الفقهاء: إن أراد الجنب معاودة أهله فالمستحب أن يتوضأ، فلا بأس به، فالظاهر أن هذا: أي غسل الذكر أيضاً مستحب. قال في الفتاوى العالمكيرية في آخر الباب الثاني من الطهارة: "ولا بأس للجنب أن ينام ويعاود أهله قبل أن يتوضأ، وإن توضأ فحسن، كذا في القنية". ص: ٥٤ (١) - وكذا في الخلاصة، ص: ٤٧ (٢) -

وقال في الأوجز: "قلت: لكن مقتضى عباراتهم أن الوضوء للنائم أكد من وضوء الأكل، بل كلام بعضهم كالباجي والطحاوي وغيرهم - رحمهم الله تعالى - يشير إلى عدم الاستحباب في الأكل، فالظاهر أن تؤكد في النوم أشد منه في الأكل" (٣) -

بواب الشيخ ابن تيميه - رحمه الله تعالى - في ملتي الأخبار "استحباب الوضوء لمن أراد النوم" ثم ذكر بعده: "باب تأكيد ذلك للجنب، واستحباب الوضوء لأجل الوضوء والشرب و المعاوذة" وهذا نص في أن الوضوء للنوم أكد منه لهؤلاء الثلث.

وقال في البدائع: ٢٨/١: "ولا بأس للجنب أن ينام و معاودة أهله لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال: يارسول الله! أينام أحدنا وهو جنب؟ قال: "نعم! ويتوضأ وضوئه للصلوة" (٤) -

وله أن ينام قبل أن يتوضأ وضوئه للصلوة لما روى "عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينام وهو جنب غير أن يمس ماء الخ". فعلم من لفظ: "من غير أن يمس ماء" أنه صلى الله تعالى عليه وسلم نام بغير مس الماء لا مسه للوضوء ولا لغيره. في أوجز المسالك، ص: ١٢٣: "قال يحيى: سئل مالك عن رجل له نسوة: زوجات وجوار - جمع جارية: أي اماء - هل يطأهن جميعاً قبل أن يغتسل؟ فقال: لا بأس: أي يجوز

(١) (الفتاوى العالمكيرية: ١٦/٢، الباب الثاني في الغسل، رشيديه)

(٢) (خلاصة الفتاوى: ١٣/١، الفصل الثاني في الغسل، امجد اكيدي، لاهور)

(٣) (أوجز المسالك: ١٠٩/١، وضوء الجنب إذا أراد أن ينام الخ، مكتبه اليحيويه)

(٤) (بدائع الصنائع: ٢٨٣/١، أحكام الجنابة، دار الكتب العلمية، بيروت)

بالاتفاق بأن يصيب الرجل جاريته أو جواريه قبل أن يغتسل، إلا أنه يستحب الوضوء، وأقله غسل الفرج للمعاودة مع أنه أنشط، كما ورد، انتهى“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

(۱) (أوجز المسالك: ۱/۲۳، المكتبة الیحيویہ سهار نفور، یوپی الہند)

(و كذا فی رد المحتار: ۱/۱۷۵، أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا فی الحلبي الكبير، ص: ۵۶، مطلب: الغسل فی أربعة سنة، سهيل اكيڈمی لاہور)

ترجمہ سوال و جواب:

سوال [۰۰۰۰]: کیا ایک یادوںوں کی شرمگاہ دھوئے بغیر دوبارہ وطی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ علامہ شامی نے کہا ہے ”و عندنا كذا لك“ ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے، اس سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ ہمارے نزدیک بھی حرام ہے جس طرح کہ مذہب شافعی میں ہے، جب کہ دیگر حضرات کے ہاں یہ مکروہ ہے۔ اس میں فتویٰ کیا ہے اور ہمارے مشائخ نے اس میں کیا فرمایا ہے؟

جواب: اس سوال سے سائل کا مقصد واضح نہیں، اگر وہ یہ کہنا چاہتا ہے..... کہ مرد جب اپنی عورت سے جماع کر لے تو کیا اس کے لئے اس کے بعد مرد کے ذکر کو دھوئے بغیر اور عورت کے اپنی شرمگاہ کو دھوئے بغیر دوبارہ جماع کرنا جائز ہے یا جائز نہیں؟ پس شامی نے کہاں کہا ہے کہ یہ امام شافعیؒ کے نزدیک حرام ہے اور ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے اور ان کے غیر نے کہاں کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ شامی وغیرہ کی عبارات، کتاب کے نام باب، صفحہ مطبع کی تعیین کے ساتھ بالفاظہا تحریر کی جائیں۔

اگر شامی کے قول سے مراد ان کی وہ عبارت ہے جس کو انہوں نے رد المحتار میں کتاب الطہارۃ میں ”مطلب فی حکم وطی المستحاضة و من بدکرہ نجاسة“ کے تحت ”تنبیہ“ کے عنوان سے ذکر کیا ہے کہ:
”بعض شافعیہ نے اس شخص کے جماع کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے جس کا ذکر نجس ہو اس کے دھونے سے قبل مگر جبکہ اس کو سلسل بول ہو مثل وطی مستحاضہ کے جریان (دم استحاضہ) کے ساتھ اور ظاہر ہوتا ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے۔“

پس ظاہر یہ ہے کہ ذکر کے نجس ہونے سے مراد غیر منی کے ساتھ نجس ہونا مراد ہے، اس لئے کہ منی شافعیہ کے نزدیک ظاہر ہے۔ اور اگر شامی کی مراد علی سبیل التزل منی سے نجس ہونا ہو۔ اگرچہ یہ بہت بعید ہے۔ تو یہ ان کی رائے اور ان کا اجتہاد ہے، جو محرم نہیں۔ محرم تو نص قطعی ہوتی ہے یا وہ جو اس کے ہم معنی ہو۔ اور اگر شامی کے قول سے مراد کوئی دوسری عبارت ہے تو اس کو تحریر کیا جائے۔ =

= اور فقہاء نے فرمایا ہے:

”اگر جنبی اپنی بیوی سے دوبارہ ملاقات کا ارادہ کرے تو مستحب یہ ہے کہ وضو کر لے پھر کوئی حرج نہیں۔“

پس ظاہر یہ ہے کہ ذکر کا دھونا بھی مستحب ہے۔

ہندیہ میں طہارۃ کے باب ثانی کے آخر میں فرمایا ہے کہ ”جنبی کے لئے وضو کرنے سے قبل سونے اور دوبارہ ملاقات

کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر وضو کر لے تو بہتر ہے۔“

قدیہ ص: ۵۴ میں اسی طرح اور خلاصہ ص: ۴۷ میں بھی اسی طرح ہے۔ اور اوجز میں فرمایا ہے کہ:

”میں کہتا ہوں کہ ان کی (فقہاء کی) عبارات کا مقتضی یہ ہے کہ نائم کے لئے وضو آکل کی

وضو سے زیادہ مؤکد ہے، بلکہ ان میں سے بعض مثل حاجی و طحاوی وغیرہم کا کلام اکل میں عدم استحباب کی

طرف اشارہ کرتا ہے۔ پس ظاہر یہ ہے کہ اکل کے بالمقابل نوم میں زیادہ تاکید ہے۔

الشیخ ابن تیمیہ نے ملتقی الاخبار میں ”استحباب الوضو لمن أراد النوم“ باب قائم کیا ہے پھر اس کے بعد

”باب تاکید ذلک للجنب واستحباب الوضوء لأجل الوضوء والشرب والمعاودة“ قائم کیا ہے اور یہ اس

میں نص ہے کہ نوم کیلئے وضو ان تینوں کے مقابلہ میں زیادہ مؤکد ہے۔“

اور بدائع میں فرمایا ہے:

”جنبی کے لئے سونے اور بیوی سے دوبارہ ملاقات کرنے میں کوئی حرج نہیں، حضرت عمر

رضی اللہ عنہ کی روایت کی بناء پر کہ ”انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی جنبی ہونے کی

حالت میں سو سکتا ہے؟ ارشاد فرمایا: ”ہاں اور نماز کے وضو جیسا وضو کر لے۔“

اور اس کو وضو سے قبل بھی سونا جائز ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے کہ ”انہوں نے

فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنبی ہونے کی حالت میں پانی چھوئے بغیر سو جاتے تھے الخ۔“

”پانی کو چھوئے بغیر“ کے لفظ سے معلوم ہو گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو گئے پانی چھوئے بغیر، نہ وضو کے

لئے چھو، نہ اس کے غیر کے لئے۔

اوجز المسالک، ص: ۱۲۳ میں ہے:

”یحییٰ رحمہ اللہ نے بیان کیا، امام مالک رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا اس شخص کے بارے میں جس کے لئے کئی بیویاں

اور باندیاں ہیں، آیا وہ سب سے وطی کر سکتا ہے غسل کرنے سے قبل؟ فرمایا کچھ حرج نہیں، یعنی بالاتفاق جائز ہے کہ کوئی شخص اپنی

باندی یا باندیوں سے ملاقات کرے غسل کرنے سے قبل مگر وضو کر لینا مستحب ہے اور اس کا اقل درجہ شرمگاہ کا دھولینا ہے دوبارہ

ملاقات کرنے کے لئے باوجودیکہ یہ زیادتی نشاط کا بھی باعث ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے۔“ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

باب المیاء

الفصل الأول فی الماء الطاهر والنجس

(پاک اور ناپاک پانی کا بیان)

مائے مستعمل

سوال [۱۸۷۳]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں:

زید کہتا ہے کہ اگر لوٹے میں وضو کے لئے پانی رکھا گیا اور متوضی کی انگلی یا کسی اور شخص کی جو کہ بے وضو ہو انگلی پڑ گئی تو وہ پانی مائے مستعمل ہو جاتا ہے اور پھر اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔ مائے مستعمل کب ہوتا ہے اور کتنے عضو کے پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے؟

”کذا إذا وقع الكوز فی الجُبِّ، فأدخل يده فيه إلى المرفق لإخراج الكوز، لا يصير

مستعملاً، بخلاف ما إذا أدخل يده فی الإناء أو رجله للتبرد، فإنه يصير مستعملاً لعدم الضرورة،

هكذا فی الخلاصة. و يشترط إدخال عضو تام لصيرورة الماء مستعملاً فی الرواية المعروفة عن

أبي يوسف، كذا فی المحيط. و بإدخال الإصبع والإصبعين لا يصير مستعملاً، كذا فی

الظهيرية“. فتاویٰ عالمگیریہ: ۱۲/۱۔ جواب مکمل و مدلل فرمائیں۔

نیز خط کشیدہ عبارت کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا، اس کا مطلب بھی سمجھا دیجئے کہ یہ قول معتبر ہے یا

نہیں، اور نیز معترض یہ بھی وجہ بیان کرتا ہے کہ چونکہ حصہ انگلی، یا انگلی ڈوب جانے سے اس حصہ کی نجاست

حکمیہ زائل ہوگئی، لہذا وہ پانی مستعمل ہو گیا۔ کنویں سے گھڑا بھرا جاتا ہے اور اس کو ہاتھ سے پکڑ کر اٹھایا جاتا ہے

جس سے اس میں اکثر انگلیاں ڈوب جاتی ہیں، لہذا زید کے کہنے کے مطابق اس سے وضو جائز نہیں اور ہم

لوگوں کے یہاں یہی طریقہ پانی لانے میں ہے، لہذا ایسی صورت میں اس پانی سے وضو کی ہوئی نمازیں بھی

باطل ہوں گی۔ کیا یہ شبہ صحیح ہے؟

حافظ عبدالرحمن، قصبہ بہنگہ، ضلع بہرائچ۔

الجواب حامداً و مصلياً:

مائے مستعمل سے وضو جائز نہیں، لیکن اگر مائے مستعمل اور غیر مستعمل مخلوط ہوں اور غیر مستعمل زیادہ ہو تو وضو جائز ہے کیونکہ مفتی بہ اور مختار قول کے مطابق مائے مستعمل طاہر غیر مطہر ہے۔ جب لوٹے میں ایک انگلی، یا گھڑے میں چند انگلیاں ڈوب جائیں تو اس سے وہ تمام یا اکثر مستعمل نہیں ہوتا بلکہ جس قدر حصہ ماء سے انگلی ملاقی ہوگی، اسی قدر حصہ مستعمل ہوگا اور وہ بہت ہی قلیل مقدار ہے:

”والغلبة في المائع الذي لا وصف له كالماء المستعمل تكون بالوزن، وهذا الاعتبار يجرى في ماء ألقى الماء المستعمل في المطلق أو انغمس الرجل فيه على ما هو الحق. وأما ما في كثير من الكتب من أن الجنب إذا أدخل يده أو رجله في الماء، فسد الماء، فمبني على رواية نجاسة الماء المستعمل، وهي رواية شاذة، وأما على المختار للفتوى، فلا۔

قال في البحر: فإذا عرفت هذا فلا تتأخر عن الحكم بصحة الوضوء: أي والغسل من الفساقى الصغار الكائنة في المدارس والبيوت؛ إذ لا فرق بين استعمال الماء خارجاً ثم صبه في الماء المطلق وبين ماء إذا انغمس فيه، فإنه لا يستعمل منه إلا ما تساقط عن الأعضاء أو لاقى الجسد فقط، وهو بالنسبة لباقي الماء قليل، ويتعين عليك حمل كلام من يقول بعدم الجواز على القول الضعيف لا الصحيح. فالحاصل: أنه يجوز الوضوء والغسل من الفساقى الصغار ما لم يغلب على ظنه أن الماء المستعمل أكثر أو مساوٍ، ولم يغلب على ظنه وقوع نجاسة فيه. وتامامه فيه“ (۱)۔

”واعلم أن صفة الماء المستعمل حكى بعضهم فيها خلافاً على ثلاث روايات، وقال مشايخ العراق: لم يثبت في ذلك اختلاف أصلاً، بل هو طاهرٌ غير ظهور عند أصحابنا جميعاً. قال شيخ الإسلام في شرح الجامع الصغير: وهو المختار عندنا، وهو المذكور في عامة كتب

(۱) حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۲۶، كتاب الطهارة، قديمی

محمد عن أصحابنا، و اختاره المحققون من مشايخ ما وراء النهر. وقال في المجتبى: وقد صحت الروايات عن الكل أنه طاهر غير طهور، إلا الحسن وروايته شاذة غير مأخوذ بها، كما في مجمع الأنهر الخ. طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۴، ۱۶ (۱)۔

علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحر میں اور شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد المحتار میں اس پر تفصیلی کلام کیا ہے۔

خط کشیدہ عبارت کا مطلب بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی ظرف میں اگر پورا ہاتھ دیا جائے اور وہ ظرف زیادہ بڑا نہ ہو تو اس پانی کا اکثر حصہ ہاتھ سے ملاقی ہو کر مستعمل ہو جائے گا۔ اگر صرف ایک دو انگلی اس میں داخل کرے تو اس سے وہ تمام پانی مستعمل نہ ہوگا، چونکہ اس طرح اکثر حصہ انگلی سے ملاقی نہ ہوگا بلکہ اقل ملاقی ہوگا اور غلبہ غیر مستعمل کو حاصل رہے گا۔ پس تمام پانی سے وضو کے جواز کا حکم دیا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۹۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۷/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۹۹ھ۔

مائے مستعمل کسے کہتے ہیں؟

سوال [۱۸۷۴]: زید و عمرو و بکر کا باہم تنازع مائے مستعمل میں ہے۔ زید کا بیان ہے کہ مائے مستعمل وہ پانی کہلاتا ہے کہ غسل یا وضو کرتے ہوئے اعضاء سے جدا ہو کر زمین پر گرے، اسی مائے مستعمل کا یہ حکم بیان کیا جاتا ہے کہ وہ خود پاک ہے، لیکن دوسری شے کو پاک نہیں کر سکتا، گوا اعضاء پر ناپاکی نہیں لگی ہوئی ہوتی، مگر چونکہ اس کو بھی علی وجہ القربۃ استعمال کیا جاتا ہے اور معنی اس سے حدث کا ازالہ ہوتا ہے اس وجہ سے اس کا یہ حکم رکھا گیا ہے۔ بدیں وجہ زید مائے مستعمل کی تعریف کرتے ہوئے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وضو کرتے ہوئے جو پانی مساجد کی نالیوں میں گرتا ہے وہ مائے مستعمل ہے، خود پاک ہوتا ہے لیکن دوسری شے کو پاک نہیں کر سکتا اور وہ پانی جو کہ وضو

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، ص: ۲۳، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/ ۱۹۸، مبحث الماء المستعمل، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۱۶۴، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۳۰، المیاء، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

کے بعد لوٹے میں بیچ جاتا ہے وہ طاہر و طہور دونوں ہے اور اس پانی کا استعمال ہر جگہ ہو سکتا ہے یعنی کپڑا و بدن وغیرہ پاک کر سکتے ہیں اور وضو کے کام بھی لاسکتے ہیں چوں کہ لوٹے کا پانی مستعمل نہیں ہوتا، اس لئے اس پانی سے وضو کرنے میں کیا شبہ اور کیا خلل؟

بیان مذکورہ پر بکر یہ کہتا ہے کہ نہیں، وضو کے بعد جو پانی لوٹے میں رہتا ہے وہ مائے مستعمل ہے اور اس سے وضو کرنا ناجائز ہے اور دلیل اور وجہ معقول اپنے نزدیک یہ بیان کرتا ہے کہ چوں کہ وضو کرتے ہوئے پانی کے قطرے لوٹے میں ضرور گر جاتے ہیں، لہذا وہ مستعمل ہو جاتا ہے، وضو کے کام میں لانا درست نہیں۔

زید نے اس کا معارضہ یہ پیش کیا ہے کہ اگر چند قطروں کی وجہ سے وہ مستعمل ہو گیا تو چاہئے کہ ہر ایک عضو کے واسطے جدا برتن ہو چوں کہ قطرہ ہاتھوں کا ضرور لوٹے میں بکر کے قول کے موافق گر جائے گا اور وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اس وجہ معقول کا جواب بکر صرف ان الفاظ میں دے کر پھر ایک معارضہ پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ لوٹوں کو بھی بغیر پاک کئے ہوئے وضو نہ کریں، چونکہ مائے مستعمل لپٹا ہوا ہے بلکہ گھونٹ دو گھونٹ باقی رہ جاتا ہے، اس پر بکر یہ کہتا ہے کہ اس قدر کا کچھ حرج نہیں۔ پھر زید نے کہا کہ جب گھونٹ دو گھونٹ کا کچھ نقصان نہیں تو وضو کرتے ہوئے کونسے سو دو سو گھونٹ لوٹے میں گر جاتے ہیں۔

امید کہ برائے کرم مفصل جواب تحریر فرمادیں کہ لوٹے کا بچا ہوا پانی مستعمل ہوتا ہے، یا وہ پانی جو وضو کرتے ہوئے نالیوں میں گرتا ہے اور جس طرح کہ وضو کا بچا ہوا پانی پینا جائز ہے، اس پانی کو دوسری شی کے پاک کرنے میں یا وضو کرنے میں کام میں لاسکتے ہیں یا نہیں، یعنی اس سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

دیگر جس مقام پر عربی داں عالم موجود ہوں، اس مقام پر کسی شخص اردو داں کو یعنی استاد سے مسئلہ نہ سیکھا ہو اور متعدد مرتبہ بلکہ سب مسائل عقل پر زور دے کر اپنی ظاہری عزت کی وجہ سے غلط سلط بتلا دیتا ہو، شریعت مقدسہ میں ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟ فقط۔

از طرف: تحسین احمد، محلہ شیرازان سہارنپور۔

الجواب حامداً و مصلياً:

مائے مستعمل وہ ہے کہ جس سے حدث کو زائل کیا گیا ہو، یا علی وجہ القربۃ بدن میں استعمال کیا گیا ہو اور عضو سے علیحدہ ہوتے ہی اس کو مستعمل کا حکم دے دیا جائے گا، اس سے پہلے اس کو مستعمل نہیں کہا جائے گا، خواہ

بدن پر لگا ہوا ہو یا لوٹے وغیرہ میں بعد وضو موجود رہے:

”الماء المستعمل ما أزيل به حدث أو استعمل في البدن على وجه القربة، و متى يصير

الماء مستعملاً؟ الصحيح أنه كما زال عن العضو صار مستعملاً“۔ ہدایہ: ۱/۲۲ (۱)۔

لہذا جو پانی وضو اور غسل کے بعد برتن، لوٹے وغیرہ میں بچ رہتا ہے وہ مستعمل نہیں، اس کو پینا اور رفع

حدث وغیرہ میں استعمال کرنا جائز ہے۔

البتہ جو قطرات وضو کرتے ہوئے بدن سے جدا ہو کر لوٹے میں گرتے ہیں وہ مستعمل ہیں اور مائے

مستعمل خود تو ظاہر ہوتا ہے مگر اس کو رفع حدث یعنی وضو اور غسل کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں، ہاں کپڑا وغیرہ اس

سے پاک کیا جاسکتا ہے: ”وهو (أى الماء المستعمل) طاهر وليس بطهور لحدث بل لخبث على

الراجح المعتمد“۔ قال الشامى: ”(قوله: على الراجح) مرتبط بقوله: بل لحدث: أى نجاسة حقيقية،

فإنه يجوز إزالتها بغير الماء المطلق من المائعات خلافاً لمحمد“۔ شامى: ۱/۲۰۷ (۲)۔

لیکن وہ قطرات قلیل ہیں، جب خالص پانی ان سے زیادہ ہے تو اب اس کو وضو کے کام میں لانے میں

بھی کوئی خرابی نہیں:

”الثالث أنهم وقد صرحوا بأن الماء المستعمل على القول بطهارته إذا اختلط بالماء

الطهور، لا يخرج عن الطهورية، إلا إذا غلبه أو ساواه، أما إذا كان مغلوباً فلا يخرج عن

الطهورية، فيجوز الوضوء بالكل“۔ بحر: ۱/۷۰ (۳)۔

دیگر غیر عالم کو بغیر واقفیت کے مسئلہ اپنی عقل کے زور سے بتانا سخت گناہ ہے، خصوصاً جب کہ وہاں عالم بھی

موجود ہو، اور اگر اس نے غلط بتلایا اور کسی نے اس پر عمل کیا تو عمل کرنے والے کا گناہ بھی بتلانے والے کے ذمہ ہوگا:

(۱) (الهداية: ۱/۳۹، الماء المستعمل، مكتبة شركة علميه)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۰۱، مطلب: الماء المستعمل، سعيد)

(۳) (البحر الرائق: ۱/۱۲۹، الميآه، رشيديه)

(و كذا فى مجمع الأنهر: ۱/۳۰، الميآه، دار إحياء التراث العربى، بيروت)

(و كذا فى رد المحتار: ۱/۱۹۸، بحث الماء المستعمل، سعيد)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”من أفتی بغير علم، فإثمہ علی من أفتاه“. رواہ أبو داؤد، مشکوٰۃ شریف: ص: ۳۵ (۱)۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا: جس کو بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا تو اس کا گناہ فتویٰ دینے والے پر ہوگا۔“ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۱۲/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۰۲ھ۔

صحیح: سعید احمد، مدرس مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

مائے مستعمل کے قطروں کا جسم یا کپڑوں پر گرنا

سوال [۱۸۷۵]: وضو کرنے کی حالت میں یا وضو کرنے کے بعد اگر وضو کا پانی جسم پر یا جسم کے کسی

کپڑے پر گر جائے تو اس صورت میں کپڑا یا وہ حصہ جسم کا جس پر مائے مستعمل گر گیا ہے تو کیا وہ جگہ نجس ہو گیا یا وہ

کپڑا ناپاک ہو گیا؟ برائے مہربانی مفصل مدلل مع ثبوت احادیث مستندہ و کتب فقہ تحریر فرمائیے گا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اس پانی سے مفتی بہ قول کے موافق نہ جسم ناپاک ہوتا ہے نہ کپڑا:

”والماء المستعمل لقربة أو رفع حدث إذا استقر في مكان طاهر لا مطهر“.

بحر: ۱/ ۹۰ (۲)۔ ”وأما ما مسح بالمنديل أو تقاطر على الثوب فهو مستعمل، إلا أنه لا يمنع

جواز الصلوة؛ لأن الماء المستعمل طاهر عند محمد، وهو المختار الخ“. بحر: ۱/ ۹۸ (۳)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ ۵/ ۶۶ھ۔

صحیح: سعید احمد، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح عبد اللطیف۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، قبیل الفصل الثالث، ص: ۳۵، قدیمی)

(۲) (البحر الرائق: ۱/ ۶۳، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ)

(۳) (البحر الرائق: ۱/ ۶۹، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ) =

مائے مستعمل کا حکم

سوال [۱۸۷۶]: وضو کا مستعمل پانی جو نالی میں گرتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ اگر وضو کرتے وقت جلدی میں ٹوپی نالی میں گر گئی اور بغیر دھوئے ہوئے پہن کر نماز پڑھ لی تو اس کی نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟

۲..... ایسے ہی غسل خانہ میں کوئی نجاست نظر نہیں آتی، ایک شخص نے دیوار پر کپڑے رکھے، وہ ہوا سے غسل خانہ میں گر گئے اور اس نے بلا دھوئے نماز پڑھ لی تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... مائے مستعمل مفتی بہ قول پر پاک ہے، اگر وضو کی نالی میں کوئی نجاست نہیں تھی تو ایسی ٹوپی اوڑھ کر نماز پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)۔

۲..... ان کپڑوں کا حکم بھی یہی ہے، تاہم ایسی ٹوپی کپڑوں کا دھولینا احوط ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۹۰ھ۔
جنسی اور حائضہ کے استعمال شدہ پانی کا حکم

سوال [۱۸۷۷]: جنسی اور حائضہ کا مائے مستعمل پاک ہے یا ناپاک؟ یعنی جنسی اور حائضہ کا مائے مستعمل، مائے قلیل یا کنویں وغیرہ میں گر جائے تو وہ پاک رہے گا یا ناپاک؟ اسی طرح اگر کپڑے وغیرہ میں ایک

= "اتفق أصحابنا رحمهم الله أن الماء المستعمل ليس بطهور حتى لا يجوز التوضؤ به، واختلفوا في طهارته، قال محمد رحمه الله تعالى: هو طاهر، و هو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى، و عليه الفتوى، كذا في المحيط". (الفتاوى العالمكيريّة: ۲۲/۱، كتاب الطهارة، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۳۰/۱، الميآه، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۱) "في النوازل: روى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن الماء المستعمل وهذا إذا اجتمع في موضع، ثم أصاب الثوب، أما إذا تقاطر من أعضائه وأصاب الثوب، فإنه لا يغسل في قولهم جميعاً".

(التاتارخانية: ۲۱۳/۱، الماء المستعمل، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۵۱، الماء المستعمل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

درہم سے زیادہ لگ جائے تو اس کپڑے سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟ اگر مائے مستعمل اس کا ناپاک ہے تو پھر حائضہ عورتوں کا کھانا وغیرہ بنانا دیگر امور میں اشتباہ پیدا ہو جائے گا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

جب، حائض، نساء کے ہاتھ وغیرہ سے لگا ہو پانی نجس نہیں، جب کہ اس ہاتھ پر نجاست حقیقیہ نہ لگی ہو (۱) ایسا پانی اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا

سوال [۱۸۷۸]: ایک لوٹے میں پانی لیکر عورت نے وضو کیا، کیا حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس لوٹے کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا جائز ہے؟

نظام، مارچ ۱۹۶۵ء۔

الجواب حامداً و مصلياً:

مجھے ان کے مذہب کی تحقیق نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”و فی فتاویٰ قاضی خان: المُحَدِّثُ أَوْ الْجَنْبُ إِذَا أُدْخِلَ يَدُهُ فِي الْإِنَاءِ لِلَاغْتِرَافِ، وَ لَيْسَ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ، لَا يَفْسُدُ الْمَاءُ يَعْنِي لَا يَنْجَسُ، وَ لَا يَصِيرُ مُسْتَعْمَلًا الْخ“۔ (الحلبی الکبیر، ص: ۱۵۲، الماء المستعمل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی فتح القدير: ۸۷/۱، الماء السمتعمل، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲۱۳/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”وإن انتضح من غسالة الجنب في الإناء لا يفسد الماء، أما إن سال فيه سيلاناً، فإنه يفسده، و علی هذا حوض الحمام، و علی قول محمد - وهو المختار - لا يفسده ما لم يغلب عليه علی ما تقدم الخ“ (الحلبی الکبیر، ص: ۱۵۳، الماء المستعمل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی المبسوط للسرخسی: ۴۶/۱، باب الوضوء والغسل، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)

(۳) ”و لا يجوز للرجل أن يتوضأ و يغتسل بفضل المرأة اه، و مفاده أنه يكره تحريماً، و عند الإمام أحمد إذا اختلت امرأة مكلفة بماء قليل كخلوة نكاح، و تطهرت به في خلوتها طهارة كاملة عن حدث، =

ریل گاڑی کے بیت الخلاء کے پانی کا حکم

سوال [۱۸۷۹]: ریل گاڑی کے پاخانوں (بیت الخلاء) میں جو پانی ہوتا ہے وہ پاک سمجھا جائے گا، یا ناپاک؟ اس میں پانی ہوتے ہوئے تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ اس پانی سے وضو کرتے ہوئے طبیعت کو کراہت معلوم ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ پانی پاک ہے، طبعی کراہت کی وجہ سے شبہ نہ کیا جائے (۱)۔ ایسی حالت میں تیمم درست نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ کانپور، اکتوبر/۵۹ء۔

بارش کا پانی پر نالہ میں روک کر اس سے وضو کرنا

سوال [۱۸۸۰]: کافی دنوں کے بعد جب بارش ہو تو دس پندرہ منٹ کے بعد پر نالہ کا پانی کسی برتن وغیرہ میں روک کر اس پانی کو استعمال میں لانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درست ہے جب کہ اس میں کوئی نجاست نہ ہو (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

= لا يصح للرجل أو خنثى أن يرفع به حدثه، كما هو مسطور في متون مذهبه الخ“۔ (رد المحتار:

۱/۱۳۳، مطلب الإسراف في الوضوء، سعيد)

(و كذا في الجامع للترمذی: ۱/۱۹، باب كراهية طهور المرأة، سعيد)

(۱) ”عند أبي يوسف: لا بأس بالوضوء إذا لم يتغير أحد أوصافه، كذا في شرح الوقاية. وفي النصاب: و

عليه الفتوى، كذا في المضمرة“۔ (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۷، الباب الثالث في المياء، رشيدية)

(و كذا في الهداية: ۱/۳۳، الماء الذي يجوز به التوضوء، شركة علميه، ملتان)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۶۳، المياء، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر مالم يستيقن، وكذا الآبار

والحياض والحجاب الموضوعة في الطرقات، ويستقي منها الصغار والكبار، والمسلمون والكفار“۔ =

دوا سے رنگ اور مزہ تبدیل ہونے والے پانی کا حکم

سوال [۱۸۸۱]: سرکار کی طرف سے دفع ہیضہ وغیرہ امراض کے لئے کنویں میں جو دوا ڈالی جاتی ہے اور اس کی وجہ سے رنگ اور بو بدل جاتی ہے تو اس پانی کا حکم کیا ہے اور رنگ اور بو نہیں بدلتی تو کیا حکم ہے؟ امید ہے جواب شافی اور کافی سے مطلع فرما کر شاکر فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر کسی پاک جامد چیز کے ملنے سے پانی کے تمام اوصاف بغیر پکائے متغیر ہو جائیں لیکن پانی اپنی رقت اور سیلان پر باقی رہے اور اس کا نام بدل کر نیا نام پیدا ہو تو ایسے پانی سے وضو درست ہے:

”والغلبة تحصل في مخالطة الماء لشيء من الجامدات الطاهرات بإخراج الماء عن رقتة، فلا ينعصر عن الثوب، وإخراجه عن سيلانه فلا يسيل على الأعضاء سيلان البقاء. وأما إذا بقي على رقتة و سيلانه، فإنه لا يضر: أي لا يمنع جواز الوضوء به تغير أوصافه كلها بجامد خالطه بدون طبخ كزعفران وفاكهة و ورق شجرة اه.“ مراقی الفلاح۔ ”قوله: الطاهرة أما النجسة فتنجس القلب منه مطلقاً والكثير إن ظهر أحد أوصافها اه.“ طحطاوی، ص: ۱۶، ۱۷ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/ذی قعدہ/۶۷ھ۔

جس پانی کے اوصاف بدل گئے ہوں اس سے وضو

سوال [۱۸۸۲]: ایک گاؤں میں ایک بہت بڑا گڑھا ہے اور اس میں پانی بھی بہت ہے، مگر بوجہ آمدورفت چوپایوں کے اس کے تین اوصاف میں سے ایک وصف بدل جاتا ہے اور صاحب قریٰ کو بغیر اس کے

= (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۱، مطلب فی نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیہ: ۱/۱۲۶، نوع آخر فی مسائل الشک، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۵، کتاب الطهارة، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۰، باب المیاء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

وضو کرنے کے لئے اور پانی نہیں ملتا، سو اس کے کہ دوسرے گاؤں میں سے لائیں۔ باقی وہ اپنے پینے کے لئے تو لاسکتے ہیں مگر اس سے زیادہ نہیں لاسکتے اور کنویں سے بھی غربت کی وجہ سے نہیں نکال سکتے۔ تو اب کیا کریں، آیا صرف وضو کر لیں، یا وضو مع التیمم کریں، یا باہر سے لاکر وضو کریں اگرچہ ان کا نقصان ہو؟

۱۳/محرم/۱۳۵۶ھ۔

تنقیح

- ۱۔ وہ گڑھا کتنا بڑا ہے یعنی اس کا طول و عرض، عمق کس قدر ہے، وہ درودہ ہے یا اس سے کم ہے، یا زیادہ ہے؟
 - ۲۔ اس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہے یا کسی نہر وغیرہ سے آتا ہے؟
 - ۳۔ گرمی اور خشکی کے زمانہ میں اس میں پانی باقی رہتا ہے یا خشک ہو جاتا ہے؟
 - ۴۔ دوسرا گاؤں جس میں پانی ہے وہ کتنی دور ہے؟
 - ۵۔ کیا اس گاؤں میں اس گڑھے کے علاوہ اور کہیں پانی نہیں؟
 - ۶۔ دوسرے کنویں سے غربت کی وجہ سے پانی نہیں نکال سکتے، کیا وہاں پانی قیمہ ملتا ہے؟
 - ۷۔ تمام گاؤں کے غسل کے لئے اور کپڑے اور برتن دھونے کے لئے پانی کہاں سے آتا ہے؟
- ان امور کے جواب پر اصل سوال کا جواب موقوف ہے۔ از مدرسہ مظاہر علوم۔

جواب تنقیح:

- ۱۔ وہ درودہ سے بھی زیادہ ہے۔
- ۲۔ پانی اس میں بارش کا جمع ہوتا ہے۔
- ۳۔ ہاں! بالکل خشک ہو جاتا ہے جب کہ بارش ۶/ماہ، یا ۷/ماہ نہ ہو۔
- ۴۔ وہ گاؤں تقریباً ایک کوس ہے یعنی ڈیڑھ میل۔
- ۵۔ نہیں ہے۔
- ۶۔ ہاں! اس میں پانی نکالنے کے ایسے اسباب ہیں کہ جن پر قیمت خرچ آتی ہے۔
- ۷۔ اسی گڑھے سے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

ایسے پانی سے وضو اور غسل جائز ہے، جب کہ وہ وہ دردہ سے بھی زیادہ ہے تو وہ مائے جاری کے حکم میں ہے، کسی وصف کے بدلنے سے اس کا حکم نہیں بدلے گا، پس اس پانی کے موجود ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں، البتہ اگر اس میں نجاست کا کوئی اثر نمایاں طور پر ظاہر ہو جائے مثلاً تمام پانی میں نجاست کا مزہ آجائے یا اس کا رنگ غالب ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں:

”أما إذا كان عشر أفي عشر بحوض مربع، أو ستة و ثلاثين في مدور، و عمقه أن يكون بحال لا تنكشف أرضه بالغرف منه على الصحيح، وقيل: يقدر عمقه بذراع أو شبر، فلا ينجس إلا بظهور وصف النجاسة فيه حتى موضع الوقوع، وبه أخذ مشايخ بلخ توسعة على الناس. والتقدير بعشر في عشر هو المفتى به اهـ.“ مراقی الفلاح علی حاشیة الطحطاوی، ص: ۱۷ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۶/محرم/۱۳۵۶ھ۔

دودھ، چھاچھ، شوربہ سے وضو

سوال [۱۸۸۳]: دودھ، چھاچھ، تیل وغیرہ سے وضو درست ہے یا نہیں؟ یا جس پانی میں دودھ یا چھاچھ غالب ہو از روئے رنگ در آنحالیکہ صفت سیلان باقی ہے؟ اسی طریقے سے ہلدی پانی کے اندر ڈال کر غسل کرتے ہیں۔ فقہائے کرام یہ جو لکھتے ہیں کہ جب پاک شئی پانی کے اندر مل جائے جیسے صابون وغیرہ تو جب تک صفت سیلان باقی ہو اس سے وضو غسل درست ہے تو وہ شوربا جس کے اوپر روغن کا نام و نشان نہ ہو اس سے وضو کرنا کیسا ہے، یا اس کے مثل سے؟

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۷، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۱۸، باب المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۷، فی أحكام الحيض، سهيل اكيڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

جو چیز پانی میں ملائی جائے اور اس کو ملانے سے پانی کا سیلان و رقت میں فرق نہ آئے اور وہ چیز جامد ہو تو ایسے پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔ اگر مائع ملایا جائے تو اگر اس میں تین اوصاف تھے تو دو وصف ظاہر ہونے پر، اگر دو وصف تھے تو ایک وصف ظاہر ہونے پر، اگر کوئی نہیں تھا تو اس کے نصف یا نصف سے زائد ہو جانے پر اس پانی سے وضو اور غسل درست نہیں:

”و لا يجوز الوضوء بما زال طبعه بالطبخ أو بغلبة غيره عليه، والغلبة في مخالطة الجامدات بإخراج الماء عن رفته و سيلانه، ولا يضر تغير أوصافه كلها بجامد كزعفران و فاكهة و ورق الشجر. والغلبة في مخالطة المائعات بظهور وصف واحد من مائع له و صفان فقط كاللبن له اللون والطعم و لا رائحة له. والغلبة توجد بظهور وصفين من مائع له أوصاف ثلاثة كالخل له لون و طعم و ريح. والغلبة في المائع الذي لا وصف له كالماء المستعمل تكون بانوزن“. مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۵ھ۔

اعضائے وضو پر تری کے ساتھ مصلی پر جانا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل

سوال [۱۸۸۲]: وضو کرنے کے بعد جو پانی اعضائے وضو پر باقی رہتا ہے اس کے ساتھ مصلی

پر جانا کیسا ہے؟ درآنحالیکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو فرما رہے تھے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس پانی کو لے کر اپنے چہروں پر مل رہے تھے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اعضائے وضو پر جو پانی کا اثر باقی رہتا ہے وہ مائے مستعمل یا نجس نہیں ہے، اس کے ساتھ مصلی پر جانا

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۲۳، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۸۸، فصل فی أحكام المیاء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۱، الباب السابع فی النجاسة و أحكامها، رشیدیہ)

بلاشبہ درست ہے: ”فما دام علی العضو لا یصیر مستعملاً اھ“۔ بحر: ۱/۹۳ (۱)۔

تنبیہ: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غسل شریف پر دوسروں کے غسل کو قیاس نہ کیا

جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۱ھ۔

برکت کے لئے زمزم سے بدن اور کپڑے دھونا

سوال [۱۸۸۵]: خانہ کعبہ میں جو لوگ آب زمزم سے نہاتے ہیں اور کپڑے دھوتے ہیں ان کے

لئے نہانا اور کپڑے دھونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

برکت کے لئے بدن پر اور کپڑوں پر ڈالنا درست ہے، نجاست اس سے زائل نہ کی جائے (۳)۔ فقط

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۱۴۰۱ھ۔

(۱) (البحر الرائق: ۱/۶۸، الماء المستعمل، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۳، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۱، الماء المستعمل، دار إحياء التراث، بیروت)

(۲) ”وقد صحَّ أن أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باءروا إلى وضوئه، فمسحوا به

وجوههم، فلو كان نجساً لمنعهم كما منع أبا طيبة الحجام عن شربه دمه“۔ (العناية شرح الهداية علی

هامش فتح القدير: ۱/۸۷، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۳) ”يجوز الاغتسال و التوضوء بماء زمزم إن كان علی طهارة للتبرک، فلا ينبغي أن يغتسل به جنب و

لا محدث و لا فی مکان نجس و لا يستنجی به و لا يزال به نجاسة حقيقة. وعن بعض العلماء تحريم

ذلك، و قيل: إن بعض الناس استنجی به، فحصل له بأسور“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

ص: ۲۲، الطهارة، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۶۲۵، کتاب الحج، مطلب فی کراهیة الاستنجاء بماء زمزم، سعید)

دریائے جہلم کے پانی کا حکم

سوال [۱۸۸۶]: دریائے جہلم ہمیشہ جاری رہتا ہے، اس دریا کے اندر تمام شہر کی نجاست ڈالی جاتی

ہے جس کی وجہ سے اس کا رنگ، بو، مزہ سب کچھ متغیر ہے۔ اس کا پانی استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس پانی میں نجاست کا طعم، لون، ریح موجود ہے وہ نجس ہے اگرچہ وہ کثیر اور جاری ہو، کذا فی الدر

المختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۱ھ۔

گنگا جمنا کا پانی

سوال [۱۸۸۷]: گنگا جمنا کے پانی کو دیگر پانیوں سے کچھ امتیاز حاصل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان دونوں کے متعلق مجھے علم نہیں کہ کسی حدیث میں کوئی فضیلت آئی ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۹۶ھ۔

ٹیوب ویل کا پانی مائے جاری ہے

سوال [۱۸۸۸]: آج کل جنگلوں میں ٹیوب ویل جاری ہیں، دو فٹ چوڑی نالیوں سے پانی گذر کر

میلوں تک کھیتوں کھیتوں میں حکومت کی طرف سے جاری کیا گیا ہے تو مائے جاری ہے یا نہیں؟

(۱) ”(وبتغیر أحد أو صافه) من لون أو طعم أو ریح (بنجس) الكثير ولو جارياً إجماعاً“۔ (الدر المختار:

۱/۱۸۵، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۲، المیاء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۴۰۲، فصل فی بیان المقدار الذی الخ، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ہندوؤں کا ان پانیوں کے متعلق عقیدہ ہے کہ یہ متبرک ہیں اور یہ عقیدہ قرآن وحدیث کے خلاف ہے، چنانچہ فیروز اللغات

میں ہندوؤں کی طرف منسوب کیا گیا ہے، ہے: ”گنگا جمنا، ہندوؤں کے دو مقدس دریاؤں کے نام“۔ (ص: ۱۱۰۹، فیروز سنز)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تو حقیقتاً ماء جاری ہے، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۸۵ھ۔

نل کا پانی کیا پائے جاری ہے؟

سوان [۱۸۸۹]: نل (ہینڈ پمپ) کے پانی کا حکم مائے جاری کے مثل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نل سے نکل کر بہنے والے پانی پر مائے یذہب صادق آتا ہے یا نہیں؟ بس اس کو دیکھ لیا جائے (۲)۔

واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”والجاری هو ما یعدّ جارياً عرفاً، وقیل ما یذهب بتبنة، والأول أصح، والثانی أشهر وإن لم یکن

جریانہ بعدد فی الأصح“ (الدر المختار). ”(قوله: والثانی أشهر) لوقوعه فی کثیر من الکتب حتی

المتون والعرف الآن أنه متى كان الماء داخلاً من جانب وخارجاً من جانب آخر یسمى جارياً

..... اه“ (ردالمحتار، کتاب الطهارة، باب المیاء: ۱/۱۸۷، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاء: ۱/۱۶، ۱۷، رشیدیہ)

(وکذا فی الهدایة، کتاب الطهارة، باب الماء الذی یجوز به الوضوء وما لا یجوز به: ۱/۳۳، مکتبہ

شرکت علمیہ، ملتان)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الطهارة: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”ویجوز بجارٍ وقعت فیہ نجاسة ما یذهب بتبنة، والأول أظهر والثانی أشهر لوقوعه فی کثیر

من الکتب حتی المتون“ (الدر المختار مع ردالمحتار: ۱/۱۸۷، باب المیاء، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۱/۱۵۲، الطهارة، رشیدیہ)

(وکذا فی النهر الفائق: ۱/۷۵، الطهارة، امدادیہ)

جس جگہ سے بال اکھڑے ہوں اس کا حکم اور ان بالوں کا حکم

سوال [۱۸۹۰]: آدمی کے بال اگر اکھاڑے جاویں تو ان بالوں کا سرنا پاک ہے بوجہ اس چکنائی کے جو اس میں لگی ہوتی ہے (شامی)۔ تو اب پوچھنا یہ ہے کہ جو بال کنگھی کرتے وقت اکھڑتے ہیں اور اس کے ساتھ جو چکنائی ہوتی ہے ان بالوں کا سرنا پاک ہے یا نہیں؟

۲..... واڑھی کو برابر کرتے وقت جو بال اکھڑ جاتے ہیں اور ان کے ساتھ جو چکنائی ہوتی ہے وہ ناپاک

ہے یا نہیں؟

۳..... ایسے چکنائی والے بال اگر وضو کے بعد کوئی اکھاڑے یا اکھڑ جائے تو وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

۴..... اگر یہ چکنائی والے بال کسی پانی وغیرہ کے برتن میں گریں تو وہ پانی پاک ہوگا یا ناپاک؟

۵..... اگر منہ دھوتے ہوئے بال اکھڑیں تو ہاتھ ناپاک ہوگا یا نہیں؟

۶..... جس جگہ سے وہ بال اکھڑیں وہ جگہ پاک ہوگی یا نہیں؟

۷..... اگر وضو کے بعد وہ بال اکھڑیں یا اکھاڑے جائیں تو وہ جگہ دوبارہ دھونی پڑے گی یا نہیں؟

۸..... ترکیڑے یا ترہاتھ پر وہ بال گریں تو ناپاک ہوں گے یا نہیں؟

مولوی اسماعیل احمد بھائی، پوسٹ خان پور، ضلع بھڑوچ گجرات۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... ناپاک ہے۔

۲..... ناپاک ہے (۱)۔

۳..... اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۱) ”(قوله: شعر الإنسان غير المنتوف) أما المنتوف فنجس، والمراد رؤسه التي فيها الدسومة“.

(ردالمحتار: ۱/۲۰۷، مطلب في أحكام الدباغة، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۹۱، الطهارة، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۸۳، كتاب الطهارة، فرع، مكتبه امداديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۳، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضوء، رشيدية)

- ۴..... مقدارِ ظفر ہو تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔
- ۵..... ہاتھ پر چکنائی لگے تو ناپاک ہوگا ورنہ نہیں (۱)۔
- ۶..... نہیں۔
- ۷..... نہیں۔
- ۸..... چکنائی لگ جائے تو ناپاک ہے ورنہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
- حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۲ھ۔
- الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۲ھ۔



(۱) ”أقول: و عليه فما يبقى بين أسنان الله. يط ينجس الماء القليل إذا بل فيه وقت التسريح، لكن يؤخذ من المسألة الآتية كما قال: إن ما خرج من الجلد مع الشعر إن لم يبلغ مقدار الظفر لا يفسد الماء تأمل“. (رد المحتار: ۱/۲۰۷، مطلب: أحكام الدباغة، سعيد)

الفصل الثانی فی أحكام البیر و غیرہا

(کنویں کے احکام کا بیان)

کنویں کا پانی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے

سوال [۱۸۹۱]: اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کنویں کا پانی پینا جائز

نہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کنویں کا پانی پینا درست ہے، اگر وہ ناپاک ہو جائے تو پاک کرنے سے

پاک بھی ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناپاک گنوں کے ٹکڑے کنویں میں ڈالنے سے کنویں کا پانی پاک رہتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۹۲]: جامع مسجد کے کونہ میں ایک کنواں ہے اس کنویں میں ہندو مسلمان جب ضرورت

ہوتی ہے پانی بھرتے ہیں اور کنویں کی منڈی سطح زمین سے ایک گز اونچی ہے، کنویں کے پاس سے ہندو اور

مسلمانوں کے بچے گزرتے ہیں، سڑک میں سے ناپاک گنوں کے ٹکڑے جو کہ نالی میں سے بھنگی صاف کر کے

(۱) "إذا وقعت فی البئر نجاسة نرحمت، و كان نرح ما فیها من الماء طهارة لها باجماع السلف. و

مسائل البیر مبنیة علی اتباع الآثار دون القیاس الخ..... أن آبار الفلوات لیست لها رؤس حاجزة،

والمواشی..... فجعل القلیل عفواً للضرورة فی الكثير، وهو ما یستکثره الناظر إلیه، وهو المروی

عن أبی حنیفة رحمہ اللہ، وعلیه الاعتماد". (الهدایة: ۱/۳۱، فصل فی البئر، مکتبہ شرکة علمیہ ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۱۹، الثالث ماء الآبار، رشیدیہ)

ایک طرف ڈالتا ہے وہ اسی کنویں میں ڈال دیتے ہیں۔ مسجد کے نمازیوں کے لئے پانی اسی کنویں سے استعمال ہوتا ہے، مسجد کے نمازی نہ تو کنویں کی منڈیر اونچی کرتے ہیں اور نہ ہی اس پر جالی ڈالتے ہیں۔ ایسی صورت میں وہ کنواں پاک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جب کنویں میں کسی ناپاک چیز کا گرنا ثابت ہو جائے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا (۱)، منڈیر اونچی کرا کر یا جس طرح مناسب ہو حفاظت کا انتظام کیا جائے اور محض شبہ کی وجہ سے کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۸۹ھ۔

ناپاک کنویں میں ڈول ڈالنے سے ڈول ناپاک ہو جائے گا

سوال [۱۸۹۳]: ایک کنویں میں بندرنے پانچا نہ کیا، اس کے پاک کرنے سے پہلے ایک شخص نے ضرورت کی بنا پر پانی نکالا، پھر اس کا تمام پانی اس ڈول رسی کے علاوہ دوسرے سے نکال دیا۔ اب قابل دریافت امر یہ ہے کہ اس ڈول رسی کو جو کہ سورج سے خشک ہو چکی اس کو بغیر دھوئے استعمال میں لا سکتے ہیں یا نہیں اور یہ حکم دونوں نجاستوں کا ہے یا فقط غلیظہ کا؟

۲..... اور یہ بھی واضح فرمادیں کہ نجاست غلیظہ یا خفیفہ کے گرنے کے بعد نجاست غلیظہ ہوتی ہے یا خفیفہ؟ مع حوالہ کتب اور عبارت نقل فرما کر مشکور فرمادیں۔

(۱) ”إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان و لو مخففة أو قطرة بول أو دم أو ذنب فارة لم يشمّع في البئر دون القدر الكثير، أو مات فيها حيوان ينزح كل ماؤها بعد إخراجها“۔ (الدر المختار: ۲۱۲/۱، فصل في البئر، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/۱۹، الثالث ماء الآبار، رشيدية)

(۲) ”في التاتارخانية: من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة في الطرقات الخ“۔ (رد المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۱۹، رشيدية)

الجواب حامداً و مصلياً:

۳..... بغیر پاک کئے اس ڈول، رسی کا استعمال درست نہیں، ناپاک پانی نے اس کو ناپاک کر دیا اب اس کو پاک کرنے کے لئے پانی سے دھونا ضروری ہے خشک ہونا کافی نہیں۔ نجاستِ خفیفہ اور غلیظہ ہر دونوں کا حکم پانی کے حق میں ایک ہے، خفت کا فرق کپڑے اور بدن پر ظاہر ہوتا ہے، پانی پر نہیں، پانی بہر صورت نجاستِ غلیظہ ہو جاتا ہے، پھر جس شی کو یہ پانی لگے گا اس پر بھی نجاستِ غلیظہ کا حکم جاری ہو جائے گا:

”إذا وقعت نجاسة ولو مخففة في بئر ينزح كل مائها اهـ.“ كذا في الدر۔ ”(قوله: ولو مخففة)؛ لأن أثر التخفيف وهو العفو عما دون الربع لا يظهر في الماء، وأفاد أنه لو أصاب هذا الماء ثوباً، فالظاهر أنه تعتبر هذه النجاسة بالمخففة اهـ.“ شامی (۱)۔

”الغليظ والخفيف في الميآه سواء اهـ.“ طحطاوی: ص: ۲۱ (۲)۔ ”وخفة النجاسة تظهر

في الثياب لا في الماء والبدن كالثياب اهـ.“ بحر: ۱/۲۲۱ (۳)۔

زمین اور وہ شی جو زمین کے ساتھ متصل باتصال قرار ہو، خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے، ڈول، رسی کی یہ شان نہیں:

”وتطهر أرض بييسها و ذهاب أثرها، بخلاف نحو بساط و حصير و ثوب و بدن مما ليس أرضاً، و لا متصلاً بها اتصال قرار اهـ.“ درمختار و شامی بتغییر یسیر: ص: ۲۸۶ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ذی الحجہ/۶۶ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۱۱، فصل فی البئر، سعید)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۶، فی مسائل الآبار، قدیمی)

(۳) (البحر الرائق: ۱/۳۹۸، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۳، باب الأنجاس، رشیدیہ)

ناپاک کنواں غیر مسلموں کے پانی نکالنے سے پاک ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۸۹۴]: دوسرے لڑکھنویں میں گر گئے ایک زندہ نکال لیا گیا، دوسرا مر گیا اور اسے دوسرے دن نکالا گیا، پانی نکالنا معلوم تھا، لیکن ایک غیر مسلم کے مکان میں آگ لگنے کی وجہ سے اس سے پانی پورا نہیں نکالا گیا، دوسرے ہندو لوگ مرغ نکالنے پر فوراً پانی بھرنا شروع کر دیا تھا، آیا غیر مسلم کے پانی نکالنے پر کنواں پاک ہوگا یا نہیں؟

۲..... کیا پانی نکالنے کے لئے نیت ضروری ہے؟ پانی نکالنا جبکہ واجب ہے، اگر غیر مسلم پانی نکال کر استعمال میں لے آئیں جتنا واجب تھا کنواں پاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۲،۱..... کنواں ناپاک ہونے پر جس قدر پانی نکالنا واجب ہے (کل یا مجو) اتنا پانی مسلم یا غیر مسلم جس نیت سے بھی نکال دے کنواں پاک ہو جائے گا (۱) اور پھر مسلمان کے لئے استعمال کرنا درست ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

بالٹی میں ناپاک کپڑا دھو کر بغیر پاک کئے کنویں میں بالٹی ڈال دی

سوال [۱۸۹۵]: میں نے ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کی غرض سے کنویں سے بالٹی میں پانی نکال کر کپڑے کو اٹھایا کہ اتفاقاً دو چار قطرے پانی اس ناپاک کپڑے سے ٹپک کر بالٹی میں پڑ گیا، پانی تو میں نے اس بالٹی کا پھینک دیا مگر بے خیالی میں اس بالٹی کو تین مرتبہ دھوئے بغیر میں نے کنویں میں ڈال دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں کنواں پاک رہا یا ناپاک ہوگا؟ یہ کنواں مسجد کا ہے اس کی ایک انگنی (کپڑے لٹکانے کی رسی یا ڈوری) ہے جس پر پاک و ناپاک ہر قسم کے کپڑے سکھائے جاتے ہیں، اس انگنی کا کیا حکم ہے؟ کیا ہم ایسے پاک کپڑے اس انگنی پر سوکھنے کے لئے ڈال سکتے ہیں؟

(۱) کتب فقہ میں پانی نکالنے اور کنواں پاک ہونے میں مسلم، غیر مسلم کا کوئی فرق نہیں بتایا گیا ہے لہذا جو بھی مقدار واجب پانی نکال دے تو کنواں پاک ہو جائے گا اور اس کا استعمال درست ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ناپاک کپڑا بالٹی میں ڈال کر دھو کر نکالا اور بغیر پاک کئے بالٹی کنویں میں ڈال دی تو کنواں ناپاک ہو گیا، سب پانی نکالنا ضروری ہے (۱) اس سے پہلے اس کے پانی سے وضو کر کے جو نمازیں پڑھی گئی ہیں ان کا اعادہ کیا جائے (۲) اور جس کپڑے یا بدن کو ایسا پانی لگا ہے اس کو بھی پاک کیا جائے، مسجد کے فرش پر بھگا پیر رکھا ہو پھر وہ فرش خشک ہو گیا تو اس کو پاک کرنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

اس کی الگنی پر کپڑا سکھانے کی اجازت ہے، اگر اس پر ناپاک کپڑا ڈالا گیا تھا اور اس ناپاک کی کا اثر الگنی پر نہیں تھا، نہ اس پاک کپڑے پر آیا جو سکھانے کے لئے ڈالا گیا تو یہ ناپاک نہیں ہوا (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

گو بر لیے ہوئے حصہ زمین پر پانی کا مٹکار رکھا پھر اس کو کنویں میں ڈالا

سوال [۱۸۹۶]: گو بر کا لپا ہوا زمین پر پانی سے بھرا ہوا مٹکا یا بالٹی وغیرہ رکھتے ہیں اور پھر وہ زمین بھگ کر

گیلی ہو جاتی ہے اور گو بر آلودہ پانی مٹکے کے نیچے ٹپکتا رہتا ہے پھر اس کو کنویں میں ڈالتے ہیں۔ کیا کنواں ناپاک ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بالٹی میں گو بر لگا ہوا نہیں ہے، صرف پانی کی تری اس میں موجود ہے تو اس سے کنواں ناپاک نہ

(۱) "ولو وقعت في البئر خشبة نجسة أو قطعة ثوب نجس وجب منها نزع عشرين دلواً الخ"

(الفتاویٰ العالمگیریة: ۲۰/۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(وکذا في التاتارخانية: ۱۸۷/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "وإن علم وقت وقوعها، يعيدون الوضو والصلاة من ذلك الوقت بالإجماع" (الفتاویٰ

العالمگیریة: ۲۰/۱، الثالث: ماء البئر، رشیدیہ)

(۳) "الأرض تطهر باليبس وذهاب الأثر للصلاة". (الفتاویٰ العالمگیریة: ۲۴/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۴) "ويشارك الأرض في حكمها كل ما كان ثابتاً فيها كالحيطان والأشجار والكلأ والقصب ما دام

قائماً عليها". (الفتاویٰ العالمگیریة: ۲۴/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العہد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چشمہ دارکنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال [۱۸۹۷]: بخدمت اقدس استاذی المکرم حضرت قاری صاحب دامت برکاتہم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ایک مسجد سے متعلق ایک بڑا کنواں ہے جس سے محلہ کے لوگ بھی پانی بھرتے ہیں، وہ درہ کنواں کے نام سے مشہور ہے، لیکن قطر اس کا ساڑھے دس ہاتھ ہے، پانی اس میں اتنا ہے کہ سب پانی نکالنے میں کم و بیش سو روپیہ مصارف پڑتے ہیں جس کے لئے نہ تو اس زمانہ میں چندہ آسان اور نہ ہیل وغیرہ ملنے میں آسانی۔ بایں وجہ جب ناپاک ہو جاتا ہے تو سالوں ناپاک پڑا رہتا ہے۔ چنانچہ اس بار بھی تقریباً تین چار سال سے ناپاک پڑا ہوا ہے۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسے مواقع میں شریعت کا آسان ترین حکم کیا ہے؟

ایک بات اور عرض کر دوں کہ پانی اطراف میں نادر بھی ہے، کام بہر حال چل ہی رہا ہے، لیکن بدقت، گویا ایسی مجبوری بھی نہیں ہے کہ اس کے بغیر کام رکا پڑا ہو ورنہ چار سال کیسے گزرتے۔ ہاں! محلہ والوں کو عمدہ شیریں پانی سے محرومی ضرور ہے اور مسجد والوں کو وضو غسل وغیرہ میں دقت ہے۔

ایسی صورت میں:

۱..... کیا اس کی پاپی کی صرف یہی شکل ہے کہ موجودہ پانی جس طرح ہو سکے مصارف کثیرہ خرچ کر کے

نکالا جائے اور کوئی صورت نہیں؟

۲..... امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول تین سو ڈول والے کی علمائے فتاویٰ کے نزدیک کیا حیثیت ہے؟

(۱) "ولا ینجس ثوب رطب بنشرہ علی أرض نجسة ببول أو سرقین، لکنہا یابسة، فتندت الأرض من

الثوب الرطب ولم یظہر أثرها فیہ"۔ (مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، باب الأنجاس، قدیمی)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۴/۱، فصل فی النجاسة التي تصیب الثوب، رشیدیہ)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۶/۱۔ الفصل الثامن فی النجاسة، امجد اکیڈمی، لاہور)

۳..... اگر معتبر ہے تو کیا اس جیسی صورتیں اس میں داخل ہیں؟

۴..... یاد پڑتا ہے کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کسی فتویٰ میں اس کے ضعف کو تسلیم کرنے کے باوجود اس پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

۵..... اگر امام کا قول مقید بقید و مشروط بشرائط ہیں تو وہ قیود و شرائط کیا ہیں، جن کے ہونے پر تین سو کا قول مفتی بہ ہو سکتا ہے؟

چونکہ جناب والا جیسے وسیع النظر کے سامنے اس کی پوری بحث ہوگی، اس لئے امید کرتا ہوں کہ وضاحت کے ساتھ اس مسئلہ کی تقریر فرما کر ممنون فرمادیں گے۔ خدا معلوم! کیوں جی چاہا کرتا ہے کہ پانی کے معاملہ میں نرم سے نرم قول اختیار کیا جائے اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس خیال کا مؤید ہو جاتا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ جناب والا سے مفصل تقریر معلوم کر کے اس تردد کو ہمیشہ کے واسطے ختم کر دوں گا۔

عبدالرحمن جامی، مدرسہ اسلامیہ فتحپوری، ۱۵/۱۵/محرم/۱۰۷۰ھ۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... اصل تو یہی ہے، لیکن رفع حرج کے لئے تیسیراً دوسری صورت بھی ہے، کما سیجی۔

۲..... بعض نے اس کو مفتی بہ کہا ہے، بعض نے تضعیف کی ہے۔

۳..... داخل ہے، لا شترک العلة و ہی الیسر۔

۴..... صحیح ہے، ایسے موقعہ پر ایسے فتویٰ کی گنجائش ہے۔

۵..... ”وإن تعذر نزحُ کلها لکونها معیناً، فیقدر ما فیها وقت ابتداء النزح، قاله الحلبي.

یؤخذ ذلك بقول رجلین عدلین لهما بصارةٌ بالماء، به یفتی. وقیل: یفتی بمأتین إلى ثلاثمائة، و

هذا أیسر، و ذلك أحوط اه.“ (قوله: وإن تعذر) کذا عبر فی الهدایة وغیرها. وقال فی شرح

المنیة: أی بحیث لا یمكن إلا بحرج عظیم اه. فالمراد به التعسر، و به عبر فی الدرر. (قوله:

وقیل الخ) جزم به الکنز والملتقی) و هو مروی عن محمد، وعلیه الفتوی، خلاصة و تاتر خانیه

عن النصاب، و هو المختار..... معراج عن العتایة.

وجعله فی العنایة روايةً عن الإمام، و هو المختار والأیسر کما فی الاختیار. وأفاد فی

النهر أن المأتين واجبتان والمائة الثالثة مندوبة. فقد اختلف التصحيح والفتوى. و ضعف هذا القول فتى الحلية، وتبعه في البحر بأنه إذا كان الحكم الشرعي نزح الجميع، فالأقتصار على عدد مخصوص يتوقف على دليل سمعي يفيد، وأين ذلك؟ : قال في النهر: و كأن المشايخ إنما اختاروا ما عن محمد لانضباطه كالعشر تيسيراً، كما مرّاه. شامی (۱)۔

”فقد ظهر بما ذكر أن الأخذ بقول محمد، والعمل به في مواضع الحاجة جائز، والحاجة دفع العسر و تحصيل اليسر و هو الشرط“۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/محرم/۱۴۰۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۵/محرم/۱۴۰۰ھ۔

غیر مسلم کے کنویں میں کوئی گر کر مر گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت

سوال [۱۸۹۸]: کنویں میں کسی نے خودکشی کر لی، یا اس میں سے مردہ لاش ملی، مسئلہ کے مطابق اس کا تمام پانی خارج کیا جانا چاہئے، مگر غیر مسلم کا ہونے کے باعث ایسا نہیں کیا جاسکا، غیر مسلم اس کا پانی لیتے رہے، مسلمانوں کے لئے اس کا پانی کب قابل استعمال ہوگا؟
الجواب حامداً و مصلياً :

کنواں ناپاک ہوتے وقت اس میں جس قدر پانی موجود تھا (مثلاً تین سو ڈول) جب اتنا پانی اس میں سے نکل جائے گا تو کنواں پاک ہو جائے گا، خواہ کسی طرح نکلے، اسی کا اندازہ کر کے عمل کیا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۲ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۱۳/۱، فصل فی البئر، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(۲) ”وإذا وقعت نجاسة في بئر دون القدر الكثير، أو مات فيها، أما الكافر، فینجسها مطلقاً كسقط،

ینزح کل مائها الخ“۔ (الدر المختار: ۲۱۱/۱، فصل فی البئر، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۱/۱۸۶، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۵۷، فصل فی البئر، سهيل اكيڈمی، لاہور)

بچہ کنویں میں گر گیا اور اس پر ناپاکی نہیں تھی

سوال [۱۸۹۹]: کنویں میں ایک نابالغ سمجھدار بچہ گر گیا اور زندہ نکل آیا، اس کے بدن پر کپڑے تھے، وہ نمازی نہیں اور نہ استنجاپاک کرتا ہے۔ کنویں کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

نابالغ مگر سمجھدار لڑکا کنویں میں گر کر زندہ نکل آیا اور اس کے کپڑوں اور بدن پر ناپاکی نہیں تھی تو کنواں ناپاک نہیں (۱)، تاہم احتیاطاً چالیس، پچاس ڈول پانی نکال دیا جائے تاکہ لوگوں کو وہم نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۵ھ۔

کیا کنویں میں غیر مسلم کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے؟

سوال [۱۹۰۰]: ایک ہندو آدمی کنوئیں میں دو چار غوطے لگائے تو کتنے ڈول پانی کنوئیں میں سے نکال دیئے جائیں تاکہ کنوئیں کا پانی پاک ہونے پر استعمال کرنے لگ جائیں؟ فقط۔
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ خوب غسل کر کے کنوئیں میں داخل ہوا ہے تب تو پانی نکالنے کی ضرورت نہیں۔ اور اگر غسل کر کے اور پاک ہو کر داخل نہیں ہوا ہے اور اس کے بدن پر کسی نجاست کا ہونا متعین نہیں تو احتیاطاً کنوئیں کا تمام پانی نکالا جائے اور اگر اس کے بدن پر نجاست تھی تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہے: "عن أبي حنيفة أنه قال في الكافر: إذا وقع حتى لو

تيقن بطهارته بأن اغتسل، ثم وقع في البئر ساعة، لا ينزح منها شيء الخ". بدائع: ۱/۷۴ (۲)۔

قال الشامي: "أقول: ولعل نزحها للاحتياط الخ" (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۵/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/جمادی الاولیٰ/۵۵ھ۔

(۱) "قيد بالموت؛ لأنه لو أخرج حياً وليس بنجس العين ولا به حدث أو جنب، لم ينزح شيء، إلا أن يدخل فمه الماء، فيعتبر بسؤره الخ". (الدر المختار: ۱/۲۱۳، فصل البئر، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۵۹، فصل في البئر، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۲) "وروي عن أبي حنيفة أنه قال في الكافر إذا وقع في البئر: ينزح ماء البئر كله؛ لأن بدنه لا يخلو عن نجاسة حقيقية أو حكمية، حتى لو تيقن بطهارته بأن اغتسل، ثم وقع في البئر من ساعته، لا ينزح منها شيء". (بدائع الصنائع: ۱/۲۱۶، مطلب في البئر، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) (رد المحتار: ۱/۲۱۳، فصل في البئر، سعید)

کنویں میں جنبی شخص کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۹۰۱]: ایک شخص کو احتلام ہوا، جب وہ خواب سے بیدار ہوا تو بغیر استنجا پاک کے غسل کرنے کے لئے کنویں میں اترتا، یہ کنواں دہ دردہ نہیں تھا۔ اس صورت میں کیا وہ شخص طاہر ہو گیا یا نہیں؟ نیز کنویں کا پانی طاہر و مطہر رہے گا یا نہیں؟ نیز اگر وہ شخص استنجا اور بدن سے نجاست دور کرنے کے بعد غسل جنابت کے لئے کنویں میں اترے تو اس صورت میں کنویں اور شخص مذکور کا کیا حکم ہے؟ براہ کرم مفصل و مدلل جواب مرحمت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر پانی سے استنجا نہیں کیا بلکہ بدن پر نجاست حقیقہ موجود تھی تو وہ طاہر نہیں ہوا اور تمام پانی نجس ہو گیا، اس پانی کی وجہ سے تمام بدن بھی نجاست میں ملوث ہو گیا۔ اگر پانی سے استنجا کر کے نجاست حقیقہ کو زائل کر چکا تھا تو اصح یہ ہے کہ وہ آدمی طاہر ہو گیا اور پانی مستعمل ہو گیا، لیکن صرف اس قدر پانی مستعمل ہوا جو کہ اس کے اعضاء کے ساتھ متصل ہو کر منفصل ہوا ہے، تمام پانی مستعمل نہیں ہوا۔ اور مستعمل پانی طاہر ہوتا ہے اگرچہ مطہر نہیں ہوتا اور اختلاط کے وقت غلبہ کا اعتبار ہوتا ہے:

”اختلف في محدث انغمس في بئر لدلو، وتبرد مستنجياً بالماء، ولا نجس عليه، ولم ينو ولم يدلك، والأصح أنه طاهر والماء مستعمل لا لاشتراط الانفصال للاستعمال، والمراد أن ما اتصل بأعضائه وانفصل عنها مستعمل لا كل الماء الخ.“ در مختار۔

”قوله: (في محدث): أي حدثاً أصغر أو أكبر. (قوله: في بئر): أي دون عشر: أي وليست جارية. (قوله: لدلو): أي لاستخراجه، وقيد به؛ لأنه لو كان لاغتسال صار مستعملاً اتفاقاً. (قوله: مستنجياً بالماء) قيد به؛ لأنه لو كان بالأحجار تنجس كل الماء. (قوله: ولا نجس عليه) عطف عام على الخاص، فلو كان على بدنه أو ثوبه نجاسة تنجس الماء اتفاقاً. (قوله: والأصح)، قال في البحر: وعن أبي حنيفة: إن الرجل طاهر؛ لأن الماء لا يعطى له حكم الاستعمال قبل الانفصال من العضو۔

قال الزيلعي والهندي وغيرهما تبعاً لصاحب الهداية: وهذه الرواية أوفق الروايات: أي

للقياس . في فتح القدير وشرح المجمع: أنها الرواية المصححة، ثم قال في البحر: فعلم أن المذهب المختار في هذه المسألة أن الرجل طاهر والماء طاهر غير ظهور، أما كون الرجل طاهراً فقد علمت تصحيحه، أما كون الماء المستعمل كذلك على الصحيح، فقد علمته أيضاً مما قدمناه إلخ“. رد المحتار: ۱/۲۰۷ (۱)-

”والغلبة في مخالطة الماء الذي لا وصف له كالماء المستعمل وماء الورد المنقطع الرائحه تكون بالوزن، فإن اختلط رطلان مثلاً من الماء المستعمل برطل من الماء المطلق، لا يجوز به الوضوء، وبعبكسه جاز إلخ. مراقي الفلاح-

”قوله: تكون الغلبة بالوزن) وهذا الاعتبار يجري فيما لو أبقى الماء المستعمل في المطلق، أو انغمس الرجل فيه على ما هو الحق، أما ما في كثير من الكتب من أن الجنب إذا أدخل يده أو رجليه في الماء، فمبني على رواية نجاسة الماء المستعمل، وهي رواية شاذة، وأما على المختار للفتوى فلا-

قال في البحر: فإذا عرفت هذا فلا تتأخر عن الحكم بصحة الوضوء: أي الغسل من الفساقى الصغار الكائنة في المدارس والبيوت؛ إذ لا فرق بين استعمال الماء خارجاً، ثم صبه في الماء المطلق وبين ما إذا انغمس فيه، فإنه لا يستعمل منه إلا ما تساقط من الأعضاء أو لاقى الجسد فقط، وهو بالنسبة لباقي الماء قليل. ويتعين عليك حمل كلام من يقول بعدم الجواز على القول الضعيف لا الصحيح-

فالحاصل أنه يجوز الوضوء والغسل من الفساقى الصغار ما لم يغلب على ظنه أن الماء المستعمل أكثر أو مساوٍ، ولم يغلب على ظنه وقوع نجاسة فيه، وتماه فيه. (قوله: جاز) ظاهره أنه يجوز بالكل، ويجعل المستعمل مستهلكاً لقلته الخ“. طحطاوي، ص: ۱۶ (۲)- فقط واللہ اعلم-

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند-

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند-

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۰۱، ۲۰۲، مبحث الماء المستعمل، سعيد)

(۲) (حاشية الطحطاوى مع مراقي الفلاح، ص: ۲۶، الطهارة، قديمي)

سور (خنزیر) کنویں میں گرا، اس کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۰۲]: زید کے کنویں کے اندر سور گرا، گرنے کے بعد تقریباً آٹھ گھنٹے کنویں کے اندر رہا، سور کے منہ میں چوٹ لگی اور خون نکل رہا تھا جو سب پانی میں ملتا جا رہا تھا۔ سور کی گردن میں رسی پھنسا کر زندہ نکال لیا گیا۔ کنویں کا پانی نکالنے کی مزدوری میں سور کو طے کیا گیا، جو پانی نکالے گا اس کو یہ سور دیا جائے گا۔ ایک شخص تیار ہو گیا اور وہ سور لے گیا اور پھر اندازے سے آدھے کنویں کا پانی نکالا گیا اور بس پھر پانی نہیں نکالا گیا جبکہ پورا پانی نکالا جاسکتا تھا، لیکن زید نے نہیں نکلوایا اور استعمال شروع کر دیا۔ کوئی اس پر اعتراض کرتا ہے تو زید کہتا ہے کہ میرے لئے جائز ہے۔ عرض یہ ہے کہ زید کو اس پانی کا استعمال کرنا از روئے قرآن وحدیث جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی صورت میں تمام پانی نکالنا ضروری تھا اگر تمام پانی نکالا جاسکتا ہے، ایسا نہیں کہ پانی ہر وقت پیدا ہوتا رہے اور ختم ہی نہ ہو، اور پھر بھی آدھا پانی نکالا گیا تو کنواں پاک نہیں ہونا پاک ہی رہا (۱)۔ اس پانی سے وضو اور غسل بھی ناجائز ہے، کپڑے اور برتن کا دھونا بھی ناجائز ہے، کھانے پینے میں بھی اس کا استعمال ناجائز ہے (۲)۔ مزدوری میں سور دینا بھی ناجائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”فأما إذا خرج حياً، فقد اختلفوا فيه، فالصحيح أنه إن لم يكن نجس العين ولم يكن في بدنه نجاسة ولم يدخل فاه في الماء، لم يتنجس الماء. وإن أدخل فاه في الماء، فمعتبر بسؤره، فإن كان طاهراً فالماء طاهر..... وإن كان نجس العين كالخنزير، فإنه ينجس الماء وإن لم يدخل فاه.“ (تبيين الحقائق: ۱/۱۰۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۳۶، فصل في مسائل الآبار، قديمي)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۱۰، جنس آخر في مسائل الآبار، امجد اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”ويحكم بنجاستها مغلظة من وقت الوقوع إن علم الخ، وما عجن به فيطعم للكلاب الخ.“ (الدر المختار).

وقال العلامة الشامي: ”لأن ما تنجس باختلاط النجاسة به والنجاسة مغلوبة، لا يباح أكله الخ.“

(ردالمحتار: ۱/۲۱۸، فصل في البئر، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح: ۳۱، فصل في مسائل الآبار، قديمي)

دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے، کتنے ڈول پانی نکالا جائے؟

سوال [۱۹۰۳]: دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے اور زندہ نکل آئے، کتنا پانی نکالا جائے؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

بیس یا تیس ڈول نکال دیئے جائیں: ”وان كان سورہ مكر وهًا، يستحب أن ينزح منها عشرة

دلاء ونحوها اه“۔ کبیری، ص: ۱۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، پوپی۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲/ رمضان/ ۶۷ھ۔

چوہا کنویں میں پھول گیا اس سے کھانا پکایا گیا

سوال [۱۹۰۴]: ایک چوہا کنویں میں مر گیا اور پھول گیا، اس کے بعد اس پانی سے کھانا پکایا گیا،

اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ چوہے کا مرنا سب کے علم میں تھا، پھر کھانا پکایا گیا۔

قطب الدین، سینا پوری متعلم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامدًا ومصليًا:

جب معلوم ہے کہ اس کنویں میں چوہا گر کر مر گیا اور پھول گیا، تو پھر بھی اس کنویں سے پانی لے کر کھانا

پکایا گیا تو وہ کھانا نجس ہے، اس کا کھانا جائز نہیں: ”ويحکم بنجاستها مغلظةً من وقت الوقوع إن علم“۔

در مختار قال الشامي: ”(قوله: مغلظةً لصفة) النجاسة، وقد مر من أن التخفيف لا يظهر أثره في

الماء“۔ شامي: ۱/ ۱۷۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/ ۶/ ۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۶/ ۹۲ھ۔

(۱) (الحلبی الكبير، ص: ۱۵۹، فصل في البئر، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۱۳، فصل في البئر، سعيد) (و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/ ۱۰،

فصل البئر، امجد اكيڈمی) (و كذا في النهر الفائق: ۱/ ۸۷، فصل في الآبار، مكتبة امداديه)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۱۸، فصل في البئر، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/ ۹۱، فصل في الآبار، مكتبة امداديه)

(و كذا في البدائع: ۱/ ۲۲۶، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

چھپکلی کنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۹۰۵]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ بڑی چھپکلی اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہو جاتا ہے، بحوالہ ہدایہ (۱)۔ اور ”تعلیم الاسلام“ میں لکھا ہے کہ وہ جانور جس میں بہتا ہوا خون نہیں ہے جیسے مکھی، مچھر، بھڑ، چھپکلی، چیونٹی ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۲)۔ خلاصہ یہ ہے کہ چھوٹی اور بڑی کی پہچان کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بڑی چھپکلی شہر میں نہیں ہوتی، وہ جنگل میں ہوتی ہے وہ بھی بعض علاقوں میں، اس میں خون ہوتا ہے اس سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے (۳)۔ جو چھپکلی عامہ ہمارے دیار میں چھت پر ہوتی ہے وہ چھوٹی ہی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

گر گٹ اور چھپکلی پانی میں گر جائے، تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۹۰۶]: کنویں میں چھپکلی کے مرنے یا پھولنے پھننے یا سڑنے گلنے کے متعلق علمائے کرام کا تحقیقی فتویٰ کیا ہے؟ بعض کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ چھپکلی ذموی حیوان ہے اس لئے کنواں ناپاک ہے، بعض

(۱) (بہشتی زیور، حصہ اول، ص: ۷۷، دارالاشاعت)

(۲) (تعلیم الاسلام، حصہ دوم، پانی کا بیان، ص: ۲۹، مکتبۃ الشیخ بہادر آباد)

(۳) ”و کذا الوزغة إذا كانت كبيرة: أي بحيث يكون لها دم، فإنها تفسد الماء، لما تقدم في

الضفدع“۔ (الحلبی الكبير: ۱۶۶، فصل في البئر، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في الهداية: ۴۲/۱، فصل في البئر، مكتبة شركة علميه، ملتان)

(و فتح القدير: ۱۰۲/۱، فصل في البئر، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۴) ”أما الذي ليس له دم سائل، فالذباب والعقرب والزبور والسرطان ونحوها، وأنه ليس بنجس

عندنا الخ“۔ (بدائع الصنائع: ۳۶۸/۱، فصل: أما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۴۰، فصل في مسائل الآبار، قديمي)

کتابوں سے پتہ چلتا ہے کہ چھپکلی غیر دموی ہے، لہذا کتواں پاک ہے۔

بعض علماء نے چھپکلی کی دو قسمیں قرار دی ہیں: دم سائل والی اور غیر دموی اور دونوں کے احکام جدا گانہ ہیں۔ ”شرح وقایہ“ وغیرہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، ملتقی الابحار اور ہدایہ میں ”سام ابرص“ کا لفظ ملتا ہے، مدیۃ المصلیٰ اور ردالمحتار میں ”وزغۃ“ کا لفظ مذکور ہے۔ اس سلسلہ میں چند امور دریافت طلب ہیں:

۱..... کیا ہر چھپکلی میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے؟

۲..... کیا کسی چھپکلی میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا؟

۳..... کیا چھپکلی کی دو قسمیں ہیں: دموی اور غیر دموی اور دونوں کے احکام جدا گانہ ہیں؟ اگر ایسا ہے تو شناخت کیا ہے، نیز کنویں سے گلی ہوئی نکلنے پر جب کہ اس کی ہیئت بدل جاتی ہے کیونکر پہچانی جائے کہ یہ دم سائل والی ہے یا غیر؟

۴..... سام ابرص اور وزغۃ کی کیا تشریح ہے؟

۵..... عربی زبان میں چھپکلی کے لئے کون سا لفظ مستعمل ہے اور اس کا ذکر حدیث یا فقہ کی کسی معتبر کتاب میں صراحت کے ساتھ آیا ہے کہ نہیں؟ امیدوار ہوں کہ جواب سے جلد مطلع فرمائیں گے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱..... ہر ایک میں نہیں ہوتا۔

۲..... کسی میں تو ہوتا ہے۔

۳..... جی ہاں! دو قسمیں ہیں: دموی بڑی ہوتی ہے جو عامۃً جنگل میں رہتی ہے، غیر دموی چھوٹی ہوتی ہے جو آبادی میں مکانات میں دیوار، چھت وغیرہ میں رہتی ہے۔ جب گلی ہوئی نکلی جس کی ہیئت بدل چکی ہے، جثہ کے اعتبار سے پہچانی جاسکتی ہے کہ چھوٹی ہے یا بڑی۔

۴..... ”منتہی الارب“ (۱) اور ”غیاث اللغات“ (۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہی نوع کے

(۱) ”وزغۃ: محرکہ کریسہ یا جانورے است شبیہ کریسہ سمیت بھا، لختھا و سرعۃ حرکتھا“۔ (منتہی الارب، باب الواو، فصل

الزء: ۳/۳۰۲، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۲) ”وزغۃ: بفتختین وغین معجمہ: حربا از منتخب درامداد، و جہا نگیری و رشیدی بمعنی غوک نوشتہ اند، و در برہان نوشتہ کہ نوعی از چلپاسہ

ست، و در صراح نوشتہ کہ جانور است چون کریسہ“۔ (غیاث اللغات، فصل واو مع زای معجمہ: ۵۳۲، سعید)

جانور ہیں، چنانچہ دونوں کے ترجمہ میں اہل لغت نے چھپکلی لکھ دیا ہے۔

اطلاقات فقہاء سے معلوم ہوتا ہے کہ ”سام ابرص“ وہ ہے جس کو گرگٹ آفتاب پرست کہتے ہیں جس کی دم دراز ہوتی ہے اور رنگ بدلتا رہتا ہے اور ”وزغۃ“ چھپکلی کو کہتے ہیں۔ اول میں خون ہوتا ہے، ثانی کی ایک قسم میں خون ہوتا ہے جو بڑی ہوتی ہے، دوسری قسم میں نہیں ہوتا جو چھوٹی ہوتی ہے۔ اسی لئے سام ابرص کی موت سے نجاستِ بصر کا حکم دے کر مقدارِ نزع کو بیان کرتے ہیں، جیسا کہ متون ”قدوری“ (۱) وغیرہ میں ہے اور وزغۃ سے نجاست کا حکم اس قید کے ساتھ دیتے ہیں:

”و کذا الوزغۃ إذا كانت کبیرة: أی بحیث یکون لها دم، فإنها تفسد الماء اه“۔ کبیری،

ص: ۱۶۴ (۲)۔

۴..... حضرت ابرہیم علیہ السلام کو جس وقت نمرود نے آگ میں ڈالا اور تمام جانوروں نے اس کو بھجانا چاہا، مگر ایک جانور نے اس کو بھڑکانا چاہا، اس جانور کے مارنے کی ترغیب احادیث شریف میں آئی ہے، صحیح بخاری وغیرہ میں مذکور ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی ایک پتھی سے مارا کرتی تھیں، اس کی شروح میں دیکھئے (۳)۔

(۱) ”فإن ماتت فیها فارة، أو عصفورة، أو صعوة، أو سوادنية، أو سام ابرص الخ“۔ (مختصر القدوری،

کتاب الطہارة، ص: ۹، میر محمد کتب خانہ)

(۲) (الحلبی الکبیر، ص: ۱۶۶، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱۰/۱، فصل فیما یقع فی البئر، رشیدیہ)

(۳) ”وقد جاء عن عائشة رضی اللہ عنہا، من وجه آخر عند أحمد: أنه كان فی بیتها رمح موضوع، فسئلت

فقال: نقتل به الوزع؛ فإن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أخبر أن إبراہیم - علیہم الصلاة والسلام - لما ألقى

فی النار، ولم یکن فی الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزع، فإنها كانت تنفخ علیہ النار، فأمر النبی

صلی اللہ علیہ وسلم بقتلها“۔ (عمدة القاری، کتاب بدء الخلق: ۱۵/۲۶۷، دارالکتب العلمیة، بیروت)

”عن عروة یحدث عن عائشة أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للوزع: ”الفویسق“۔ ولم

أسمعه أمر بقتله، وزعم سعد بن وقاص أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أمر بقتله“۔

”عن سعید بن المسیب أن أم شریک أخبرته أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أمر بقتل الأوزاع“۔

(صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق: ۱/۲۶۶، قدیمی)

شرح نے تفصیل لکھی ہے، چھپکی اور گرگٹ میں فرق بھی بیان کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/رمضان/۱۴۰۰ھ۔

چھچھوندہ کے گرنے، مرنے اور کھال کے پھٹنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے

سوال [۱۹۰۷]: مسجد کے کنویں میں چھچھوندہ گر گئی مگر آنتیں باہر نہیں نکلیں، اس صورت میں کنواں

ناپاک ہے یا پاک؟ اگر ناپاک ہے تو پانی کم سے کم کتنا نکالنا چاہیے؟ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

چھچھوندہ کنویں میں گر کر مر گئی اور کھال پھٹ گئی تو کنواں ناپاک ہو گیا، اس کا پورا پانی نکالنا ضروری

ہے، تب وہ پاک ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۰/۹۲ھ۔

حمام میں سے چوہا ملا

سوال [۱۹۰۸]: ایک حمام کے اندر ایک چوہا گرا تھا جس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں اور

(۱) "قال الكرمانی: الوزغ دابة لها قوائم، تعدو في أصول الحشيش، قيل: إنها تأخذ ضرع الناقة

وتشرب من لبنها، وقيل: كانت تنفخ في نار إبراهيم عليه الصلاة والسلام لتلتهب.

وقال الجوهری: الوزغة دويبة. وقال ابن الأثير: وهي التي يقال: سام أبرص. قلت: هذا هو

الصحيح، وهي التي تكون على الجدران والسقوف، ولها صوت تصيح به وعن عائشة رضي

الله تعالى عنها أنها كانت تقتل الوزغ في بيت الله تعالى". (عمدة القاری، کتاب جزاء الصيد، باب

ما يقتل المحرم من الدواب: ۱۰/۲۶۳، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(وإرشاد الساری، کتاب الحج، باب ما يقتل المحرم من الدواب: ۲/۳۶۷، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(وفتح الباری، کتاب بدء الخلق: ۶/۳۵۳، دارالفکر، بیروت)

(۲) "إذا وقعت نجاسة في البثر دون القدر الكبير أو مات فيها حيوان دموي أو انفخ أو تمعط أو تفسخ،

ينزح كل مائها إلخ". (الدر المختار: ۱/۲۱۱، فصل في البشر، سعيد) (وكذا في الفتاوى

العالمكيرية: ۱/۱۹، الثالث: ماء الآبار، رشيدیه) (وكذا في بدائع الصنائع: ۱/۲۱۶، الطهارة، دارالکتب

"چھچھوندہ: ایک قسم کا چوہا جس کے جسم سے بو آتی ہے". (فیروز اللغات، ص: ۵۵۲، فیروز سنز، لاہور)

اس حمام کا پانی معمولی گرم بھی تھا اور چوباس منٹ ملا۔ اس پانی سے جس نے وضو یا غسل کیا ہوگا، کیا یہ وضو اور غسل صحیح ہیں، اگر صحیح نہیں تو صحیح مذہب پر کتنے دن کی نماز و غسل کا اعادہ کیا جائے گا؟

۲..... وہ فارہ منٹ پانی سے وضو کیا ہو امام کی اقتداء کی کسی ایسے مقتدی نے جس نے اور کسی پانی سے وضو کیا تھا تو کیا اس مقتدی کی نماز میں فتور آیا یا نہیں؟ اگر ہوا ہے تو کتنے اوقات کا؟

۳..... سوال اول کا جواب اگر اعادہ صلوٰۃ کا ہو تو یہ اگر چند اشخاص ہوں تو یہ اپنی نماز باجماعت پڑھیں گے یا انفرادی طریقہ سے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱..... احتیاط یہ ہے کہ تین دن تین رات کی نماز کا اعادہ کیا جائے اور گنجائش اس کی بھی ہے کہ جس وقت سے معلوم ہوا ہے اس وقت سے اس کے ناپاک ہونے کا حکم لگایا جائے (۱)۔

۲..... اس کا بھی اعادہ ضروری ہے۔

۳..... جماعت بھی کرا سکتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۹ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۹ھ۔

کنویں میں کسی جانور کے مر کر سڑ جانے سے پانی کے پاکی کا طریقہ

سوال [۱۹۰۹]: کنویں کے اندر کسی جانور کے مر کر سڑ جانے سے امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے مطابق

تین سوڈول پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ ہمارے شہر کے کنوؤں میں آٹھ سوڈول کے قریب پانی ہوتا ہے تو ایسی حالت میں تین سوڈول پانی نکالنا کافی ہو سکتا ہے، یا تمام پانی کا نکالنا ضروری ہے؟ جب کہ قوم میں سستی

(۱) ”ومذ ثلاثة أيام بلياليها إن انتفخ أو تفسخ استحساناً، قالوا: من وقت العلم، فلا يلزمهم شيء قبله“.

(الدر المختار: ۲۱۹/۱، فصل في البشر، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة: ۲۰/۱، الثالث مسائل الآبار، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق: ۱۰۲/۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۲۳/۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

بھی پیدا ہو چکی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل تو یہ ہے کہ تمام پانی نکالنا ضروری ہے، اگر پانی ختم نہیں ہوتا بلکہ پیدا ہوتا رہتا ہے تو دو عادل تجربہ کار لوگوں کی رائے معلوم کر لی جائے، وہ اس کنویں میں جتنا پانی بتائیں اتنی مقدار نکال دی جائے، اس ضابطہ کے ماتحت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ وہاں عامۃً اسی قدر پانی ہوتا تھا، یہ بات نہیں کہ دو سو ڈول کو بہر صورت متعین فرمایا گیا ہے (۱)۔ اگر پانی زیادہ ہو تو زیادہ نکالا جائے یہاں تک کہ نکالنے سے عاجز ہو جائیں، با ایں ہمہ ضعف و کم ہمتی کی بنا پر اگر دو سو ڈول پر قناعت کر لی گئی تب بھی کسی درجہ میں گنجائش ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

گوریا (چڑیا) کی بیٹ پانی میں گر جائے

سوال [۱۹۱۰]: اگر پانی کی بالٹی میں چند گوریا کی بیٹ پڑ جائے تو کیا سارا پانی ناپاک ہو جائے گا

اور استنجے کے لائق بھی نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۲)۔

نظام، اپریل/۱۹۶۵ء۔

(۱) "قلت: لكن مروياتي أن مسائل الآبار مبنية على اتباع الآثار على أنهم قالوا: إن محمداً أفتى بما شاهد في آبار بغداد، فإنها كثيرة الماء، وكذا ما روي عن الإمام من نزح مائة في مثل آبار الكوفة لقلة مائها، فيرجع إلى القول الأول؛ لأنه تقدير ممن له بصارة وخبرة بالماء في تلك النواحي، لا يكون ذلك لازماً في آبار كل جهة. والله أعلم." (رد المحتار: ۱/۲۱۵، فصل في البئر، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۶۳، فصل في البئر، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۳۷، فصل في مسائل الآبار، قديمي)

(و كذا في تبين الحقائق: ۱/۱۰۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "لا يبعتي إبل و غنم و خرد حمام و عصفور: أي لا يجب النزح بوقوع هذه الأشياء فيها..... وأما

خرد الحمام و العصفور، فليس بنجس لعدم الاستحالة إلى الفساد و لإجماع المسلمين على اقتناء =

کنویں میں گوبر ڈالا، پھر روزانہ اس کا پانی استعمال ہوتا رہا، کیا وہ پاک ہو گیا؟

سوال [۱۹۱۱]: بازار جاتے ہوئے ایک کنواں راستے میں پڑتا ہے اور پیاسے لوگ پانی پیتے

ہیں، پھر اندازہ ہے کہ ہفتہ میں دو دن جب بازار لگتا ہے تو اس کنویں سے ساٹھ ستر ڈول اور باقی دنوں میں پندرہ بیس ڈول پانی پینے میں خرچ ہو جاتا ہے۔ کچھ چرواہے لڑکوں نے کنویں کے اندر گوبر ڈال دیا اور گوبر ڈالے ہوئے دو ماہ کا عرصہ ہو گیا، جس کو معلوم تھا اس نے پانی پینا چھوڑ دیا، مگر پھر بھی پانی پینے میں استعمال ہوتا رہا، جنگل کی وجہ سے پانی نکالا بھی نہیں جاسکتا۔ ایسی صورت میں کنویں کا پانی پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ اور اتنی مدت میں کنواں پاک ہو آیا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس مدت میں وہ کنواں پاک ہو گیا (۱) اب کوئی شبہ نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

گیلا گوبر کنویں میں ڈالا گیا اس کا حکم

سوال [۱۹۱۲]: ایک کنویں میں ایک لڑکے نے گیلا گوبر پھینکا تو کتنا پانی نکالیں گے؟ چونکہ

کنویں کا پانی اتنا گہرا ہے کہ پانی پینے کے لئے نکالنا دشوار ہے، دوسرے اگر نکال کر پھینکیں تو پانی ختم ہو جانے کا احتمال ہے کیونکہ اکثر گرمیوں میں سوکھ جاتا ہے، مگر امسال نہیں سوکھا اور پانی چودہ ہاتھ ہے اور اس کے علاوہ

= الحمامات في المساجد“. (تبين الحقائق: ۱/۹۵، الطهارة، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا في بدائع الصنائع: ۱/۳۶۶، الطهارة، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۲۰، فصل في البئر، سعید)

(۱) ”وينزح كل مائها الذي كان فيها وقت الوقوع بعد إخراجها إلا إذا تعذر كخشبة أو خرقة متنجسة“.

(الدر المختار: ۱/۲۱۲ کتاب الطهارة، فصل في البئر، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية: ۱/۱۹، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(و کذا في مجمع الأنهر: ۱/۵۴، فصل تنزح البئر، دارالکتب العلمیة، بیروت)

بددینی کا اتنا زور ہے کہ کوئی پانی نہیں نکالتا ہے اور نہ نکالنے کو تیار ہوتا ہے، بلکہ اسی طرح برابر پیتے ہیں، تب اس حالت میں آدمی کیا کر سکتا ہے؟

۲..... اگر پردیسی ہو اور مکتب میں تعلیم کا کام کرتا ہو، نجس کنویں کے علاوہ دوسرے کنویں سے صرف سترہ دن پانی پیا اور وضو کیا اور کھانا نجس کنویں کے پانی سے پک کر آتا رہا، مجبوراً کھانا پڑا، ایسا کھانا کیسا ہے؟
 ۳..... گاؤں کے لوگوں کے سترہ دن پانی پینے سے پانی پاک ہو یا نہیں؟ جبکہ ڈیڑھ دو سو بالٹی پانی روز نکلتا رہا؟

۴..... دوسرے کنویں میں ایک چڑیا کا بچہ مردہ نکلا جو کہ دُم کی طرف سے پھٹا تھا، اب پانی کتنا نکالنا چاہیے، مجبوراً پچاسی بالٹی پانی نکال کر وضو کیا جائے تو درست ہے یا نہیں؟
 الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جب چودہ ہاتھ پانی اس سے نکل جائے گا تو پانی پاک ہو جائے گا، یہ ضروری نہیں کہ ایک دم ہی نکلے، مثلاً کنواں پاک کرنے کے لئے تو نہیں نکالتے، البتہ اپنی ضروریات کے لئے ہمیشہ نکالتے رہتے ہیں تب بھی جب مقدار مذکورہ نکل جائے گی تو کنواں پاک ہو جائے گا (۱)۔

۲..... سترہ دن تک کھالینے کے بعد اب دریافت کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔

۳..... اگر اس مدت میں اندازاً چودہ ہاتھ پانی نکل گیا تو کنواں پاک ہو گیا (۲)۔

۴..... تمام پانی نکالنا ضروری ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

(۱) ”(وإن تعذر) نزع کلها لكونها معیناً (فیقدر ما فیها) وقت ابتداء النزع، قاله الحلبي. (یؤخذ ذالک بقول رجلین عدلین لهما بصارة بالماء) به یفتی“. (الدر المختار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البثر: ۱/۲۱۳، سعید)
 (۲) (راجع رقم الحاشیة: ۱)

(۳) ”إذا وقعت نجاسة..... أومات فیها حیوان دموی، وانتفخ أو تفسخ، ینزع کل مائتها: ای الذی کان فیها وقت الوقوع، ذکرہ ابن بطال (بعد إخراجہ)“. (الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البثر: ۱/۲۱۳، سعید)

کنویں میں چیل، جو تیا گیند گر جانے سے اس کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۱۳]: کنویں میں اگر کوئی چیل یا جو تیا بڑی گیند گر جائے جس کی ناپاکی کا یقین نہ ہو تو

اس سے کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی صورت میں کنویں کی ناپاکی کا حکم نہیں دیا جائے گا (۱)، احتیاطاً کچھ ڈول پانی نکال دیں۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جو تیا کنویں میں گر گیا

سوال [۱۹۱۴]: کنویں میں پلاسٹک کا جو تیا گر گیا اور تلاش بھی کر لیا ہے، غوطہ بھی لگایا مگر نہ نکل

سکا۔ اب کنویں کا پانی پورا نکالا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پلاسٹک کا جو تیا کنویں میں گر گیا اور تلاش کرنے پر بھی وہ وہاں نہیں ملا، اگر اس جوتے کا ناپاک ہونا

معلوم نہیں تو کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا، احتیاطاً کچھ پانی نکالا جائے (۲)۔ اگر اس کا ناپاک ہونا معلوم ہو تو

(۱) قال العلامة ابن عابدين: "قوله: ولو شك الخ) من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة

أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحجاب الموضوعة في الطرقات الخ".

(رد المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۴۶، نوع آخر في مسائل الشك، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "قوله: ولو شك الخ) في التاتارخانية: من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أولاً، فهو

طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحجاب الموضوعة في الطرقات الخ". (رد

المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۱۹، فصل في البئر، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۰۳، فصل في أحكام الحياض، سهيل اكيڈمي، لاہور)

پورا پانی نکالا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۵ھ۔

جس کنویں سے جوتا نکلا اس کے پانی کا حکم؟

سوال [۱۹۱۵]: ایک مسجد میں ایک کنواں ہے اس کا کچھڑ چھ سات سال میں نکالا، جو امسال بالکل خشک ہو گیا، لیکن اس کے درمیان میں گاہ بگاہ جب کبھی ناپاک ہو جاتا تھا اس کا پانی توڑ دیتے تھے، اس میں سے ایک جوتا بالکل بوسیدہ ۲/۳ ٹکڑے نکلے۔ اب شرع شریف سے جو نمازیں پڑھی ہیں تو کسی قسم کا نقص تو نہیں آیا، یا مسجد کی کوئی ناپاکی وغیرہ کا حکم تو نہیں ہے؟ اگر ہو تو تحریر فرماویں تاکہ اس کے موافق عمل کیا جائے۔

از: پیاور ضلع اجمیر، احقر عبدالوہاب، ۱۰/محرم/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جوتا اگر ناپاک تھا تو اس سے کنواں بھی ناپاک ہو گیا اور جس وقت جوتا کنویں میں دیکھا گیا ہے اسی وقت سے کنویں کو ناپاک کہا جائے گا، اس کے پہلے کی نماز، وضو اور غسل کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ مسجد لوٹا وغیرہ بھی کچھ ناپاک نہیں۔ اور اگر ناپاک جوتہ گرنے کا وقت معلوم ہے تو اس وقت سے کنویں کو ناپاک سمجھنا چاہیے اور اس ناپاک پانی کو وضو، غسل برتن وغیرہ میں استعمال کیا ہو تو برتن وغیرہ کو پاک کرنا چاہیے۔

اس سے وضو کر کے جس قدر نمازیں پڑھی ہیں ان کا اعادہ کرنا چاہیے، غرض جس جس شئی کو وہ ناپاک

پانی لگا ہے وہ تمام ناپاک ہے:

”وجود حیوان میت فیہا: أي البثر ینجسها الخ“. مراقی الفلاح۔ قال الطحطاوی:

”قولہ: وجود حیوان الخ قید بالحیوان؛ لأن غیرہ من النجاسات لا یتأتی فیہ التفصیل ولا

الخلاف، بل ینجسها من وقت الوجدان فقط“. طحطاوی، ص: ۲۵ (۲)۔

(۱) ”بخلاف ما إذا كان علی حیوان خبث: أي نجاسة، وعلم بہا، فإنہ ینجس مطلقاً“.

(ردالمحتار: ۱/۲۱۳، فصل فی البثر، سعید)

(۲) (حاشیة الطحطاوی، ص: ۲۱، فصل فی مسائل الآبار، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير: ۱۶۰، فصل فی البثر، سهیل اکیڈمی) =

لیکن اگر جوتا کا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو تو محض شک کی بناء پر کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا: "شك في وجود النجس، والأصل بقاء الطهارة الخ". أشباه (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱/۵۵۶۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

گہرے کنویں میں غسل کرنے سے کنواں پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۱۹۱۶]: ہمارے گاؤں میں گرام پنچائت نے ایک کنواں تیار کیا ہے کہ دس فٹ چوڑا ہے اور بیس

تا ۲۵ فٹ گہرا ہے، اس میں لوگ اتر کر نہاتے ہیں جس میں مسلمان بھی ہوتے ہیں اور ہندو بھی اور عیسائی بھی کیونکہ یہ

مشترک کنواں ہے۔ یہاں کے چند مسلمانوں کا کہنا ہے کہ اس میں غسل کرنے والے کا غسل نہیں ہوتا اور اس کی نماز نہیں

ہوتی اور نہ ہی وہ پاک ہو سکتا ہے، کیونکہ کنویں کے اندر نہانے والے ہو سکتا ہے پیشاب پامخا نہ کرتے ہوں یا اپنی

نجاست کی لنگی پاک کرتے ہیں۔ کیا واقعی اتنے بڑے کنویں میں غسل کرنے سے مسلمان پاک نہیں ہو سکتا؟

اگر ڈول سے باہر پانی نکال کر باہر نہایا جائے تو غسل ہوگا یا پانی کو گھر پر لے جانے اور گرم کرنے کے

بعد اس سے غسل کیا گیا تو غسل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دس فٹ چوڑا کنواں یا تالاب مائے جاری کے حکم میں نہیں آئے گا، اس میں ناپاک لنگی پہن کر آدمی

اترے گا، یا اس کے بدن پر نجاست لگی ہوگی تو کنواں ناپاک ہو جائے گا (۲)، نہ غسل صحیح ہوگا نہ اس کا پانی استعمال

= (و كذا في رد المحتار: ۱/۲۱۸، باب في البئر، سعيد)

(۱) (الأشباہ والنظائر: ۱/۱۸۸، القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك، إدارة القرآن، كراچی)

قال العلامة ابن عابدين: "قوله: ولو شك الخ) من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته

نجاسة أولاً، فهو ظاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعه الخ". (رد المحتار:

۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۷۹، المياء، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "إذا كان الجنب قد استنجى بالماء، أما إذا لم يتنجس البير ونزح جميع الماء". (الخلاصة: ۸/۱،

الطهارة، امجد اكيڈمی) =

کرنا درست ہوگا، ہاں! اگر اس کو ناپاک نہ کیا گیا تو ڈول کے ذریعہ پانی نکال کر غسل کرنا اور دوسرے کام میں لانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

غسل جنابت کرتے وقت قطرہ کنویں میں گر گیا

سوال [۱۹۱۷]: کسی جنبی نے سر پر پانی ڈالا پھر ڈول کھینچا، ایک دو قطرہ کنویں میں گر گیا تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس قطرے کے ساتھ اگر نجاست حقیقہ نہیں ہے تو راجح قول کی بنا پر اس سے کنواں ناپاک نہیں ہوا:

”وهو أي الماء المستعمل طاهر ولو من جنب الخ“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس کنویں میں مستعمل پانی اندر جائے اس سے وضو وغیرہ کا حکم

سوال [۱۹۱۸]: دیہات میں اکثر لوگ کنویں پر غسل جنابت وغیرہ کرتے ہیں اور مستعمل پانی

کنویں میں گرتا ہے، نیز عورتیں بھی بہت بے احتیاطی سے غسل کرتی ہیں، مستعمل پانی کنویں میں گرتا ہے، مگر تمام

ضروریات اس کنویں سے پوری ہوتی ہیں، لہذا اس کا استعمال وضو وغسل میں کیسا ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اس کو

پاک سمجھا جائے یا ناپاک؟

= (و كذا في فتاوى قاضى خان: ۹/۱، فصل فيما يقع في البئر، رشيدية)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۱۱۰/۱، الفصل الرابع في الميآه، غفاريه كوئته)

(۱) (الدر المختار: ۲۰۰/۱، مبحث الماء المستعمل، سعيد)

”جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في إنائه، لم يفسد عليه الماء، أما إذا كان يسيل فيه

سيلاناً أفسده، وكذا حوض الحمام على هذا“۔ (البحر الرائق: ۱۳۰/۱، باب الميآه، رشيدية)

”الماء المستعمل إذا وقع في البئر لا يفسده إلا إذا غلب، وهو الصحيح، هكذا في محيط

السرخسي“۔ (الفتاوى العالمكيريّة: ۲۳/۱، باب الميآه، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۱۸۲/۱، باب الميآه، سعيد)

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک یہ تحقیق نہ ہو کہ نجاست (پیشاب، پاخانہ اور منی وغیرہ) اس پانی بھرنے اور نہانے کی وجہ سے کنویں میں گر رہی ہے اس سے کنویں کو نجس نہیں کہا جائے گا۔ جو لوگ غسلِ جنابت وہاں کرتے ہیں ان کو بتا دیا جائے کہ وہ نجاستِ حقیقیہ پہلے علیحدہ پاک کر لیا کریں اور غسل ایسی طرح کریں کہ پانی کنویں میں نہ جائے، جب تک کنویں میں نہ جائے جب تک کنویں کو نجس قرار نہیں دیا جائے۔ اس کا پانی وضو وغیرہ میں استعمال کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کنویں کے قریب نجاست ہو تو اس کا اثر کتنی دور تک ہوتا ہے؟

سوال [۱۹۱۹]: مردار جانور (ایک کنویں کے قریب) پڑے ہوئے ہیں، اس کنویں یا گڑھے کے قریب دوسرا کنواں یا ٹل لگا ہوا ہے تو کیا اس کنویں یا ٹل کا پانی ناپاک ہے، اگر ناپاک ہے تو کتنے ہاتھ کے فاصلہ تک ناپاک سمجھا جائے گا اور کتنے پر پاک قرار دیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نل، کنویں، گڈھے کی گہرائی اور زمین کی نرمی سختی کا اس میں زیادہ دخل ہے، اس لئے اہل تجربہ و اہل بصیرت سے دریافت کر لینا بہتر ہے، فقہاء کی لکھی ہوئی تحدید ہر جگہ یکساں طور پر چسپاں نہیں، انہوں نے بھی اہل تجربہ و اہل بصیرت کے قول پر اعتماد کیا ہے۔ نیز نل اگر زیادہ گہرا اتار دیا جائے اور اس کے قریب کوئی معمولی گڈھا ہو جو زیادہ گہرا نہ ہو تو وہاں بھی اس کا اثر نہیں پہنچے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في إنائه، لم يفسد عليه الماء وكذا حوض الحمام والماء المستعمل إذا وقع في البئر، لا يفسده، إلا إذا غلب، وهو الصحيح". (الفتاوى العالمكبرى: ۲۳/۱، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۱/۱۲۱، الفصل الرابع في الميآه الخ، غفاريه كوئته)

(۲) "قوله: البعد) اختلف في مقدار البعد المانع في وصول نجاسة البالوعة إلى البئر، ففي رواية: =

شک سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا

سوال [۱۹۲۰]: موضع دمری والا، ضلع دہرہ دون میں ایک قدیمی کنواں ہے، اس کنویں سے ہندو مسلمان پانی پیتے رہے، عرصہ پندرہ بیس یوم سے ہندوؤں نے چماروں سے بھی اس کنویں سے پانی کھنچوانے کا ارادہ کر لیا ہے، حاکم ضلع نے بھی اس کی اجازت دے دی ہے، مسلمانوں نے حتی المقدور کوشش کی مگر ناکام رہے۔

کنواں ہندوؤں کی ملکیت ہے، مسلمان محض بحیثیت کاشتکار ہیں، کنویں کے علاوہ اور کوئی انتظام پانی پینے کا نہیں۔ موضع کی آب و ہوا خراب ہے، خصوصاً برسات میں بہت بدتر ہو جاتی ہے، دیہات میں جو پانی گول وغیرہ میں پہنچتا ہے وہ بے حد گندہ ہے۔ ہندوؤں کی دیگر اقوام مثلاً: سقہ، بنجارہ، لودہا، وغیرہ بھی مردار خور ہیں۔ اگر چہ چار کنویں سے پانی بھرنے لگیں تو مسلمانوں کو اس کنویں سے پانی پینا چاہیے یا نجس چھوڑ دینا چاہیے؟

المرسل: حافظ عبدالعزیز، ۱۹/ اگست/ ۱۹۳۳ء، پارچہ فروش، بازار دھاما نوالہ، ضلع دہرہ دون۔

الجواب حامداً و مصلياً:

جب تک یقین نہ ہو جائے یا ظن غالب سے کنویں میں نجاست گرنا معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک کنویں کا پانی شرعاً پاک ہی رہے گا، محض شک کی وجہ سے ناپاک نہ ہوگا (۱)، لہذا اس کا پینا اور دیگر ضروریات میں

= خمسة أذرع، وفي رواية: سبعة. وقال الحلواني: المعتبر الطعم أو اللون أو الريح، فإن لم يتغير جاز، وإلا لا والحاصل أنه يختلف بحسب رخاوة الأرض وصلابتها، ومن قدره اعتبر حال أرضه.“

(رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۲۲۱، كتاب الطهارة، مطلب في الفرق بين الروث، اهـ سعيد)

(۱) ”لو شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعه في الطرقات، ويستقي منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار الخ.“ (التاتار خانية: ۱/ ۷۹، المياء، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في رد المحتار: ۱/ ۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/ ۲۱۹، فصل في البئر، رشيديه)

استعمال کرنا جائز ہوگا، البتہ جب یقین یا ظن غالب سے کنویں میں نجاست کا گرنا معلوم ہو جائے تو اس کا استعمال کرنا جب تک کنواں پاک نہ ہو جائے جائز نہ ہوگا: ”شك في وجود النجس، فالأصل بقاء الطهارة“. الاشباہ (۱)۔ ”إذا وقعت في البئر نجاسة نرحت“. ہدایہ (۲)۔

اگر بلاشک کے پاک پانی ملے تو اس کا استعمال کرنا بہتر ہے: ”دع ما يربيك إلى ما لا يربيك“ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۵۲ھ۔
الجواب صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/جمادی الاولیٰ/۱۳۵۲ھ۔

چاول وغیرہ پر ستنش کردہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۱۹۲]: کنویں میں سے غیر مسلم کے پانچ سات گھراپنی ضرورت کے لئے پانی لے جاتے ہیں اور اپنی خوشی کے موقع پر چراغ جلاتے ہیں اور کنویں میں ڈالتے ہیں، چاول، ناریل ڈالتے ہیں، اس کی اچھی طرح پرستش کرتے ہیں آیا۔ اس کا پانی مسلمانوں کو استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

یہ کام غلط ہے، اس کے باوجود ان چیزوں کی وجہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوا، اس کا پانی استعمال کرنا درست ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الأشباہ والنظائر: ۱/۱۸۸، القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) (الهداية: ۱/۴۱، فصل في البئر، مكتبة شركت علميه، ملتان)

(۳) (المقاصد الحسنة: ۲۱۴، دار الكتب العلمية، بيروت)

(ومشكوة المصابيح، باب الكسب وطلب الحلال، الفصل الثاني، ص: ۲۴۲، قديمي)

(۴) قال العلامة الكاساني رحمه الله: ولو غير الماء المطلق بالطين أو بالتراب أو بالجص أو بالنورة وبو

قوع الأوراق أو الشمار فيه أو بطول المكث، يجوز التوضؤ به اهـ“ (بدائع الصنائع: ۱/۱۶۵،

كتاب الطهارة، فصل: وأما شرائط أو كان الوضوء، دار الكتب العلمية، بيروت)

دیوبند کے ایک فتویٰ کا حوالہ

سوال [۱۹۲۲]: موجودہ زمانہ میں کھیتوں کی آب پاشی کے لئے ٹیوب ویل استعمال کرتے ہیں جس میں انجنوں کے ذریعہ سے زمین سے یا کنویں وغیرہ سے پانی نکالا جاتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا اس پانی سے جنابت وغیرہ کا غسل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مجھ سے ایک شخص نے مسئلہ دریافت کیا تھا تو میں نے ظاہری صورت کے پیش نظر جواز کا فیصلہ کر دیا تھا، لیکن انہوں نے کہا کہ دیوبند سے عدم جواز کا فتویٰ نکلا ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

دیوبند کا وہ فتویٰ بھیجئے، اس کو دیکھ کر جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کنویں کا پانی زیادہ ہونے کی ترکیب

سوال [۱۹۲۳]: کنویں کا پانی کبھی کم ہو جاتا ہے جس کی بنا پر لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے، دعاء کریں اللہ تعالیٰ اس تکلیف کو دور فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

حق تعالیٰ کنویں میں عمدہ پانی عطاء فرمائے جس سے سب کی ضروریات آسانی سے پوری ہو جائے۔ آپ فجر کی سنت اور فرض کے درمیان سورہ فاتحہ مع بسم اللہ ۴۱/ بار، اول و آخر درود شریف گیارہ بار پابندی سے روزانہ پڑھا کریں، اللہ تعالیٰ روزی میں برکت دے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

زیر زمین ٹنکی کا حکم

سوال [۱۹۲۴]: راجستھان کے اکثر مقامات پر پانی جمع کرنے کے لئے لوگ زمین میں پانی کا ظرف بناتے ہیں، زمین کے اندر چار پانچ ہاتھ گڑھا کھودتے ہیں، پھر اس میں سیمنٹ سے پلاستر کر دیتے ہیں اور اوپر سے پتھر کی پٹیاں ڈال کر بند کر دیتے ہیں۔ یہ ظرف عموماً درہ سے کم ہوتا ہے۔

جواب طلب امر یہ ہے کہ اگر اس ظرف میں نجاست گر جائے اور بارش کے پانی یا دوسرے ذرائع سے

اس کو بھر دیا جائے یہاں تک کہ وہ پانی ظرف کے اوپر سے ہو کر گزر گیا، اب یہ ظرف پاک ہو گیا یا نہیں؟ اگر نہیں تو پورا پانی نکال دیا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

البحر الرائق، ص: ۱/۸۷ کی عبارت یہ ہے: ”لو تنجس الحوض الصغير ثم دخل فيه ماء آخر، وخرج حال دخوله، طهر وإن قل. وقيل: لا، حتى يخرج قدر ما فيه. وقيل: حتى يخرج ثلاثة أمثاله، و صحح الأول في المحيط وغيره. وقال السراج الهندي: وكذا البئر۔
واعلم أن عبارة كثير منهم في هذه المسئلة تفيد أن الحكم بطهارة الحوض إنما هو إذا كان الخروج حالة الدخول، وهو كذلك فيما يظهر؛ لأنه حينئذ يكون في المعنى جارياً، لكن إياك وظن أنه لو كان الحوض غير ملاً ن فلم يخرج منه شيء في أول الأمر، ثم لما امتلأ خرج منه بعضه لاتصال الماء الجاري به أنه لا يكون طاهراً حينئذ؛ إذ غاية أنه عند امتلائه قبل خروج الماء منه نجس، فيطهر بخروج القدر المتعلق به الطهارة إذا اتصل به الماء الجاري الطهور، كما لو كان ممتلاً ابتداءً ماءً نجساً، ثم خرج منه ذلك القدر لاتصال الماء الجاري به. ثم كلامهم يشير إلى أن الخارج منه نجس قبل الحكم على الحوض بالطهارة، وهو كذلك كما هو ظاهر كذا في شرح منية المصلي“ (۱)۔

اب اس عبارت پر اپنے مسئلہ کو منطبق کر کے دیکھ لیجئے (۲)۔



(۱) (البحر الرائق: ۱/۱۲۲، فی المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۹۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۷، الباب الثالث فی المیاء، رشیدیہ)

(۲) خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر مذکورہ گڑھا بھرا ہوا نجس ہو جائے تو بارش وغیرہ کے داخل ہوتے ہوئے واپس نکل جانے سے (مائے جاری ہو کر) پاک ہو جائے گا۔ اور اگر پہلے سے بھرا ہوا نہ ہو بلکہ کم ہو تو جب تک موجودہ پانی کے بقدر بہہ جائے تو پاک ہو جائے گا، اگر اتنی مقدار میں بہہ نہ جائے تو پاک نہ ہوگا۔

الفصل الثالث فی الحوض

(حوض کے احکام کا بیان)

حوض کی گہرائی و چوڑائی

سوال [۱۹۲۵]: مسجد میں عام طور پر جو حوض ہوتے ہیں ان کا گہرا ہونا کتنا ضروری ہے، مثلاً لمبائی اور چوڑائی تو کم از کم وہ درجہ ہو اور گہرا کتنا ہو؟ مثلاً ایک حوض دو یا تین گز گہرا ہے، اتفاقاً پانی آنا اس میں بند ہو گیا اور وہ پانی کم ہوتے ہوئے صرف ایک فٹ یا اس سے کم رہ گیا ہے تو کیا اس حوض کے پانی سے وضو درست ہے؟ حوض کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پانچ انگل گہرا بھی کافی ہے، کذا فی ردالمحتار: ۱/۱۳۲ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۹/۶/۹۲ھ۔

حوض کی گہرائی اور چوڑائی

سوال [۱۹۲۶]: وہ حوض جس کی لمبائی کافی ہے اور چوڑائی صرف دو ہاتھ ہے، گہرائی بھی دو ہاتھ

(۱) ”وحيثئذٍ فعمق خمس أصابع تقريباً ثلاثة آلاف وثلثمائة واثنا عشر من الماء الصافي“.

(الدرالمختار: ۱/۱۹۷، مطلب فی مقدار الزراع وتعيينه، سعيد)

گہرائی کی کوئی مقدار مقرر نہیں وعلیہ الفتویٰ۔

”واختلفوا فی قدر عمقه، قال بعضهم: إن كان بحال لورفع الماء بكفه لا ينحسر ماتحته من

الأرض فهو عميق. رواه أبو يوسف عن أبي حنيفة الخ“۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۵/۱، الطهارة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير: ۸۱/۱، باب الماء الذي يجوز به الوضوء الخ، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

ہے کیا یہ وہ درودہ کے حکم میں ہوگا یا نہیں؟ اور گہرائی کے اعتبار سے کنویں میں بھی کافی گہرائی ہوتی ہے اور چوڑائی بھی ہوتی ہے تو کیا اس کا حکم اس میں لگے گا؟ وضاحت سے بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

گہرائی کی زیادتی طول و عرض کی کمی کا بدل نہیں ہو سکتی (۱)، البتہ اگر عرض کم ہو اور طول زیادہ ہو اور زیادتی محسوس کر کے وہ درودہ ہو سکے تو وہ بہتر ہے: ”وله طول لا عرض، لکنه يبلغ عشرأ في عشر، جاز تيسيراً“۔ در مختار: ۱/۱۹۲ (۲)۔

حوضِ مدوّر کا حساب بھی معتبر ہوگا، جیسا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے در مختار کی شرح کرتے ہوئے تفصیل سے بیان کیا ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حوض کی لمبائی، چوڑائی اور گہرائی

سوال [۱۹۲۷]: شرعی حوض کم سے کم کتنا لمبا اور کتنا چوڑا ہونا چاہئے؟ ہماری مسجد کا حوض ۲۵/ فٹ لمبا اور ۱۲/ فٹ چوڑا ہے اور ساڑھے ۵/ گہرا ہے، ہم حوض کی گہرائی ایک فٹ کم کرنا چاہتے ہیں، اس میں

(۱) ”الحوض إذا كان أقل من عشرة في عشرة لكنه عميق، وقعت فيه النجاسة، ثم انبسط وصار عشرأ في عشر، فهو نجس“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ: ۴/۱، الأول فی الحياض والجنباب، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”قولہ: لکنه يبلغ الخ) کان يكون طوله خمسين وعرضه ذراعين مثلاً، فإنه لورُبْع، صار عشرأ في عشر۔ (قولہ جاز تيسراً): أي جاز الوضوء منه بناءً على نجاسة الماء المستعمل، أو المراد: جاز وإن وقعت فيه نجاسة، وهذا أحد قولين. وهو المختار، كما في الدرر“۔ (ردالمحتار: ۱/۱۹۳، فصل فی المیاء، سعید)

(و كذا في النهر الفائق: ۷۵/۱، الطهارة، امدادیہ)

(و كذا في فتح القدير: ۸۱/۱، باب الماء الذي يجوز به الوضوء، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و كذا في البحر الرائق: ۱۴۱/۱، الطهارة، رشیدیہ)

(۳) ”قولہ: وفي المدوّر ستة وثلاثين): أي بأن يكون دوره ستة وثلاثين ذراعاً، وقطره أحد عشر ذراعاً وخمس ذراعاً“۔ (ردالمحتار: ۱/۱۹۳، باب المیاء، سعید)

کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعی حوض کم از کم دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا ہونا چاہئے (۱)، اگر چوڑائی میں کچھ کمی ہو تو لمبائی میں زیادتی کر دی جائے جس سے نسبت وہ درودہ کی حاصل ہو جائے، گہرائی ساڑھے چار فٹ بھی کافی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وہ درودہ اور مقدار ذراع

سوال [۱۹۲۸]: پانی کا حوض وہ درودہ گز کا حکم رکھتا ہے، شرعی گز کتنے انگل کا ہوتا ہے جس کے

مطابق حوض بنایا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

چوبیس انگل کا ایک شرعی گز ہوتا ہے جبکہ اس کو چھ قبضہ کا مانا جائے اور اگر سات قبضہ کا مانا جائے تو اٹھائیس انگل کا ہوگا۔ درمختار میں اسی کو مختار کہا ہے:

”والمختار ذراع الكرباس وهو سبع قبضات فقط: أي بلا أصبع قائمة، وهذا في

اللولو الجية. وفي البحر: أن في كثير من الكتب أنه ست قبضات ليس فوق كل قبضة أصبع قائم،

(۱) ”وَأنت خير بأن اعتبار العشر أضبط ولا سيما في حق من لا رأى له من العوام، فلذا أفتى به

المتأخرون الأعلام: أي في المربع بأربعين، وفي المدور بستة وثلاثين الخ“۔ (الدر المختار: ۱/۱۹۳،

فصل في الميآء، سعيد)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۲۷۸، النوع الثالث: الماء النجس، رشيدية)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۱/۱۰۰، الفصل الرابع في الميآء، غفاريه)

(۲) ”الحوض إذا كان أقل من عشر في عشر لكنه عميق، فوَقعت فيه النجاسة حتى تنجس، ثم انبسط

وصار عشرًا في عشر، فهو نجس؛ لأن النجس لا يطهر بالانبساط والفرق“۔ (المحيط البرهاني:

۱/۱۰۵، الفصل الرابع في الميآء التي يجوز التوضؤ بها، غفاريه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۴، الأقل في الحياض، امجد اكيڈمی، لاہور)

فہو أربع وعشرون أصبعاً بعدد حروف: "لا إله إلا الله، محمد رسول الله" صلى الله تعالى عليه وسلم، والمراد بالأصبع القائمة ارتفاع الإبهام، كما في غاية البيان الخ. والمراد بالقبضة أربع أصابع مضمومة الخ. شامي: ۱/۲۰۳ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۶/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۶/۵۹ھ۔

حوض کی پیمائش

سوال [۱۹۲۹]: مسجدوں میں جو حوض بنائے جاتے ہیں اس حوض کی گہرائی و لمبائی و چوڑائی شرعی

گزا اور مروجہ میٹر کے حساب سے کتنی ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دس گز لمبائی، دس گز چوڑائی کافی ہے اور یہاں شرعی گز مراد ہے جس کو عربی میں ذراع کہتے

ہیں (۲)۔ سرکاری ایک گز عربی دو ذراع کا ہوتا ہے، یعنی سرکاری پانچ گز لمبائی اور اتنی ہی چوڑائی ہوگی، گہرائی

کی کوئی خاص مقدار نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۸۹ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۹۶ مطلب في مقدار الذراع وتعيينه، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۴۰، الميآء، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير: ۱/۷۹، فصل في الميآء، المصطفى البابی الحلبي مصر)

(۲) "ولا بماء راكداً وقع فيه نجس، إلا إذا كان عشرة أذرع، ولا ينحسر أرضه بالغرف، فحكمه حكم

الجاري الخ، وإنما قدر به بناءً على قوله عليه السلام: "من حفر بئراً، فله حولها أربعون ذراعاً". فيكون

لها حريمها من كل جانب عشرة الخ". (شرح الوقاية: ۱/۸۰، كتاب الطهارة، سعيد)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۱۹۲، باب الميآء، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۷۴، الميآء، مكتبه إمداديه)

دس بیگہ کے تالاب میں غسل وغیرہ

سوال [۱۹۳۰]: ہمارے یہاں ہر ایک تالاب دس بیگہ کے قریب ہے (۱)، پانی کی گہرائی دس ہاتھ ہے۔ مگر ۴۷ء سے پہلے تو صرف ایک دو ہندو اور باقی سب مسلمان کپڑا دھوتے تھے اور غسل کرتے تھے۔ مگر اب سب ہندو غسل کرتے ہیں اور کپڑا دھوتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس کے اندر غسل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور کپڑے پاک کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس تالاب میں غسل کرنا، کپڑے دھونا درست ہے (۲)۔ کوئی شبہ نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہندوستانی مسجد کے حوض سے وضو

سوال [۱۹۳۱]: ہندوستانی مسجد بھونڈی کا حوض جو کہ وہ درودہ ہے، اس کے اندرونی حصہ میں دو فٹ کے فاصلے سے جالی لگی ہوئی ہے، جالی کے اوپر ایک فٹ چوڑی پھولوں کی کیاری ہے، اس کی سطح پانی کے اندر چار انچ ڈوبی ہوئی ہے۔ ایک صاحب کہتے ہیں کہ پانی ہلتا نہیں اس لئے اس میں وضو نہیں کرنا چاہیے۔ قائل کا قول صحیح ہے یا غلط؟

کیاری کی سطح جو ڈوبی ہوئی ہے اس سے تڑوا دیں یا باقی رکھیں؟ آپ اور دیگر علمائے دیوبند مناظرہ کے وقت دیکھ چکے ہیں۔ لہذا مفصل جواب سے نوازیں۔

(۱) ”بیگہ: زمین کی ایک مقدار، چار کنال یا ۸۰ مرلے۔“ (فیروز اللغات، ص: ۲۵۶، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”والغدیر العظیم الذی لایتحرک أحد طرفیه بتحریک الطرف الآخر إذا وقعت نجاسة فی أحد طرفیه، جاز الوضوء من الجناب الآخر اھ۔“ (الهدایة، کتاب الطہارات: ۳۶/۱، إمدادیہ، ملتان)

”يجوز التوضی والاعتسال فی الحوض الكبير وعامة المشايخ قالوا: إن كان عشراً

فی عشر فهو كبير اھ۔“ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الطہارات، فصل

فی الماء الراكد: ۵/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

کیاری کی سطح جو ڈوبی ہوئی ہے اس کو توڑنے کی ضرورت نہیں، موجودہ صورت میں بھی وضو بلا تکلف درست ہے، پانی کے ہلنے نہ ہلنے کا شبہ نہ کریں (۱)۔ کسی اور مصلحت سے کیاری کی ڈوبی ہوئی سطح کو توڑنا چاہیں تو اختیار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۳ھ۔

حوض میں کلی، مسواک اور پیر کو دھونا

سوال [۱۹۳۲]: مسجد کے اندر حوض پر وضو کرتے وقت دانتوں کو مسواک کی لکڑی سے صاف

کرنے کے بعد اسی مسواک کی لکڑی کو پانی کے اندر ہی حوض میں ڈبو کر دھونا، کلی کرتے وقت بجائے نالی کے حوض کے پانی میں ہی کلی کرنا، پیر دھوتے وقت دونوں پاؤں کو حوض کے اندر ہی پانی میں ڈبو کر دھونا، یہ تینوں باتیں کہاں تک درست ہیں، پانی میں خرابی ہوگی یا پاک رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ حوض جو درہ درہ ہے وہ ان چیزوں سے ناپاک نہیں ہوگا، لیکن ادب اور سلیقہ یہ ہے کہ کلی حوض میں نہ کی جائے بلکہ نالی میں کی جائے، مسواک کی لکڑی بھی نالی میں دھوئی جائے حوض میں نہ ڈبوئی جائے، پیر بھی اس طرح دھوئے جائیں کہ پانی نالی میں گرے اور حوض میں ان کا پانی نہ گرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

(۱) جب مقدار حوض وہ درہ درہ ہے تو نالی کثیر کے حکم میں ہے، لہذا پانی کے ہلنے یا نہ ہلنے سے پانی کی طہارت پر کچھ اثر نہیں پڑے گا۔

(۲) ”و من منہیاتہ..... إلقاء النخامة والامتخاط في الماء“۔ (الدر المختار: ۱/۱۳۳، مطلب في

الإسراف في الوضوء، سعید)

(و كذا في المبسوط للسرخسي: ۱/۵۲، مكتبة حبيبيه، كوئٹہ)

(و كذا في الحلبي الكبير: ۳۹، سهيل اكيڈمي، لاہور)

حوض میں پیر ڈال کر دھونا

سوال [۱۹۳۳]: ایک شاہی جامع مسجد کے امام صاحب جب حوض میں وضو کرتے ہیں تو پاؤں حوض میں ڈال کر دھوتے ہیں، جھوٹا پانی اس میں ڈال دیتے ہیں۔ کیا اس طرح حوض کے پانی کو نقص یا خرابی پیدا نہیں ہوتی؟ کیا یہ پانی پاک ہی رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر حوض بڑا (دہ دروہ) ہے تو پانی ناپاک نہیں ہوا، اگرچہ نفاقت کی بات یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے (۱)۔
فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کتا حوض میں گر گیا تو کیا حوض ناپاک ہو گیا؟

سوال [۱۹۳۴]: مسجد کے حوض میں اگر کتا گر جائے اور گرتے ہی فوراً زندہ نکل آئے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح اس حوض کے پانی پینے کا کیا حکم ہے؟ عوام کو سمجھانے کے بعد بھی استفتاء لکھنے پر مجبور کرتے ہیں، چنانچہ روشنی ڈالیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس حوض کی لمبائی دس گز شرعی گز کے مطابق ہو اس میں اگر کتا گر جائے تو اس پر ناپاکی کا حکم نہیں لگایا جائے گا، لیکن عوام میں چہ میگوئیاں ہوتی ہی ہیں اس لئے حوض کو خالی کر کے صاف کر دیا جائے تو پھر سکون ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

(۱) "فإن أدخل الجنب يده أو رجله في البير، لم يفسده، كذا روى عن أبي يوسف رحمه الله، بخلاف الإناء، فإنه لو أدخل رجله في الإناء، يفسده". (خلاصة الفتاوى: ۱/۷، وما يتصل بهذا الجباب والأواني، امجد اكيڈمی، لاہور)
(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۰۰، الميآه، سعيد)

(۲) "قيد بالموت؛ لأنه لو أخرج حياً وليس بنجس العين ولا به حدث وخبث، لم ينزح شيء إلا أن يدخل فمه الماء، فيعتبر بسوره الخ". (الدر المختار: ۱/۲۱۳، فصل في البئر، سعيد) =

حوض کا پانی بذریعہ نل بیت الخلاء کے لئے

سوال [۱۹۳۵]: ہمارے مدرسہ میں فلش سسٹم سنڈ اس بنے ہوئے ہیں (۱)، ان کے لئے پانی پہلے کی ٹنکی سے آتا ہے، اس کا تعلق مسجد کے حوض سے ہو گیا ہے اور حوض کا پانی اس میں استعمال ہوتا ہے، اس کے استعمال سے طبیعت پر ایک قسم کا تکرر محسوس ہوتا ہے، بظاہر اس کے استعمال میں شرعی قباحت معلوم نہیں ہوتی، اگر حضرت والا کی نظر میں کوئی فقہی جزئیہ ہو تو مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ تکرر ہے، طبعی مائے کثیر کے استعمال میں کیا اشکال ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا استنجائے بغیر گڑھے میں داخل ہونے سے پانی ناپاک ہوگا؟

سوال [۱۹۳۶]: اگر کوئی سنسان میدان میں قضائے حاجت کے بعد بغیر ڈھیلے سے استنجائے کسی ایسے گڑھے میں گھس کر پانی لے لے جو یقیناً وہ دردہ نہیں ہے تو اس عمل کے بعد وہ پانی پاک رہے گا یا ناپاک ہو جائے گا؟ اور وہ دردہ مقدار سے کم گڑھے میں کتنی مقدار نجاست کرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا؟ اور نجاست غلیظہ و خفیفہ، اسی طرح نجاست مرئیہ ان تمام قسموں کی نجاست میں اس گڑھے کے پانی کو ناپاک کرنے کی مقدار بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو گڑھا چھوٹا ہو (دردہ سے کم ہو) ہر قسم کی نجاست سے نجس ہو جائے گا، خواہ کتنی ہی مقدار نجاست

= (و كذا في النهر الفائق: ۸۷/۱، فصل في الآبار، مكتبة إمداديه، ملتان)

(و كذا في إمداد الفتاح شرح نور الإيضاح، ص: ۵۱، فصل في حكم الآبار وطرق تطهيرها اهـ،

مكتبة حقانيه، پشاور)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۱۱۱/۱، الفصل الرابع في الميآه الخ، غفاريه كوئٹہ)

(۱) "سنڈ اس: پاخانہ، بیت الخلاء، وہ پاخانہ جس کے صاف کرنے کا منہ گھر کے باہر دیوار میں ہو"۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۱۲،

فیروز سنز لاہور)

اس میں گرے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جوہڑ کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۳۷]: ایک جوہڑ ہے (۲)، اس میں بدبودار پانی ہے اور اس جوہڑ کے پاس ایک ٹل

ہے، اس ٹل کے پانی میں جوہڑ کی وجہ سے معمولی بدبو آتی ہے وہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر پانی میں برسات یا گرمی کی وجہ سے بدبو پیدا ہوگئی اور وہی اثر ٹل میں آ گیا تو وہ پانی ناپاک

نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان ولو مخففة أو قطرة بول أو دم أو ذنب فأرة، لم يسمع، في بئر دون القدر الشكير على ما مرّ“۔ (الدرالمختار)۔

وقال ابن عابدين: ”أى من المعتبر فيه أكبر رأى المبتلى به، أو ما كان عشراً في عشر“۔

(ردالمحتار: ۲۱۱/۱، باب المیاء، سعید)

(و كذا في النهر الفائق: ۷۴/۱، الطهارة، إمدادیه)

(و كذا في المحيط البرهانی: ۱۰۸/۱، نوع آخر في ماء الآبار، غفاریه)

(۲) ”جوہڑ: بارانی تالاب، کچا تالاب، جھیل“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۸۶، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”فإن تغيرت أو صافه الثلاثة بوقوع أوراق الأشجار فيه وقت الخريف، فإنه يجوز به الوضوء..... ولو

تغير الماء المطلق بالطين أو بالتراب أو بالجص أو بالنورة أو بطول المكث، يجوز التوضوء به، كذا في

البدائع“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة: ۲۱/۱، الباب الثالث في المیاء، الفصل الثاني فيما لا يجوز به

التوضوء، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۱۶۵/۱، فصل: وأما شرائط أركان الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۷۵/۱، المیاء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

باب التیمم

(تیمم کے احکام)

مرض کی وجہ سے تیمم

سوال [۱۹۳۸]: ایک طبیب مسلمان بعض مخصوص مرض کے متعلق اپنے آپ کو حاذق کہتا ہے اور بعض لوگ بھی کہتے ہیں کہ فلاں فلاں مرض کی دوا اس کے پاس بنسبت دوسروں کے اچھی ہے۔ وہ دوا کے استعمال کے بعد اغتسال کے بجائے تیمم کا حکم لگاتا ہے اور کہتا ہے کہ اگر غسل فرض ہو تب بھی تیمم کرو۔
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر حاذق دیندار طبیب یہ کہتا ہے کہ غسل کرنے سے مرض میں ترقی ہو جاوے گی، یا دیر میں اچھا ہوگا تو تیمم درست ہے:

”تیمم لبعده ميلاً عن ماء أو لمرض“. کنز (۱)۔

قال الزيلعي: ”وأما المرض، فمنصوص عليه، سواء خاف ازدياد المرض أو طولَه باستعمال الماء الخ“ (۲)۔

وقال العلامة الحصكفي: ”أو لمرض يشد أو يمتد بغلبة ظن أو قول حاذق مسلم“.
(الدر المختار). قال الشامي: ”أي إخبار طبیب حاذق مسلم غير ظاهر الفسق، وقيل: عدالته شرط“ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) کنز لدقائق: ۹/۱، باب التیمم، کتب خانہ رشیدیہ، دہلی)

(۲) تبیین الحقائق: ۱/۱۱۸، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۳) الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۳۳، باب التیمم، سعید)

(کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۲۸، باب التیمم، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتاریخانیۃ: ۱/۲۳۳، باب التیمم، إدارة القرآن، کراچی)

غسل پر قدرت نہ ہو تو تیمم کر لے

سوال [۱۹۳۹]: زید اس قدر بیمار ہے کہ وہ وضو کرنے کی قدرت رکھتا ہے، لیکن غسل کرنے پر قادر نہیں ہے، ایسی حالت میں اسے غسل کرنے کی حاجت ہوگئی تو اسے کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں وہ تیمم کر لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بیماری کے وہم کی بناء پر تیمم

سوال [۱۹۴۰]: اگر تیمم کرنے میں بار بار کا تجربہ نہیں ہے مگر جب بھی غسل کرتا ہے کچھ نہ کچھ ہوتا ضرور ہے تب کیا کیا جائے؟ بعض دفعہ ضعف قلب اور ضعف طبیعت کی بناء پر وسوسہ پیدا ہوتا ہے کہ غسل وضو سے شاید طبیعت خراب ہو جائے، اس بناء پر تیمم کر لیا جائے، یا طبیعت سست ہوئی اور تیمم کر لیا کہ کہیں خراب نہ ہو جائے، یا نزلہ و زکام ہو جانے کے اندیشہ سے تیمم کیا جائے، یا ٹھنڈے پانی سے وضو و غسل کرنے سے ڈر معلوم ہوا، طبیعت کے نہ برداشت کرنے کی وجہ سے یا طبیعت کے کسل یا ضعف طبیعت کی بنا پر جیسا کہ مشہور ہے کہ ”گرم پانی سے وضو و غسل کرنے سے ٹھنڈ زیادہ محسوس ہوتی ہے“ اس وجہ سے نہ ٹھنڈے سے کیا نہ گرم سے کہ گرم سے زیادہ ٹھنڈ محسوس ہوگی، یا گرم پانی سے اس لئے وضو و غسل نہیں کیا کہ ٹھنڈے پانی کا عادی ہے اور ٹھنڈ زیادہ پڑ رہی ہے۔

گرم پانی سے کرتا ہے تو جلد پھٹ جائے گی یا خشکی جلد پر پیدا ہو جائے گی جس کی وجہ سے ظاہر ہے کہ پریشانی ہوگی، اور ٹھنڈے پانی کی برداشت نہیں، اس لئے تیمم کر لیا تب کیا حکم ہے؟ اور ٹھنڈے سے کرنے کی

(۱) ”ولو كان مريضاً لا يضره استعمال الماء، لكنه عاجز عن الاستعمال بنفسه، وليس له خادم ولا مال

يستأجره أجيراً فيعينه على الوضوء، أجزاء التيمم، سواء كان في المفازة أو في المصر، وهو ظاهر

المذهب“۔ (بدائع الصنائع: ۱/۳۲۰، فصل في بيان شرائط الركن، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۳۳، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۴۵، باب التيمم، رشيدية)

ہمت نہیں، گو بعض اوقات طبیعت بھی خراب ہو جاتی ہے مگر وجوہات وہی ہیں جو اوپر گزریں۔

اور جن اوقات میں وضو اور غسل کرنے سے طبیعت خراب ہونے کا اندیشہ ہے، یا کسل و کم ہمتی، یا پانی زیادہ ٹھنڈا رہتا ہے تو ان اوقات کے علاوہ جن میں یہ وجوہات رفع ہو جائیں اور ان میں بھی وضو و غسل نہ کیا جائے اور پھر وہی اوقات آجائیں جن میں یہ باتیں پیدا ہو جائیں جو اوپر مذکور ہوئی اور پھر بیچ میں کوئی نماز نہیں آئی، یا آئی لیکن کوئی عذر پیدا ہو گیا، مثلاً کھانا کھالیا اور اب دو گھنٹہ کے بعد نہانا چاہئے اور نماز پڑھ لی، یا پڑھادی اور دو گھنٹے کے بعد پھر وہی اوقات آگئے جن میں مذکورہ بالا وجوہات پیدا ہو گئیں تو ان صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں؟

دو معذوریوں کے درمیان میں جو وضو و غسل نہیں کیا ہے جس میں کوئی عذر نہیں تھا اس کا کیا ہوگا؟ نیز ان سب صورتوں میں کیا حکم ہے؟

محمد انس، تلی تال، نینی تال۔

الجواب حامداً ومصلياً:

محض کم ہمتی، سستی، وہم کوئی چیز نہیں ہے، ہاں اگر بار بار کا تجربہ ہو کہ غسل یا وضو کرنے سے بیماری ہو جاتی ہے، یا بیماری میں اضافہ ہو جاتا ہے تو تیمم کی اجازت ہے، پھر جب یہ عذر باقی نہیں رہا تو غسل کر لینا لازم ہے تاکہ دوسری نماز با غسل ادا ہو، لیکن اگر عذر ایسے وقت ختم ہوا کہ کسی نماز کا وقت نہیں مگر غسل نہیں کیا، پھر جب دوسری نماز کا وقت آیا تو وہی عذر غسل سے مانع پھر پیش آ گیا، تو اب پھر تیمم کر کے نماز ادا کرنا درست ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۹۳ھ۔

(۱) ”الثاني العذر المبيح للتيمم..... ومن العذر حصول مرض يخاف منه اشتداد المرض أو بقاء البرء أو تحركه كالمحموم والمبتون، ومن الأعداء بردٌ يخاف منه بغلبة الظن التلف لبعض الأعضاء أو لمرض إذا كان خارج المصر يعني العمران ولو القرى التي يوجد بها الماء المسخن إلخ“ (مراقبي الفلاح، ص: ۱۱۴، باب التيمم، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۴۶، باب التيمم، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۶۵، فصل في التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

غسل مضر ہو، وضو مضر نہ ہو تو تیمم کا حکم

سوال [۱۹۴۱]: آیا اس صورت کہ ”مرض کی وجہ سے تیمم کے لئے کوئی طیب حاذق مرض کے اشتداد یا دیر سے اچھا ہونے کا کہتا ہے، تو اس میں غسل کے بجائے تیمم کرے یا نہیں؟ نیز وضو کے متعلق کہتا ہے کہ کر لیا کرو تو غسل کا ہی تیمم کافی ہے یا وضو کرنا چاہیے؟ آپ فرمائیں کہ صورت مذکورہ میں قول طیب معتبر ہے یا نہیں اور احتیاطاً ان نمازوں کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

المستفتی: محمود احمد، افضل گڑھی، سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر رفع جنابت کے لئے تیمم کیا ہے تو یہ کافی ہے، اس کے بعد وضو کی ضرورت نہیں، ہاں! اگر بعد میں کوئی شی ناقض وضو پیش آجائے تو اس کے لئے وضو کرنا چاہیے:

”إذا تیمم عن جنابة ثم بال مثلاً، فهذا ناقض للوضوء، لا ينتقض به تیمم الغسل، بل ينتقض طهارة الوضوء.“ شامی (۱)۔

ایسی حالت میں جتنی نمازیں پڑھی ہیں ان کا اعادہ فرض نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۱۲/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ذی الحجہ/۵۴ھ۔

سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۲]: زید کہتا ہے کہ مجھ سے ایک شخص نے پوچھا کہ میں بہت کمزور ہوں اور میں اپنی بیوی کے پاس گیا، سردی کا موسم ہے، نہانے سے بیمار ہو جانے کا ڈر ہے اور فجر کی نماز کا وقت تنگ ہے، اگر

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۵۴، باب التیمم، سعید)

”فلو تیمم للجنابة ثم أحدث، صار محدثاً لا جناباً، فيتوضأ الخ.“ (الدر المختار: ۱/۲۵۵، باب

التیمم، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۲۹، الفصل الثانی فیما ینتقض التیمم، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۱۰۷، باب التیمم، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

پانی گرم کر کے نہاتا ہوں تو فجر کی نماز قضا ہو جائے گی۔ ایسی حالت میں تیمم کر کے نماز ادا کر سکتا ہوں یا قضا نماز پڑھوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پانی گرم کرنے کا اگر انتظام موجود ہے تو سویرے سے پانی گرم کر لیا جائے۔ ایسی حالت میں تیمم نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۱/۹۰ھ۔

سخت سردی میں بجائے غسل کے تیمم کا حکم

سوال [۱۹۴۳]: جہاں پر میں ہوں وہاں پر برف پڑتی ہے، پانی کئی کئی فٹ برف کے نیچے ملتا ہے، شدید سردی پڑتی ہے، اگر رمضان کے مہینہ میں کسی کو احتلام ہو جائے اور سردی کی شدت کی وجہ سے وہ غسل نہ کر سکے تو اس کا کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر پانی گرم کرنے کا کوئی انتظام نہیں اور ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے بیمار ہو جانے کا قوی اندیشہ ہو تو اس وقت تیمم کر لے اور نماز پڑھ لے، پھر پانی گرم کر کے غسل کرے گا، اس سے روزہ میں بھی

(۱) ”و كذا إذا خاف الوقت لو توضأ، لم يتيمم ويتوضأ ويقضي ما فاته؛ لأن الفوات إلى الخلف، وهو القضاء.“ (الهداية: ۱/۵۵، باب التيمم، مكتبة شركة علميه)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۳۶، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۸۳، باب التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

”الثاني: العذر المبيح للتيمم..... ومن الأعدار برد يخاف منه بغلبة الظن التلف لبعض

الأعضاء، أو لمرض إذا كان خارج المصر يعني العمران، ولو القرى التي يوجد بها الماء المسخن أو ما

يسخن به، سواء كان جنباً أو محدثاً، وإذا عدم الماء المسخن أو ما يسخن به في المصر كالبرية ﴿وما

جعل عليكم في الدين من حرج﴾“ (مراقي الفلاح، ص: ۱۱۳-۱۱۶، باب التيمم، قديمي)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۶۶، باب التيمم، سهيل اكيڈمي)

خلل نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے: اور اگر گرم پانی بھی نقصان کرتا ہو، یا نقصان کرنے کا تجربہ یا قوی اندیشہ ہو تو گرم پانی سے بھی جب تک نقصان نہ کرنے کا گمان نہ ہو جائے، غسل کرنا ضروری نہیں ہوگا، تیمم بھی کافی رہے گا۔

تیمم ایسی حالت میں کہ پانی ٹھنڈا یا گرم نقصان دے

سوال [۱۹۴۴]: جو شخص ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے کا عادی ہو اور اس کو یہ اندازہ اور تجربہ ہو کہ

فلاں فلاں وقت مائے بارد سے غسل کرنے میں طبیعت خراب ہو جاتی ہے، یا طبیعت خراب ہونے کا اندیشہ ہے اور ہو بھی جاتی ہے، اور گرم پانی سے جلد طبیعت خراب ہوگی، کیوں کہ وہ مائے بارد کا عادی ہے۔ تو اس صورت میں کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

اگر بار بار کا تجربہ ہے کہ غسل کرنے سے تکلیف ہو جاتی ہے تو ایسے وقت میں تیمم مشروع ہے، مائے بارد سے اگر تکلیف ہو تو گرم پانی سے کرے، گرم سے تکلیف ہو تو بارد سے غسل کرے، دونوں قسم کے پانی سے تکلیف ہو تو تیمم کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم

سوال [۱۹۴۵]: زید مسجد میں سو رہا تھا، اس کو احتلام ہو گیا، نکلتے وقت اس کو تیمم کرنا ضروری

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا"۔)

(۲) "من عجز استعمال الماء لبعده ميلاً أو لمرض يشتد أو يمتد بغلبة الظن أو قول حاذق مسلم أو

بتحرك تیمم لهذه الأعدار كلها". (الدر المختار: ۱/۲۳۳، باب التیمم، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۱/۳۲۰، فصل في بيان شرائط الركن، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۳۵، باب التیمم، رشیدیہ)

ہے یا نہیں؟

عبدالرزاق جالندھری، مقیم حجرہ نامہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم ضروری نہیں، البتہ اگر کسی عارض کی وجہ سے اس وقت نکلنا دشوار ہو تو تیمم

ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۹/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۲/ذیقعدہ/۵۳ھ۔

تنگی وقت کی وجہ سے کیا تیمم درست ہے؟

سوال [۱۹۲۶]: اگر غسل کی حالت ہو اور نماز کا وقت تنگ ہو تو کیا تیمم کر کے نماز ادا کی جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں، بلکہ غسل کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولو احتلم فيه (المسجد) إن خرج مسرعاً، تیمم ندباً، وإن مكث لخوف فوجوباً، ولا يصلي ولا يقرأ". (الدر المختار: ۱/۱۷۲، سنن الغسل، سعيد)

"أقول: والظاهر أن هذا في الخروج، أما في الدخول، فيجب كما يفيد ما نقلناه آنفاً عن العناية، ويحمل عليه الخ،..... ولو أصابته جنابة في المسجد، قيل: لا يباح له الخروج من غير تیمم اعتباراً بالدخول، وقيل: يباح الخ..... فجعل الخلاف في الخروج دون الدخول، ولا وجه فيه ظاهر لا يخفى على الماهر الخ". (رد المحتار: ۱/۱۷۲، سنن الغسل، سعيد)

(و كذا في فتاوى العالمكيرية: ۱/۲۶، الفصل الأول ما لا بد منها للتيمم، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۵۸، الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "ولا يتيمم لفوت جمعة ووقت ولو وترأ لفواتها إلى بدل الخ". (الدر المختار: ۱/۲۳۶، باب التيمم، سعيد)

"الأصل أن كل موضع يفوت فيه الأداء لا إلى الخلف، فإنه يجوز له التيمم، وما يفوت إلى =

تنگی وقت کی وجہ سے غسل کا تیمم

سوال [۱۹۴۷]: اگر کبھی ایسا اتفاق ہو جائے کہ ہم پر غسل فرض ہو گیا اور صبح کو ایسے وقت آنکھ کھلی کہ سورج نکلنے میں دس یا پانچ منٹ باقی ہیں اور گھر میں پانی موجود نہیں ہے، باہر سے پانی لا کر غسل کرنے میں نماز قضا ہو جائے گی۔ ایسی حالت میں غسل کا تیمم کر کے ادا نماز پڑھنی چاہئے یا غسل کر کے قضا نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں تیمم کی اجازت نہیں، غسل کر کے نماز پڑھیں (۱)، وقت باقی نہ رہے تو قضا پڑھیں، لیکن جب سویرے اٹھنے کا اہتمام کریں گے تو قضا نہیں ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۹/۸۹ھ۔

تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۸]: اسٹیشن پر تاخیر کی صورت میں نماز تیمم سے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پانی موجود نہ ہو اور اسٹیشن تک پہنچنے تک وقت ختم ہو جانے کا مظنہ ہو تو تیمم سے نماز پڑھ لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

= خلف، لا يجوز له التيمم كالجمعة، كذا في الجوهرة النيرة“۔ (الفتاوى العالمكبرية: ۳۱/۱، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

(و كذا في الهداية: ۵۵/۱، باب التيمم، شركة علميه ملتان)

(كذا في الحلبي الكبير، ص: ۸۳، باب التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في النهر الفائق: ۱۱۱/۱، باب التيمم، إمداديه ملتان)

(۱) ”التقدير بالميل هو المختار في حق المسافر، قال الفقيه أبو جعفر: أجمع أصحابنا على أنه يجوز للمسافر أن يتيمم إذا كان بينه وبين الماء ميل، وإن كان أقل من ذلك، لا يجوز وإن خاف خروج الوقت“۔ (الحلبي الكبير، ص: ۶۷، فصل في التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(۲) ”الأصل أن كل موضع يفوت فيه الأداء لا إلى الخلف، فإنه يجوز له التيمم، وما يفوت إلى خلف، =

تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۹]: زید صحت مند ہے مگر وقت تنگ ہے کہ بعد غسل نماز کا وقت نہیں رہتا تو ایسی

حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں کہ نہیں؟

۲..... تنگی وقت کی بنا پر جو نماز تیمم کر کے پڑھی گئی بعد غسل احتیاطاً اعادہ ضروری ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... تنگی وقت کی وجہ سے غسل کی جگہ تیمم کرنا جائز نہیں (۱)۔

۲..... وہ نماز صحیح نہیں ہوئی، اس کا دوبارہ پڑھنا فرض ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

= لا يجوز له التيمم كالجمعة، كذا في الجوهرة النيرة“. (الفتاوى العالمكيرية: ۳۱/۱، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

”التقدير بالميل هو المختار في حق المسافر، قال الفقيه أبو جعفر: أجمع أصحابنا على أنه

يجوز للمسافر أن يتيمم إذا كان بينه وبين الماء ميل، وإن كان أقل من ذلك، لا يجوز وإن خاف خروج

الوقت“. (الحلي الكبير، ص: ۶۷، فصل في التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(وكذا في التاتار خانية: ۲۳۸/۱، باب التيمم، إدارة القرآن، كراچی)

(۱) ”ولو خاف خروج الوقت لو اشتغل بالوضوء في سائر الصلوة ما عدا صلوة الجنابة والعيد، لا يتيمم

عندنا، بل يتوضأ ويقضي الصلوة وإن خرج الوقت“. (الحلي الكبير، ص: ۸۳، فصل في التيمم، سهيل

اكيڈمي، لاہور)

(كذا في الدر المختار: ۲۲۶/۱، باب التيمم، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۳۱/۱، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

(۲) ”قال في شرح الطحاوی: لا يجوز التيمم في المصر إلا لخوف فوت جنازة أو صلاة عيد..... وبما

قررناه علم أن المعبر المسافة دون خوف فوت الوقت“. (البحر الرائق، باب التيمم: ۲۴۴/۱، رشيدية) =

کیا تیمم میں استیعاب فرض ہے؟

سوال [۱۹۵۰]: تیمم میں استیعاب فرض ہے یا کہ نہیں، اگر شق اول ہے تو اکمال فرض محال ہے، کیونکہ اول تو دو ضرب رکھا گیا ہے تو ظاہر ہے کہ ظاہر کف اور انگلیوں کے درمیان میں مسح نہیں ہوا، دوسرے یہ کہ ایک مرتبہ ہاتھ پھیرنے سے ہر گوشہ تک ہاتھ پہنچانا ناقص خیال میں محال ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

استیعاب ضروری ہے: قال حسن بن عمار الشرنبلالی رحمه الله تعالى: "الرابع من الشروط: استيعاب المحل، وهو الوجه واليدان إلى المرفقين بالمسح في ظاهر الرواية، وهو الصحيح المفتى به، فينزع الخاتم ويخلل الأصابع ويمسح جميع بشرة الوجه والشعر على الصحيح، وما بين العذار والأذن إلحاقاً له بأصله". مراقي الفلاح (۱)۔

محال کو ضروری قرار دینا خلاف نص ہے: ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ (الآية) (۲) اور

"(ولو خاف خروج الوقت) لو اشتغل بالوضوء (في سائر الصلوات) ما عدا صلاة الجنابة والعيد، لا يتيمم عندنا، بل (يتوضأ، ويقضى) الصلاة إن خرج الوقت". (الحلبى الكبير، ص: ۸۳، فصل في التيمم، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الطهارة، باب التيمم، ص: ۱۱۸، قديمي)

"وكذا إذا خاف فوت الوقت أو توضأ، لم يتيمم، ويتوضأ ويقضى ما فاته؛ لأن الفوات إلى خلف، وهو القضاء". (الهداية، باب التيمم: ۱/۵۵، مكتبة شركة علمية، ملتان)

(۱) (مراقى الفلاح، ص: ۱۲۰، باب التيمم، قديمي)

"فأما في ظاهر الرواية: الاستيعاب في التيمم فرض كما في الوضوء". (المبسوط

للسرخسي: ۱/۲۳۳، باب التيمم، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۶، الفصل الأول: لا بد منها للتيمم، رشيديه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۳۵، جنس آخر في كيفية التيمم، امجد اكيذمي، لاهور)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۶۳، فصل في التيمم، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۲) (البقرة: ۲۸۶)

ضروری کو محال سمجھنا خیال ناقص ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تیمم میں ہاتھوں پر مسح کرنے کا طریقہ

سوال [۱۹۵۱]: تیمم میں بائیں ہاتھ کی تین انگلیوں یا چار انگلیوں کو داہنے ہاتھ کی انگلیوں کے نیچے رکھ کر پھیرنا چاہئے، ایک صاحب تین انگلیوں سے بتاتے ہیں اور تعلیم الاسلام میں چاروں انگلیوں سے لکھا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تعلیم الاسلام میں صحیح لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی کتنا دور ہو تب تیمم درست ہوگا؟

سوال [۱۹۵۲]: ایک شخص راجستھان میں وہاں کے باشندوں سے کہتا ہے کہ ایک سو دس قدم دور

پانی ہو تو وہاں تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور حال وہاں کا یہ ہے کہ وہ جنگل میں گھر بنا کر رہتے ہیں اور ساتھ میں کافی مویشی رکھتے ہیں اور ان مویشیوں کو پانی دور دور سے لاکر پلاتے ہیں اور خود اس پانی سے نہاتے اور کپڑے دھوتے ہیں اور بعض لوگوں کے گھر ٹنکی بنی ہوئی ہے جس میں تیس سے چالیس مکے پانی آتا ہے اور گھروں میں بھی کسی کسی کے گھر تیس تیس مکے پانی موجود ہوتا ہے اور مسجد میں پانچ دس مکے پانی موجود ہوتا ہے، پھر بھی تیمم کرتے ہیں۔

جانوروں کو پلانے کے لئے پانی لاتے ہیں اور پلاتے ہیں اور نہانے دھونے کے لئے پانی استعمال

کرتے ہیں اور نماز تیمم سے پڑھتے ہیں اور بعض لوگ تو اپنی بستی سے ایک سو دس قدم دور چلے جاتے ہیں (جنگل

(۱) "ويشترط المسح بجميع اليد أو باكثرها حتى لو مسح باصبع واحدة أو اصبعين، لا يجوز". (البحر

الرائق: ۲۵۲/۱، باب التيمم، رشيد)

(و كذا في رد المحتار: ۲۳۰/۱، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۳۵/۱، باب التيمم، امجد اكيڈمی لاہور)

میں) اور وہاں پانی کا یہی حال ہوتا ہے، پھر بھی وہ تیمم سے نماز ادا کرتے ہیں۔ تو کیا اس طرح تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ان حالات میں تیمم کی اجازت نہیں، لقوله الله تعالى: ﴿وَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ الآية (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۵ھ۔

پانی نہ ہو یا نا کافی ہو تو جب کیا کرے؟

سوال [۱۹۵۳]: ایک آدمی جنبی ہے اور غسل کے لئے پانی کافی نہیں اور وضو کے لئے پانی کافی ہے تو وضو کر کے تیمم کرے یا وضو کی ضرورت نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اس حالت میں اس کے ذمہ وضو واجب نہیں، تیمم کافی ہے، کذا فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۹/۱۲/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/ذی الحجہ/۵۷ھ۔

(۱) (سورة المائدة: ۶)

”ومن عجز عن استعمال الماء لبعده -ولو مقيماً في المصر- ميلاً، أربعة آلاف ذراع، وهو

أربع وعشرون أصبعاً الخ“۔ (الدر المختار: ۱/۲۳۲، باب التيمم، سعيد)

(وكذا في مجمع الأنهر: ۱/۶۰، باب التيمم، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في النهر الفائق: ۱/۹۷، باب التيمم، رشيدية)

(۲) ”و في القهستاني: إذا كان للجنب ما يكفي لبعض أعضائه أو للوضوء، تيمم، ولم يجب عليه صرفه

إليه“۔ (رد المحتار: ۱/۲۳۲، باب التيمم، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۰، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

(وكذا في الحلبي الكبير، ص: ۷۴، باب التيمم، سهيل اكيڈمی، لاہور)

تہجد کے وقت بجائے تیمم کے گرم پانی سے وضو کر کے نماز فرض ادا کرے

سوال [۱۹۵۴]: ضعف اور ٹھنڈک کی وجہ سے اگر تہجد کے وقت تیمم سے نماز پڑھی جائے اور صرف

فجر کی فرض نماز کے لئے گرم پانی سے وضو کیا جائے تو نماز درست ہوئی یا نہیں، ایسی شکل میں تہجد چھوڑ دینا اولیٰ ہے یا تیمم سے نماز تہجد پڑھنا اولیٰ ہے، ایک ہی تیمم سے نماز تہجد اور فجر دونوں پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

پانی گرم کرنے کا انتظام ہے اور فجر کے وقت گرم کر کے اس سے وضو کر کے نماز فجر ادا کی جاتی ہے اور اتنی وقت میں گنجائش بھی ہے کہ تہجد کے وقت تیمم کر کے اس سے فجر پڑھ سکتے ہیں تو تہجد ہی کے وقت پانی گرم کر لیا جائے، اسی سے وضو کر کے تہجد بھی پڑھیں اور اسی سے نماز فجر بھی ادا کریں۔ جس طرح فرض نماز کے لئے وضو کا حکم ہے اسی طرح نماز نفل کے لئے بھی حکم ہے، جس حالت میں فرض کے لئے تیمم جائز نہیں، نفل کے لئے بھی جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

کیا تیمم کے لئے بھی کپڑے سے نجاست دور کرنا ضروری ہے؟

سوال [۱۹۵۵]: زید کے پاس ایک ہی کپڑا پاک تھا، وہ بھی ناپاک سے مل کر ناپاک ہو گیا۔ تو کیا

تیمم کے باوجود اس ناپاک کپڑے کو جس قدر نجاست لگی ہے، دھو کر پہن کر نماز پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ناپاک کپڑے کو جس قدر نجاست لگی ہو اس کا دھونا ضروری ہے، چاہے غسل سے نماز پڑھی جائے یا تیمم

سے، تیمم کی وجہ سے اس کے حکم میں فرق نہیں آیا (۲)۔

(۱) "أو برد يهلك الجنب أو يمرضه ولو في المصر إذا لم تكن له أجرة حمام ولا ما يدفنه، وما قيل: إنه في زماننا يتحبل بالعدة فمالم يأذن به الشرع، نعم! إن كان له مال غائب، يلزمه الشراء نسيئةً، وإلا لا".
(الدر المختار: ۲۳۴/۱، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۱۱۵، الطهارات، قديمي)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۳۲۰/۱، فصل في بيان شرائط الركن، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "تطهير النجاسة واجب من بدن المصلى وثوبه ويجوز تطهيرها بالماء وبكل مائع طاهر". =

تیمم سے بدن پر لگی نجاست پاک نہیں ہوتی

سوال [۱۹۵۶]: اگر غسل کرنے سے معذوری ہو تو کیا وقت کی تنگی یا بغیر تنگی کے بدن پر جہاں

نجاست لگی ہو دھونا ضروری ہے، یا تیمم سے یہ جگہ بھی پاک ہو جائے گی؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر عذر شرعی کی بنا پر تیمم کیا ہے تو اس سے جو نجاست بدن پر لگی ہوئی ہے وہ پاک نہیں ہوتی، اس کو مستقلاً

پاک کرنا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

پانی کے مضر ہونے کی صورت میں اجازتِ جماع اور تیمم کا حکم

سوال [۱۹۵۷]: إذا كان أحد الزوجين مريضاً بحيث يضره الماء بارداً كان أو حاراً،

هل يجوز له أن يجامع أم لا؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلياً:

نعم يجوز له الجماع بزوجه وإن كان يضره الماء، وإذا لم يقدر على الغسل، فعليه أن

يتيمم، كذا في شرح المنية (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، ۱۵/۸/۸۷ھ۔

= (الهداية: ۱/۱، باب الانجاس وتطهيرها، شركة علميه)

(و كذا في خلاصه الفتاوى: ۱/۲۶، الفصل الثامن في النجاسة، امجد اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۳۲، باب الأنجاس، رشيديه)

(۱) "تطهير النجاسة واجب من بدن المصلي ويجوز تطهيرها بالماء وبكل مانع

طاهر". (الهداية: ۱/۱، باب الأنجاس، مكتبة شركة علميه)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۷۷، باب الأنجاس، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(۲) "و كذا في شرطه عجزه عن استعمال الماء والدليل على كون العجز شرطاً عبارة الآية =

زیادتی مرض کی وجہ سے اور مسجد کی دیوار سے تیمم

سوال [۱۹۵۸]: ایک آدمی جس کی عمر ۶۵ سال ہے، عرصہ ۷/۷ سال سے مرضِ درد (گھٹیا) ہے، ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے پر مرض میں اضافہ ہو جاتا ہے، اکثر اسی وجہ سے تیمم کرتا ہے، لیکن بعض احباب معترض ہیں کہ ہمیشہ تیمم نہ کیا جائے۔

کاروباری آدمی ہے، گرم پانی کا ہر وقت انتظام نہیں کر سکتا، ہمارے یہاں کی مساجد میں گرم پانی کا نظم نہیں رہتا ہے۔ اور تیمم کیلئے مٹی بارش کی وجہ سے نرم رہتی ہے، اس لئے مسجد کے اندر تیمم کر لیتا ہے، اس پر بھی بعض حضرات کا کہنا ہے کہ مسجد کے اندر تیمم نہیں کرنا چاہئے، براہ کرم حکم شرعی سے مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ وضو کرنے سے مرض میں اضافہ ہوتا ہے تو تیمم آپ کے لئے درست ہے (۱)۔ تیمم کے لئے ایک بڑا ڈھیلا یا اینٹ مستقل علیحدہ محفوظ رکھ لیں، بارش کا اثر نہ پہنچے، پختہ دیوار اور پتھر سے بھی تیمم درست ہے (۲)۔

= ودلاتها، فإن قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى﴾ يدل بعبارة على أن المرض شرط، وبدلاً لته على بقية الأعدار، فإنها إما مثله أو فوقه في الحرج المدفوع على سبيل التأكيد بقوله تعالى: ﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج﴾، (حتى إن المريض إذا خاف زيادة المرض) بسبب الوضوء أو بالتحرك أو باستعمال الماء (أو) خاف (إبطاء البرء) من المرض بسبب ذلك (جازله التيمم)، ويعرف ذلك إما بغلبة الظن عن أمانة تجربة أو بإخبار طبيب حاذق مسلم غير ظاهر الفسق“ (الحلبى الكبير، ص: ۶۵، كتاب الطهارة، فصل فى التيمم، سهيل اكيڈمى، لاہور)

(۱) ”من عجز عن استعمال الماء لبعده ميلاً أو لمرض يشتد أو يمتد بغلبة الظن أو قول حاذق مسلم ولو بتحرك تيمم لهذه الأعدار كلها“ (الدر المختار: ۲۳۳/۱، باب التيمم، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيريّة: ۲۸/۱، الباب الرابع فى التيمم، رشيدية)

(و كذا فى النهر الفائق: ۹۸/۱، باب التيمم، إمداديه)

(۲) ”(تيمم) لهذه الأعدار كلها (بمطهر من جنس الأرض وإن لم يكن عليه نفع): أى غبار“ (الدر المختار: ۲۳۶-۲۳۹، باب التيمم، سعيد)

(و كذا فى المحيط البرهانى: ۱۵۷/۱، الفصل الخامس فى التيمم، غفاريه)

(و كذا فى خلاصة الفتاوى: ۳۵/۱، جنس آخر فيما يجوز به التيمم، امجد اكيڈمى، لاہور)

مسجد کی دیوار سے تیمم نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد کی دیوار سے تیمم

سوال [۱۹۵۹]: مسجد کی دیوار پر تیمم جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسجد کی دیوار کو تیمم کے لئے استعمال نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۹۳ھ۔

ڈھیلے کا اثر ہاتھ پر نہ آئے تب بھی تیمم درست

سوال [۱۹۶۰]: آیا تیمم کا ڈھیلہ ایسا ہونا چاہئے جس کے ریزے جھڑ کر چہرے اور ہاتھ کو مٹی سے

آلودہ کر دیں، اگر مٹی کا اثر چہرہ اور ہاتھ میں نہ پہنچے تو وضو کا بدل تیمم ہو جاوے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مٹی کے ڈھیلے کا ہاتھ پر کوئی ریزہ نہ آئے تب بھی تیمم درست ہو جائے گا (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ویکرہ مسح الرجل من طین الردغة بأسطوانة المسجد أو بحائطه“۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۶۵/۱،

کتاب الطہارۃ، فصل فی المسجد، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة آنفاً)

(۳) ”تیمم) (بمطهر من جنس الأرض وإن لم يكن عليه نقع): أي غبار“۔ (الدر المختار:

۱/۲۳۶-۲۳۹، باب التیمم، سعید)

”وبالحجر عليه غبار، أو لم يكن بأن كان مغسولاً، أو أملس مدقوقاً، أو غير مدقوق

الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة: ۱/۲۷، الباب الرابع فی التیمم، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۶۱، فصل فیما يجوز به التیمم، رشیدیہ)

باب المسح علی الخفین والجورین

(موزے اور جرابوں پر مسح کا بیان)

اونی، سوتی، منعل جرابوں پر مسح

سوال [۱۹۶۱]: اونی، سوتی، جرابوں کو منعلین کر لیا جائے تو اس پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جائز ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۲۷۸ (۱) مگر ”شرح منیہ“ میں سوتی جرابوں پر جو باجود منعل ہونے کے منع لکھا ہے (۲) اس لئے اس کے خلاف سے بچنا احوط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۲/۵۹ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”أما المسح علی جوارب، فلا یخلو: إما أن یکون الجورب رقیقاً..... وإما إن کان ثخیناً منعلاً، ففي هذا الوجه یجوز المسح بلا خلاف إلخ“۔ (التاتار خانیة: ۱/۲۶۷، المسح علی الخفین، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير: ۱۲۱، المسح علی الخفین، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۲۷۰، المسح علی الخفین، سعید)

(و کذا فی الهدایة: ۱/۶۱، المسح علی الخفین، شركة علمیه)

(۲) ”ثم بین المشایخ اختلاف فی مقدار النعل الذی یکفی بجواز المسح، قال بعضهم: إذا کان فی باطن الکف أديم، وهو ما یلی باطن کف القدم، جاز المسح. وقال بعضهم: لا یجوز المسح حتی یکون الأديم إلى الساق؛ لیكون ظاهر قدمیه و کعباه مستورین. فلا یخفی أن هذا القول الأخير مخالف لسائر الكتب المعتمدة فی تفسیر المنعل، ومخالف لجميع الروایات فی اشتراطه“۔ (شرح المنیة للحلبی الكبير، کتاب الطهارة، آخر فصل فی المسح علی الخفین، ص: ۱۲۳، سهیل اکیڈمی، لاہور)

موزوں پر مسح کرنا

سوال [۱۹۲۲]: ایک شخص نے وضو کر کے چڑے کے موزے پہن لئے، اس کا وضو خفین پہننے کے بعد مثلاً قبل عشاء ٹوٹ گیا، اس کو یہ یاد نہیں رہا کہ آٹھ بجے وضو ٹوٹا تھا یا ساڑھے سات بجے، اب اس کی مدت دوسرے دن اس وقت جا کر ختم ہوتی ہے۔ دوسرے دن اسی نے عشاء کا وضو کیا تو خفین پر مسح کر لیا اور عشاء کی نماز سے قبل وضو ٹوٹ گیا تھا۔ یہ مسح چوبیس گھنٹے گزرنے کے بعد نہ کیا ہو صحیح یا نہیں آیا کہ کس وقت وضو ٹوٹا تھا، غالب گمان ہے کہ ساڑھے سات بجے وضو ٹوٹا ہوگا، دوسرے دن ساڑھے سات بجے کے بعد وضو کیا اور مسح کیا تو اس طرح ۲۴/ گھنٹے سے کچھ زیادہ گزرنے پر یہ مسح صحیح ہوگا یا نہیں؟ اور اس طرح مسح کر کے جو نماز پڑھی وہ ادا ہوگی یا اس کو دوبارہ پڑھنا ضروری ہے؟ مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۲۴/ گھنٹے پورے ہونے پر مدت مسح ختم ہوگئی، ضروری ہے کہ خفین اتار کر پیر دھوئے، اگر اس وقت وضو نہ ہو تو وضو کر کے خفین پہن کر از سر نو مدت کا اعتبار ہوگا (۱)، لہذا اس نماز کا اعادہ لازمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۲/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۲/۸۸ھ۔

(۱) ”(وهو [أى المسح] جائز بسنة مشهورة) (لمحدث) (على ظاهر خفيه)
(أو جوربيه) (الشخينين) (ملبوسين على طهر تام) (عند الحدث) ثم
أحدث، جاز أن يمسخ (يوماً وليلاً لمقيم)“. (الدر المختار مع تنوير الأبصار).
وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله: ”(قوله: ومعدور فإنه الخ) وفي الثلاثة الباقية
يمسح فى الوقت فقط، فإذا خرج [الوقت] نزع و غسل، كما فى البحر اهـ“. (رد
المحتار: ۱/۲۷۱، باب المسح على الخفین، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق: ۱/۲۹۵، باب المسح على الخفین، رشیدیہ)

(و كذا فى مجمع الأنهر: ۱/۷۲، المسح على الخفین، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا فى النهر الفائق: ۱/۱۲۱، باب المسح على الخفین، رشیدیہ)

نائلون کے موزے پر مسح کا حکم

سوال [۱۹۶۳]: ہمارے یہاں کشمیر میں بہت زیادہ سردی ہوتی ہے، رات میں درجہ حرارت زیرو ڈگری ہو جاتا ہے، کیا ایسی حالت میں نائلون کے موزے پر مسح جائز ہے؟ ”تعلیم الاسلام“ میں صرف موٹے اونٹنی، سوتی موزے کا ذکر ہے جن کو پہن کر تین میل چلا جاسکتا ہو۔ نائلون کا موزہ اس شرط کو پورا کرتا ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

جو موزہ چمڑے کا نہ ہو لیکن ایسا دبیز ہو کہ اس میں پانی نہ چھنتا ہو اور اس کو پہن کر میل بھر پیدل چلنا بھی دشوار نہ ہو تو ایسے موزے پر بھی مقیم کو ایک دن ایک رات اور مسافر کو تین دن تین رات مسح کرنے کی شرعاً اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۹۴ھ۔

نائلون کے موزوں پر مسح کا حکم

سوال [۱۹۶۳]: موجودہ دور میں نائلون کے موزے ہر فرد پہنتا ہے، کیا یہ خفین کا درجہ رکھتے ہیں؟ ایک ان میں اعلیٰ قسم کا ہے جن میں قطرہ ماء تو جذب ہو جاتا ہے مگر تری اندر نہیں جاتی۔ بہر حال اس پر مسح کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”أو (جوربیه) ولو من غزل أو شعر (الشخینین) بحيث یمشی فرسخاً، ویثبت علی الساق بنفسه، ولا یری ما تحته ولا یشف إلا أن ینفذ إلی الخف قدر الغرض“۔ (الدرالمختار)۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: ”(قوله: ولو من غزل أو شعر) قال: خرج عنه ما کان من کرباس: وهو الثوب من القطن الأبيض، ویلحق بالکرباس کل ما کان من نوع الخیط کالکتان والإبریسم ونحوهما..... أقول: الظاهر أنه إذا وُجدت فیہ الشروط یجوز، وأنهم أخرجوه لعدم تأتي الشروط فیہ غالباً الخ“۔ (رد المحتار: ۱/۲۶۹، باب المسح علی الخفین، سعید)

(وکذا فی الحلبي الكبير: ۱۲۱، باب المسح علی الخفین، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی فتاویٰ حقانیة: ۲/۶۱۵، نائلون کی جرابوں پر مسح کرنے کا حکم، دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک)

(وکذا فی کفاية المفتي: ۲/۳۲۱، دار الإیاشاعت، کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ان میں کوئی پیر کی کھال نظر نہیں آتی اور پانی نہیں چھنتا اور ان کو پہن کر بغیر جوتے وغیرہ پہنے کم از کم ایک فرسخ چلنا ہو سکتا ہے تو ان پر مسح درست ہے ورنہ نہیں:

” (أو جوریه) ولو من غزل أو شعر (الثخين) بحيث يمشى فرسخاً ويثبت على الساق بنفسه، ولا يُرى ماتحته، ولا يشف“۔

” (قوله: ولو من غزل أو شعر) خرج عنه ما كان من كرباس - بالكسر، وهو الثوب من القطن الأبيض - ويلحق بالكرباس كل ما كان من نوع الخيط كالكتان والإبريسم ونحوهما. وتوقف في وجه عدم جواز المسح عليه إذا وجد فيه الشروط الأربعة التي ذكرها الشارح۔

وأقول: الظاهر أنه إذا وجدت فيه الشروط يجوز، وأنهم أخرجوه لعدم تأتى الشروط فيه غالباً، يدل عليه ما في الكافي للنسفي حيث علل عدم جواز المسح على الجورب من كرباس بأنه لا يمكن تتابع المشى عليه، فإنه يفيد أنه لو أمكن، جاز. ويدل عليه أيضاً ما في ط عن الخانيه أن كل ما كان في معنى الخف في إدمان المشى عليه وقطع السفر به، ولو من لبدي رومي، يجوز المسح عليه“۔ شامی: ۱/۱۷۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

کس طرح کے موزے پر مسح درست ہے؟

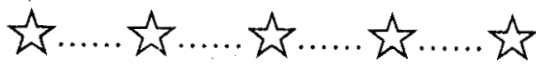
سوال [۱۹۶۵]: جو موزے اونی دبیز موٹے مضبوط اتنے کہ چار میل بغیر جوتہ پہنے چلنے میں نہ پھٹیں ان پر دائی بیمار جن کو سردی میں پانی سے وضو کرنا سخت دشوار ہوتا ہے اس کے لئے مسح کرنا درست ہے؟ کیا چمڑے کے موزے کا حاصل کرنا ضروری ہی ہے؟ مسائل صحیح سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو موزے اتنے مضبوط اور دبیز ہوں کہ ان میں پانی نہ چھنتا ہو اور ان کو پہن کر بغیر جوتہ پہنے آپ کی تحریر

کے مطابق چار میل چلنے میں نہ پھٹیں، ان پر مسح کی اجازت ہے (۱)، مقیم کے لئے ایک دن ایک رات، مسافر کے لئے تین دن تین رات (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”أما المسح على الجوارب، فلا يخلو: إما أن يكون الجورب رقيقاً..... وإما إن كان ثخيناً منعلاً، ففي هذا الوجه يجوز المسح بلا خلاف الخ“. (الفتاوى التاتار خانية: ۱/۲۶۷، المسح على الخفين، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۲۱، المسح على الخفين، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”فلو تخفف المحدث، ثم خاض الماء فابتل قدماه، ثم تمّم وضوءه، ثم أحدث، جاز أن يمّسح يوماً وليلة لمقيم، وثلاثة أيام ولياليها لمسافر“. (الدر المختار: ۱/۲۷۱، باب المسح على الخفين، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۳، الباب الخامس في المسح على الخفين، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۹۸، باب المسح على الخفين، رشيدية)

باب الحيض والنفاس وأحكام المعذور

الفصل الأول في الحيض والنفاس والاستحاضة

(حيض ونفاس اور استحاضہ کا بیان)

حيض کی اقل مدت

سوال [۱۹۶۶]: حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اس سے کم حیض نہیں آتا ہے، لیکن اگر کسی

عورت کو مہینہ میں صرف ایک دن اور نصف، ڈیڑھ، یا دو دن آتا ہے، اس کا کیا حکم ہے، وہ حیض شمار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ حیض نہیں استحاضہ ہے ایسی عورت ممتدة الطهر ہے:

”أقل الحيض ثلاثة أيام ولياليها، وما نقص من ذلك فهو استحاضة اهـ“. ہدایہ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۹۳ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۹۳ھ۔

(۱) (الهدایة: ۱/۲۲، باب الحيض والاستحاضة، مکتبہ شرکت علمیہ)

”وأقله ثلاثة أيام وأكثره عشرة، فما نقص أو زاد استحاضة“. (النهر الفائق: ۱/۲۹، باب

الحيض، امدایہ ملتان)

(كذا في الدر المختار: ۱/۲۸۳، باب الحيض، سعید)

(وكذا في مجمع الأنهر: ۱/۷۷، باب الحيض، دارالکتب العلمیہ بیروت)

طہر متخلل

سوال [۱۹۶۷]: صورتِ مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت کے پہلی بار پیدائش ہوئی اور بیس روز تک نفاس کا خون آتا رہا، بعد ازاں انیس روز تک پاک رہی، پھر بیسویں روز خون آیا۔ وہ خون کیسا ہے؟ اور حیض کی عادت تک آتا رہا، حیض یا نفاس؟ نیز درمیان میں جو انیس روز پاکی رہی، اس مدت میں نماز روزہ جماع وغیرہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نماز نہیں پڑھ سکتی ہے تو اس کے اوپر قضاء واجب ہوگی یا نہیں، اور اگر پڑھ لی تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں ہوئی؟ نیز اس مدت میں جماع کرے تو کیا حکم ہے؟ اگر یہ صورت رمضان شریف میں پیش آجائے تو اس طہر والی مدت میں روزہ رکھا تو روزہ ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بیس روز کے بعد جو انیس روز تک طہر رہا تو یہ طہر متخلل ہے جو کہ کالدم المتوالی ہے (۱)، اس میں نماز روزہ، جماع درست نہیں، اگر اس مدت میں رمضان شریف کا روزہ رکھا ہے تو دوبارہ رکھے، اگر نماز نہیں پڑھی تو اس کی قضا لازم نہیں۔ اگر جماع کر لیا ہے تو استغفار کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۱ھ۔

استقاط کے بعد خون حیض ہے یا نہیں؟

سوال [۱۹۶۸]: ایک عورت کو استقاط ہوا، حکیموں اور دایہ کی یہ رائے ہے کہ کچھ استقاط ہوا اور کچھ باقی ہے اور اب تک حکیم اس کو حاملہ بتلاتے ہیں۔ تو ایسی صورت میں اگر عورت کو خون آئے تو یہ خون حیض شمار ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس کو حمل ہے تو جو خون حالتِ حمل میں آئے وہ حیض نہیں، اگر استقاط ہو گیا اور اب حمل نہیں اور سقط

(۱) ”فإن انقطع على أكثرهما أو قبله فالكل نفاس“۔ (الدر المختار) وقال ابن عابدین: ”(قوله: أو قبله):

أى وقبل الأكثر، وزاد على العادة“۔ (رد المحتار: ۱/۳۰۰، باب الحيض، سعيد)

”الطهر المتخلل في الأربعين بين الدمين نفاس عند أبي حنيفة وإن كان خمسة عشر يوماً

فصاعداً، وعليه الفتوى“۔ (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۷، الفصل الثاني في النفاس، رشيدية)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/۳۹۰، باب النفاس، إدارة القرآن كراچی)

کی خلقت ظاہر نہیں ہوئی اور (سقط کے ساتھ) کم از کم تین یوم خون آیا اور اس سے قبل طہر تام تھا تو اس خون کو حیض کہا جائے گا ورنہ استحاضہ:

”فإن لم يظهر له شيء فليس بشيء، والمرئي حيض إن دام ثلاثاً و تقدمة طهر تام وإلا استحاضة اهـ.“ در مختار۔ ”(قولہ: والمرئي): أي الدم المرئي مع السقط الذي لم يظهر من خلقه شيء اهـ“ شامی: ۱/۲۷۹(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عورت کے حق میں ایک دن چوبیس گھنٹے کا ہے

سوال [۱۹۶۹]: کسی عورت کو کبھی دو دن، کبھی تین دن لگا تا حیض آتا ہے اور پھر بالکل ختم ہو جاتا ہے، ایک دو دن کے بعد پھر آتا ہے، کبھی دو تین دفعہ ہو کر، کبھی گھنٹہ دو گھنٹہ رہ کر رک جاتا ہے، پھر ایک دو دن کے بعد ایک آدھ مرتبہ آ کر بند ہو جاتا ہے، یہ مجموعہ سات دن کا ہوا۔ اسی طرح ہمیشہ ہوتا ہے اور کم از کم چار دن اور زیادہ سے زیادہ سات دن رہتا ہے۔ ایسی صورت میں کیا کرنا چاہیے، اللہ ورسول کا حکم کیا ہے؟ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ چھ دن پورا کر کے غسل کر کے نماز پڑھتی ہے پھر خون آ جاتا ہے، اس کیفیت سے سات دن پورے ہوتے ہیں۔ نیز ایک مکمل دن سے کتنے مراد ہے، کیا ۲۴/ گھنٹے مراد ہیں؟ مثلاً کسی عورت کو جمعہ ۱۱ بجے سے حیض شروع ہوئے تو دو شنبہ کو جب گیارہ بجے تک آئے گا تب پورے تین دن ہوں گے، اگر گیارہ بجے تک آئے تو پورے تین دن سمجھے جائیں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

یہ عورت سات روز تک حائضہ شمار ہوگی، اس کے بعد غسل کر کے نماز پڑھے گی۔ ۲۴/ گھنٹہ کا ایک دن

(۱) (الدر المختار ۱/۳۰۲، باب الحيض، مطلب في أحوال السقط وأحكامه، سعيد)

”وان لم يظهر شيء من خلقه فلا نفاس لها، فإن أمكن جعل المرئي حيضاً يجعل حيضاً، وإلا

فهو استحاضة.“ (الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۳۷۷، الفصل الثاني في النفاس، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۳۹۴، باب النفاس، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۲۱، باب الحيض، مكتبة امداديه ملتان)

ایک رات ہے۔ ۱۲ بجے سے آئندہ دن کے بارہ بجے تک دن رات کو مکمل کہا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۱ھ۔

عورت آئسہ کب ہوتی ہے؟

سوال [۱۹۷۰]: ایک حیض والی عورت کا حیض بند ہو گیا، اب کتنی مدت حیض بند رہنے سے بیماری

میں آئسہ کا حکم کیا جائے گا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

حنفیہ کے نزدیک پچپن سال کی عورت آئسہ ہوتی ہے، اتنی مدت کے اندر حیض آنے کی امید رہتی

ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۹/ربیع الثانی/۵۷ھ۔

(۱) "أقله ثلاثة أيام بلياليها الثلاث، فالإضافة لبيان العدد المقدر بالساعات الفلكية لا للاختصاص

الخ". (الدر المختار). وقال ابن عابدين: "قوله: فالإضافة: أي أن إضافة الليالي إلى ضمير الأيام

الثلاث لبيان أن المراد مجرد كونها ثلاثاً لا كونها ليالي تلك الأيام، فلورأته في أول النهار يكمل كل

يوم بالليلة المستقبل، ولذا صرح الشارح بلفظ الثلاث". (ردالمحتار: ۱/۲۸۴، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۳۶، باب الحيض والنفاس، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۳۲۳، الحيض، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "لا يحد إياس بمدّة الخ، وقيل: يحد بخمسين سنة، و عليه المعمول، والفتوى في زماننا

الخ..... و حده في العدة بخمس و خمسين، قال في الضياء: و عليه الاعتماد". (الدر المختار:

۱/۳۰۳، مطلب في أحكام الآئسة، سعيد)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكبرية: ۱/۵۴۹، باب العدة، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۲/۱۱۷، الفصل الثامن في العدة، امجد اكيڈمی لاهور)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۳۲۷، الحيض في الحامل الخ، إدارة القرآن كراچی)

حالتِ حیض میں غلط فہمی سے صحبت کی سزا

سوال [۱۹۷۱]: ایک عورت کی حیض کی عادت چار یوم کی تھی، حسب معمول چوتھے روز دن کے پانچ بجے حیض بند ہو گیا اور اس روز اس نے غسل بھی کر لیا، اس رات کو تقریباً رات کے ۱۲ بجے اس کے خاوند نے اس سے ہمبستری کی، صبح معلوم ہوا کہ خون جاری ہے، رات کو تقریباً ہمبستری کرنے کے بعد سے علیٰ ہذا صبح خون پھر بند ہو گیا اور کچھ غلط فہمیوں کی بنا پر یہ سمجھتے ہوئے کہ اب گو خون بند ہو گیا ہے، دن کے تقریباً بارہ بجے کے بعد زن و شوہر ہمبستر ہوئے، حالانکہ خون جاری تھا جس کا بعد میں اندازہ ہوا (دونوں کو) اور وہ خون دوسرے روز صبح بند ہو گیا۔ اس صورت میں ان پر کیا سزا شرعی طور پر واجب ہوتی ہے؟ دونوں غریب ہیں اور غلط فہمی اور عدم معلومات کی بنا پر یہ فعل ان سے سرزد ہوا، خصوصاً عورت کے اس قول پر کہ خون بند ہو گیا ہے جس کی علامت اس کا غسل کرنا اور بانڈھی ہوئی پٹی کھول ڈالنا بھی تھا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس صورت میں عند الحنفیہ شرعاً کوئی کفارہ، صدقہ وغیرہ واجب نہیں، غلط فہمی کی بنا پر جو کچھ ہو گیا تو بہ واستغفار کر لیں:

”اختلف العلماء في وجوب الكفارة، فقال الشافعي رحمه الله في أصح قوليه وهو الجديد ومالك وأبو حنيفة رحمهما الله وأحمد رحمه الله في إحدی الروایتین وجماهیر السلف: إنه لا كفارة عليه، وعليه أن يستغفر ويتوب اهـ.“ بذل المجهود: ۱/۱۵۸، باب إتيان الحائض بحالة علم وعمد (۱)۔

ایک دینار یا نصف دینار تصدق کرنا مستحب ہے تاکہ آئندہ پوری احتیاط سے کام لیا جائے: ”ثم هو أى وطء الحائض كبيرة لو عامداً مختاراً عالماً بالحرمة، لا جاهلاً أو مكرهاً أو ناسياً، فتلزمه التوبة، ويندب تصدقه بدینار أو نصفه اهـ.“ در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ ذی الحجہ/ ۱۴۲۷ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، ۲۲/ ذی الحجہ/ ۱۴۵۷ھ۔

(۱) (بذل المجهود: ۱/۱۵۸، باب إتيان الحائض، امدادیہ ملتان)

(۲) (الدر المختار: ۱/۲۹۷، باب الحيض، سعید)

حائضہ سے انتفاع کی صورت

سوال [۱۹۷۲]: اگر مرد اپنی حائضہ بیوی کے مابین السرة إلى ركبته کو جبکہ اس پر کپڑا ہو، اپنے عضو سے کپڑا پیٹ کر مس کرے فرج داخل چھوڑ کر اور اس کو انزال ہو جائے تو یہ فعل عند الشرع کیسا ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

جب کپڑا درمیان میں حائل ہے تو یہ صورت ممنوع نہیں: ”فيجوز الاستمتاع بالسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير الوطى ولو تلتخ دماً“.
شامی: ۱/۱۹۴ (۱)۔ فقط واللہ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حائضہ کے ساتھ مضاجعت

سوال [۱۹۷۳]: حیض و نفاس کی حالت میں مرد اپنی عورت کے پاس سو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

سو سکتا ہے: قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”يجوز مباشرة الحائض فوق الإزار وإن لزم منه التلطح بالدم اهـ“۔ شامی: ۱/۲۰۷ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفر اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۲/۶۱ھ۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية: ۳۹/۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ، رشيدية)

(و كذا في مراقى الفلاح، ص: ۱۴۵، باب الحيض والنفاس، قديسي)

(۱) (رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۳۹/۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض، الباب السادس، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى ص: ۱۴۵، باب الحيض والنفاس، قديسي)

(۲) (رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۳۹/۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض، الباب السادس، رشيدية)

(وتبيين الحقائق: ۱/۱۶۲، باب الحيض، دار الكتب العمليه، بيروت)

بوقتِ ضرورتِ مباشرتِ حائضہ اور غلبہِ شہوت میں استمناء

سوال [۱۹۷۴]: جماع کی سخت ضرورت ہو اور منکوحہ حیض میں ہو تو سُرین یا مقامِ دبر کے اوپر رگڑ کر منی اخراج کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ جبکہ اپنے اوپر مکمل اعتماد ہو کہ مقامِ خاص میں داخل نہ کریں گے، یا کوئی اور صورت ہو؟

۲..... اگر بیوی پاس میں نہ ہو، زید کہیں باہر رہتا ہے یا نکاح نہیں ہوا ہے اور شہوت سے عورتوں پر نظریں پڑتی ہیں، ذہن و دماغ پریشان رہتا ہے، نماز وغیرہ میں بھی خیال منتشر ہوتا ہے۔ اس عمل (استمناء) کو معمول نہ بنائے بلکہ گاہے گاہے زیادہ پریشان ہو تو سکون حاصل کرنے کے لئے ایسا کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... یہ صورت ناجائز ہے، البتہ پنڈلی یا پیٹ یا ہاتھ وغیرہ پر رکھ کر انزال کرنے سے تسکین ہو جائے، معصیت سے بچ جائے تو درست ہے (۱)۔

۲..... اگر بغیر اس کے زنا میں مبتلا ہو جانے کا ظن غالب ہو تو زنا سے تحفظ کے لئے ایسا کر لینے سے امید ہے کہ عذاب نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”قولہ: یعنی ما بین السرة والركبة) فيجوز الاستمتاع بالسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير الوطئ ولو تلتخ دماً“ (رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعيد) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض الباب السادس، رشيدية)

(وكذا في حاشية الطحطاوى، ص: ۱۲۵، باب الحيض والنفاس، قديمي)

(۲) ”وكذا الاستمناء بالكف وإن كره تحريماً لحديث ”ناكح اليد ملعون“ و لو خاف الزنى يرجى أن لا وبال عليه“ (الدر المختار). قال ابن عابدين: ”(قوله: و لو خاف الزنى) الظاهر أنه غير قيد لو تعين الخلاص من الزنى به، و جب؛ لأنه أخف. و عبارة الفتح: فإن غلبته الشهوة ففعل إرادة تسكينها به، فالرجاء أن لا يعاقب اه“ (رد المحتار: ۱/۳۹۹، مطلب في حكم الاستمناء بالكف، سعيد)

(وكذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۶۰، جنس آخر في المجامعة و ما في معناها، كتاب الصوم، امجد اكيثمي)

(وكذا في الدر المنتقى: ۱/۳۶۲، باب موجب الفساد، دارالكتب العلمية بيروت)

مباشرتِ حائضہ

سوال [۱۹۷۵]: جماع اور مباشرت میں کیا فرق ہے؟ ”بخاری“ کے باب مباشرة الحائض، ص: ۲۰۷ میں جو احادیث بیان کی گئی ہیں انھیں دیکھ کر بعض مرشدین نے یہ کہنا شروع کر دیا ہے کہ جو انسان اپنے نفس پر قابو نہیں پاسکتا وہ حائضہ کی شہرہ گاہ پر کپڑا رکھ کر خواہش پوری کر سکتا ہے، لیکن حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بہشتی زیور“ میں بحوالہ ”در مختار: ۱/۱۹۴“ لکھا ہے کہ ”حیض کے زمانہ میں مرد کے پاس رہنا یعنی صحبت کرنا درست نہیں اور صحبت کے سوا اور سب باتیں درست ہیں یعنی ساتھ کھانا پینا لینا درست ہے“ (۱)۔

علامہ شرنبلالی نے نور الإيضاح، ”باب الحيض والنفاس والاستحاضة“ میں لکھا ہے کہ: ”حالتِ حیض میں عورت کی ناف کے نیچے سے گھٹنے تک کسی حصہ سے تمتع حاصل کرنا یعنی لذت لینا حرام ہے“۔

لہذا مباشرت اور جماع کے معنی کی تشریح فرمائیں اور مسئلہ کی وضاحت بھی فرمائیے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جماع کو تو سب ہی جانتے ہیں اس میں تو کوئی خفا نہیں، مباشرت کے معنی ہیں: ”کھال سے کھال ملانا“ اور کبھی اس سے مراد لیتے ہیں: ”مرد کے عضو خاص کا عورت کے عضو مخصوص سے بحالتِ شہوت بغیر کسی حائل کے ملانا“ جس کو ”مباشرتِ فاحشہ“ بھی کہتے ہیں جیسا کہ مراقی الفلاح میں ہے (۲)۔

حائضہ سے مباشرت کی تین صورتیں ہیں: ایک حرام ہے وہ یہ کہ اس سے جماع یعنی ادخال کیا جائے۔ دوسری صورت جائز ہے وہ یہ کہ ناف سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے کے حصہ جسم سے استمتاع کیا جائے۔ تیسری صورت میں اختلاف ہے وہ یہ کہ جماع تو نہ کیا جائے لیکن ناف سے گھٹنوں تک کے حصہ جسم سے استمتاع

(۱) (بہشتی زیور، باب پست و ششم، حیض کے احکام کا بیان، مسئلہ: ۴، ص: ۱۶۸، دارالاشاعت)

(۲) ”مباشرة فاحشة و هي مس فرج أو دبر بذكر منتصب بلا حائل يمنع حرارة الجسد“. (مراقی الفلاح، ص: ۹۲، نواقض الوضوء، قدیمی)

(کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۱۵، الفصل الثالث فی الوضوء، امجد اکیڈمی، لاہور)

کیا جائے۔ بعض علماء نے اس کی اجازت دی ہے، بعض نے منع کیا ہے، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ یہی فرماتے ہیں۔ اور اوجز المسالك شرح موطا امام مالك: ۱/۱۳۶ پر تفصیل مذکور ہے (۱)۔

بعض مرشدین کا قول آپ نے نقل کیا ہے آپ خود دیکھ لیں کہ ”بخاری شریف“ کی کس حدیث سے ثابت ہوتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اس باب میں مذکور ہے: ”وأيكم يملك إربه كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يملك إربه“ (۲)۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواہش پر جیسے قابویافتہ تھے تم میں سے کون ایسا قابویافتہ ہے یعنی حالت حیض میں ناف سے گھٹنوں تک حصہ جسم کو کپڑے سے مستور کر دیتے تھے پھر ساتھ لیٹتے تھے اور پھر بھی پورے طور سے قابویافتہ رہتے اور خواہش پوری نہیں کیا کرتے تھے، تم میں کس کو یہ قوت ضبط حاصل ہے کہ ایسی حالت میں خواہش پوری نہ کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی۔

حالت حیض میں وطی

سوال [۱۹۷۶]: اگر کسی آدمی نے حالت حیض میں اپنی بیوی سے وطی کی اور مرد کو کچھ علم نہیں کہ حیض میں ہے یا طہر میں اور اس کی بیوی نے بھی اس بات کا شوہر کو نہیں بتایا، وطی سے فارغ ہونے کے بعد عورت نے پھر اپنے شوہر کو پوری بات بتادی کہ میں حالت حیض میں تھی۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ مرد گناہ کا مرتکب ہوگا یا نہیں؟ نیز اگر عورت حالت حیض میں بوجہ غلبہ شہوت کے اپنے شوہر کو وطی کرنے پر اصرار کرے تو مرد کو ایسی حالت میں کیا کرنا چاہیے؟ نیز عورت کی جانب سے یہ بھی خطرہ ہے کہ اگر اصرار کو پورا نہ کیا جائے تو کوئی برا فعل

(۱) ”اعلم أن مباشرة الحائض على ثلاثة أنواع: أحدها: المباشرة في الفرج بالوطي، وهو حرام بالنص والإجماع، ومستحله يكفر على الاختلاف فيما بينهم في وجوب الكفارة على من أتاها..... والثاني: المباشرة بما فوق السرة ودون الركبة باليد أو الذکر وغيره وهو مباح بالإجماع..... والثالث: الاستمتاع بما بينهما خلا الفرج والدبر، فمختلف فيما بين الأئمة، قال: أحمد ومحمد الخ.“
(أوجز المسالك: ۱/۱۳۶، ما يحل للرجل من امرأته وهي حائض، المكتبة الحيوية سهارنفور، يوبي هند)
(۲) (الصحيح للبخاری: ۱/۴۴، باب مباشرة الحائض، قديمی)

نہ کر بیٹھے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر حالتِ حیض میں مرد نے عدمِ علم کی بنا پر جماع کیا اور عورت کو معلوم ہے تو عورت گناہ کبیرہ کی مرتکب ہوگی، نیز اگر عورت حالتِ حیض میں بوجہ غلبہ شہوت کے مرد کو وطی پر مجبور کرے تو مرد کو وطی کرنا ایسی حالت میں بالکل درست نہیں ہے:

”ووطأ هافى الفرج عالماً بالحرمة عامداً مختاراً كبيراً لا جاهلاً ولا ناسياً ولا مكرهاً“. كذا فى البحر الرائق: ۱/۱۹۸ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

حالتِ حمل میں وطی

سوال [۱۹۷۷]: حاملہ بیوی سے وطی کرنا کیسا ہے؟ اگر جائز ہے تو وضعِ حمل سے کتنے دن پہلے چھوڑ دینا چاہیئے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

شوہر کو حاملہ سے وطی کرنا درست ہے، علاوہ ان ایام کے جبکہ وطی بچہ کو مضر ہو اور اس سلسلے میں حکیم حاذق سے معلوم کر لیا جاوے کہ کب وطی بچہ کو مضر ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حالتِ حیض میں استمتاع

سوال [۱۹۷۸]: زید کی بیوی ایامِ حیض کے اندر ہے، زید قوتِ شہوت کی بنا پر حرام کاری کا قصد

(۱) (البحر الرائق: ۱/۳۳۲، باب الحيض، رشیدیہ)

(و كذا فى رد المحتار: ۱/۲۹۷، باب الحيض، سعید)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرىة: ۱/۳۹، الفصل الرابع فى أحكام الحيض الخ، رشیدیہ)

(۲) حکیم الامت مجدد الملت اشرف علی تھانوی صاحب لکھتے ہیں: ”(حاملہ عورت) میاں کے پاس نہ جائیں خاص کر چوتھے مہینے سے پہلے اور ساتویں کے بعد زیادہ نقصان ہے“۔ (بہشتی زیور، حصہ نہم، حمل کی تدبیروں اور احتیاطوں کا بیان،

کرنے پر مجبور ہے، ایسی صورت میں زید اپنی بیوی سے ایام حیض میں مباشرت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے علاوہ اگر کوئی اور صورت ہو تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حالت حیض میں بیوی سے صحبت کرنا حرام ہے، حرام کاری تو حرام ہے ہی اس کا کیا پوچھنا۔ ناف سے گھٹنے تک کے علاوہ بقیہ جسم سے استمتاع کی گنجائش ہے (۱)۔ زید کو چاہیے کہ ایام حیض میں صبر کرے، یا روزے رکھے، یا پھر دوسری شادی بھی کر لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۷ھ۔

حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھانا کیسا ہے؟

سوال [۱۹۷۹]: حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھانا کھانا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا کھانا شرعاً درست ہے (۲) جب کہ وہ پاکی کا اہتمام کرتی ہو۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ذی قعدہ/۵۷ھ۔

حائضہ ونفساء کا بستر سے الگ رہنا اور رکوع کی حالت میں پاخانہ پیشاب کرنا

سوال [۱۹۸۰]: رکوع کی حالت بنا کر عورتوں کا پاخانہ پیشاب کرنا اور حائضہ عورت کا ناپاکی کی

(۱) "فيجوز الاستمتاع بسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير

الوطئ ولو تلتخ دماً". (رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في تبين الحقائق: ۱/۱۶۳، باب الحيض، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) "وله أن يقبلها ويضاجعها، ولا يكره طبخها ولا استعمال ما مسته من عجین أو ماء أو غيرهما، إلا

إذا توضأت بقصد القربة". (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۱۴۵، قديمي)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار: ۱/۱۴۹، باب الحيض، دارالمعرفة، بيروت)

حالت میں بستر سے علیحدہ رہنا، بے غسل کھانا نہ پکانا، چھوت کے خیال سے جو چھوئے اس پر بھی غسل ضروری ہونا، ناپاکی کی حالت میں کپڑے برتن وغیرہ دھونا ضروری کہنا، بے دھوئے بڑا گناہ کہنا کیسا ہے؟ اس طرح نساء کو بھی بلکہ اس کے ہاتھ کا پکایا ہوا حرام پاک ہونے تک سمجھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

رکوع کی حالت بنا کر پیشاب پاخانہ کرنا تو انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کا طریقہ ہے، انسان کا طریقہ نہیں۔ حائضہ اور نساء سے اتنا پرہیز کرنا اور اس کے پکائے ہوئے کھانے اور چھوئے ہوئے کپڑے برتن وغیرہ سے احتراز کرنا اور اس کا بستر علیحدہ کرنا یہ یہود کا طریقہ ہے، اسلام نے اس سے منع کیا ہے، البتہ صحبت وغیرہ جو امور ناجائز ہیں ان سے بچنا ضروری ہے:

”وَيَمْنَعُ الْحَيْضُ قُرْبَانَ زَوْجَهَا مَا تَحْتَ إِزَارِهَا يَعْنِي مَا بَيْنَ سُرَّةِ وَرَكْبَةٍ، فَيَجُوزُ الْاِسْتِمَاعُ بِالسَّرَّةِ وَمَا فَوْقَهَا، وَالرَّكْبَةَ وَمَا تَحْتَهَا وَلَوْ بَلَا حَائِلٍ، وَكَذَا بَمَا بَيْنَهُمَا بِحَائِلٍ بغير الوطئ، ولو تَلَطَّخَ. ولا يكره طبخها ولا استعمال ما مسته من عجيين أو ماء أو نحوهما، إلا إذا توضأت بقصد القربة كما هو المستحب، فإنه يصير مستعملاً. وفي اللولو الجية: ولا ينبغي أن يعزل عن فراشها؛ لأن ذلك يشبه فعل اليهود اه.“ در مختار: ۱/۳۰ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/صفر/۱۳۵۹ھ۔

ایام حیض میں مناجاتِ مقبول کا پڑھنا

سوال [۱۹۸۱]: مستوراتِ ایامِ حیض میں ”مناجاتِ مقبول“ پڑھ سکتی ہیں یا نہیں؟ بعض حضرات

فرماتے ہیں کہ مناجاتِ مقبول میں عربی والی دعاء میں قرآن کی آیت بھی ہوتی ہے، لہذا اردو والی منظوم دعائیں

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۳۵، باب الحيض، قدیمی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار: ۱/۱۳۹، باب الحيض، دار المعرفة، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۱، باب الحيض، رشیدیہ)

الگ مجلد کروا کر پڑھنی چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کپڑے رومال وغیرہ سے پکڑ کر اردو کی دعائیں پڑھنا درست ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بچہ کی ولادت پر نفاس نہیں آیا، کیا پھر بھی غسل واجب ہے؟

سوال [۱۹۸۲]: عورت کے بچہ پیدا ہونے کے بعد نفاس نہیں آیا تو اس پر غسل واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قول مختاریہ ہے کہ غسل واجب ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۱۱۳ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۰ھ۔

استحاضہ میں مہینہ کے کن دنوں کو حیض شمار کرے اور کن کو طہر؟

سوال [۱۹۸۳]: ایک عورت استحاضہ کے مرض میں عرصہ سے مبتلا ہے، خون برابر جاری

(۱) ”مناجات مقبول کی عربی دعاؤں میں موجود آیات قرآنیہ دعاء کی نیت سے پڑھنا بلا کراہت جائز ہے، البتہ تلاوت کی نیت سے جائز نہیں: ”(قوله: قراءة القرآن بقصده)، فلو قرأت الفاتحة على وجه الدعاء أو شيئاً من الآيات التي

فيها معنى الدعاء ولم ترد القراءة، لا بأس به“۔ (رد المحتار: ۱/۲۹۳، باب الحيض، سعيد)

(كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار: ۱/۱۵۰، باب الحيض، دار المعرفة، بيروت)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۵۷، مطلب: الغسل في أربعة سنة، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”ولو ولدت ولم تردماً، لا يجب الغسل عند أبي يوسف لكن يجب عليها الوضوء

و عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يجب الغسل، وأكثر المشايخ أخذوا بقوله، و به كان يفتي الصدر

الشهيد، هكذا في المحيط. وقال أبو علي الدقاق: و به نأخذ الخ“۔ (الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۳۷،

الفصل الثاني في النفس، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۹۹، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر: ۱/۸۲، باب الحيض، دار الكتب العلمية بيروت)

رہتا ہے، مہینہ میں کبھی کبھی دو تین دن کا وقفہ ہوتا، کبھی وہ بھی نہیں ہوتا اور اپنی قدیم عادت بھی اسے یاد نہیں ہے۔

۲..... مہینہ کی کن تاریخوں کو وہ طہر شمار کرے اور کن تاریخوں کو حیض سمجھے؟

۳..... کن دنوں میں نماز، روزہ، تلاوت کی پابندی کرے اور کن دنوں میں نہ کرے؟

۴..... جن دنوں میں اس پر نماز، روزہ فرض ہے اس کی تعیین فرمائیں۔

۵..... جن دنوں میں وہ نماز پڑھ سکتی ہے ان دنوں میں وہ وضو کر کے قرآن پاک کی تلاوت کر سکتی ہے

اور قرآن کو چھو سکتی ہے یا نہیں؟

۶..... طہر اور حیض کے دنوں کی تشریح فرمائیں اور قرآن پاک کی تلاوت کے حکم کو بھی واضح فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... ایسی عورت تحرّی کرے یعنی اگر اس کو اپنی عادتِ قدیمہ یاد نہیں اور لوں سے بھی نہیں پہچانتی تو دل

پر بہت زور ڈال کر غور کرے اور خوب سوچے اور اللہ سے دعاء بھی کرے۔ پھر جن ایام کے متعلق اس کا دل گواہی

دے کہ یہ حیض کے ایام ہیں، ان کو حیض کا زمانہ تصور کرے، ان میں نماز نہ پڑھے، روزہ نہ رکھے، نہ تلاوت

کرے، نہ قرآن پاک کو ہاتھ لگائے۔ ان ایام کے علاوہ بقیہ ایام میں یہ سب کام کرے گی، البتہ ہر نماز کے وقت

تازہ وضو کرے گی اور اس وضو سے نماز فرض، سنت، نفل سب کچھ پڑھے گی اور تلاوت بھی کرے گی، قرآن پاک

کو ہاتھ بھی لگائے گی (۱)۔ اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے اور پریشانی دور کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۸/۹۲ھ۔

(۱) "من نسيت عاداتها تسمى المحيرة والمضلة" وحاصله أنه تتحرى متى ترددت بين حيض

ودخول فيه وطهر؟ تتوضأ لكل صلوة اهـ". (الدر المختار: ۱/۲۸۷، باب الحيض، سعيد)

"المعتادة إذا استمر دمها، واشتبه عليها كل من عدد أيام الحيض والمكان والدور، تتحرى،

ومضت على ما استقر رأيها عليه، وإن لم يكن لها رأي، لا يحكم الخ". (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴۰،

الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس، رشيدية)

(وكذا في النهر الفائق: ۱/۱۳۷، باب الحيض، امداديه ملتان)

حيض کا بے وقت آنا

سوال [۱۹۸۲]: اگر کسی خاتون کو ایام حیض اس طرح شروع ہوں کہ اول خون کے چند قطرات نمودار ہوں اور پھر اس کے بعد دس دن تک خون بالکل نظر نہ آئے، لیکن دس دن کے بعد پھر حیض کی آمد کثرت سے شروع ہو اور یہ سلسلہ تقریباً پانچ چھ دن تک جاری رہے تو ایام حیض، پاکی اور نماز وغیرہ کے لئے کب سے شمار کئے جائیں گے، مثلاً اگر ۲۱/ جولائی سے قطرات حیض برائے نام نمودار ہوں اور پھر ۳۱/ جولائی سے سیلان بکثرت ہو اور ۴/ اگست تک جاری رہے تو ایام حیض کس تاریخ سے کس تاریخ تک شمار کئے جائیں گے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب اول قطرات نمودار ہوئے پھر دس دن تک کوئی اثر معلوم نہیں ہو تو یہ چند قطرات حیض میں شمار نہیں ہوں گے، بلکہ یہ دس روز مسلسل پاکی کے شمار ہوں گے، اس کے بعد جب بکثرت سیلان ہو اور مسلسل پانچ روز تک رہا تو ان پانچ دن کو ایام حیض میں شمار کریں گے۔ صورتِ مسئلہ میں ۲۱/ جولائی سے ۳۰/ جولائی تک حیض نہیں، ۳۱/ جولائی سے ۴/ اگست تک ایام حیض ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔



(۱) "هو دم من رحم لا لولادة، وأقله ثلاثة أيام بلياليها الثلاث، وأكثره عشرة بعشرة ليال، والناقص عن

أقله والزائد على أكثره الخ". (الدر المختار: ۱/ ۲۸۳، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/ ۲۹، باب الحيض، إمداديه)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/ ۶۱۵، المطلب الثاني، مدة الحيض والطهر، رشيديه)

الفصل الثانی فی احکام المعذورین

(معذور کے احکام کا بیان)

معذور کی تعریف اور اس کا حکم

سوال [۱۹۸۵]: زید کو عارضہ ریح کا ہے یعنی اس کی ریح جلدی جلدی خارج ہوتی رہتی ہے، وضو اس کا قرار نہیں پکڑتا، بعض وقت یا بعض دن ایسا ہوتا ہے کہ وضو ایک گھنٹہ تک قائم رہتا ہے اور بعض روز کئی کئی روز ایسے گزرتے ہیں کہ وضو دس منٹ بلکہ اس سے بھی پہلے ٹوٹ جاتا ہے۔ اس اخراج ریح کی صورت میں وہ شخص فرض قضاء نمازوں کو کس طرح ادا کرے؟ آیا ایک دفعہ تازہ وضو کر کے تمام دن اسی ایک وضو سے پڑھتا رہے خواہ بیچ میں ریح خارج ہو رہی ہو یعنی وضو نہ رہا ہو؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر ایک مرتبہ کسی نماز کا کامل وقت اس حالت میں گزر جائے کہ اخراج ریح مسلسل رہے یعنی اتنی دیر کے لئے بھی بند نہ ہو کہ وہ وضو کر کے وقتیہ نماز پوری کر سکے تب تو یہ شخص معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ ہر وقت کے لئے اس کے ذمہ وضو ضروری ہے اور اس وضو سے فرض نفل، ادا، قضاء جو دل چاہے پڑھتا رہے، خروج ریح ناقض نہیں ہوگا، وقت خارج ہونا اس کے حق میں ناقض وضو ہے، ہر وقت کے لئے علیحدہ وضو ضروری ہے۔

اور یہ شخص معذور رہے گا جب تک کہ کسی ایک نماز کا کامل وقت عذر سے خالی نہ گزر جائے، یعنی معذور رہنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ عذر مسلسل رہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ ہر نماز کے کامل وقت میں ایک دو مرتبہ عذر کا تحقق ہو جائے اور جب ایسی حالت آجائے گی کہ کامل وقت ایک مرتبہ بھی عذر سے خالی گزر جائے گا تو یہ شخص معذور نہ رہے گا۔ اور اگر کسی کامل نماز کا وقت ایسا نہیں گزرا کہ اس کو عذر سے خالی رہ کر نماز کا ادا کرنا ممکن ہو، بلکہ اتنی گنجائش مل جاتی ہے کہ ہر وقت میں نماز بلا عذر ادا کر سکتا ہے تو یہ معذور نہیں ہے، خروج ریح اس کے

حق میں ناقض وضو ہے، ہکذا فی حاشیة الطحطاوی، ص: ۷۶ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۰/۱۱/۵۶ھ۔

معذور کا غسل اور اس کی امامت

سوال [۱۹۸۶]: ایک شخص پر غسل جنابت واجب ہے، نماز فجر کے پہلے غسل کرنے میں جب کہ

سردی بھی شدید ہے بیمار ہونے کا یقین ہے، کیا وہ غسل کا تیمم کرنے کے بعد وضوء کر کے مکان میں نماز فجر ادا

کرے، یا مسجد میں جا کر نماز فجر ادا کر سکتا ہے، جب کہ وہ اس مسجد کا امام بھی ہے اور اس سے زیادہ لائق شخص

موجود بھی نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر پانی گرم کرنے کا انتظام ہے تو پانی گرم کر لیا جائے ورنہ تیمم کر کے نماز پڑھیں قضاء نہ کریں۔ غسل

کے لئے جو تیمم کیا جائے وہ وضوء کے لئے کافی ہوگا۔ اگر وضوء مضر نہ ہو تو تیمم سے پہلے وضوء کر لیں۔ تیمم سے جو نماز ادا

کی جائے اس کے لئے ضروری نہیں کہ مکان پر ہی پڑھیں بلکہ مسجد میں جا کر جماعت سے پڑھیں، جماعت

ترک نہ کریں، باجائز شرع جو شخص تیمم کرے وہ امامت بھی کر سکتا ہے:

”أو برد يهلك الجنب أو يمرضه ولو في المصر إذا لم تكن له أجرة حمام ولا ما يدفنه“.

(۱) ”المستحاضة و من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو رعاف دائم أو جرح لا يرقأ،

يتوضون لوقت كل صلاة، ويصلون به في الوقت ما شاء وامن فرض ونفل، ويطل بخروجه فقط

..... والمعذور من لا يمضى عليه وقت صلاة إلا والذي ابتلى به يوجد فيه“۔ (ملتقى الأبحر متن

مجمع الأنهر: ۸۴/۱، دارالكتب العلمیہ بیروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰۵/۱، مطلب في أحكام المعذور، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۰/۱، مما يتصل بذلك أحكام المعذور، رشیدیہ)

(و كذا في مراقى الفلاح، ص: ۱۴۹، باب الحيض والنفاس، قديمی)

درمختار ”قال في البحر: فصار الأصل أنه متى قدر على الاغتسال بوجه من الوجوه، لا يباح له التيمم إجماعاً الخ“. رد المحتار، ص: ۱۵۶ (۱)۔

”وترجع المذهب بفعل عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه حين صلى بقومه بالتيمم لخوف البرد من غسل الجنابة وهم متوضئون، ولم يأمرهم عليه الصلوة والسلام بالإعادة حين علم الخ“۔ ۱/۳۶۳ (۲)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت کا جس نے حکم شرع تيمم کیا ہو اس کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سلسلِ البول کا حکم

سوال [۱۹۸۷]: ایک شخص جس کا پیشاب پرقا بونہیں، ہر وقت نکلتا رہتا ہے، کسی بھی وقت پاک نہیں رہتا، ہر وقت پیشاب سے کپڑے ناپاک رہتے ہیں، میرے پاس کوئی انتظام بھی نہیں کہ میں ہر وقت کپڑے بدلتا رہوں، کیونکہ نہ تو میرے پاس اتنے کپڑے ہیں اور نہ ہی وسائل، ایسی صورت میں کیا کروں؟ کیا میں ایسی مجبوری میں نماز ادا کر سکتا ہوں؟ اگر آپ اجازت دیں تو کسی صورت میں مسجد میں جا کر یا گھر پر ہی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں آپ شرعاً معذور ہیں، ہر نماز کے وقت تازہ وضو کر کے نماز ادا کر لیا کریں، پیشاب کی

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۳۴، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۲۳۵، نوع آخر في بيان من يجوز له التيمم، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۹۹، باب التيمم، إمداديه)

(۲) (البحر الرائق: ۱/۶۳۶، كتاب الصلاة، باب الإمامة، رشيديه)

وجہ سے دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں (۱)، نہ کپڑے بدلنا لازم ہے (۲)۔ مسجد میں پیشاب نکلنے کا اندیشہ ہو تو مسجد میں نہ جائیں، مکان پر ہی ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

پیشاب کے بعد جس کو قطرہ آتا رہتا ہو وہ کب معذور ہوگا؟

سوال [۱۹۸۸]: بعض اوقات روئی نہیں رکھ پاتا ہوں تو کیا میں معذور نہیں ہوں جبکہ تیس چالیس

منٹ تک بلا مبالغہ پیشاب میں لگتے ہیں۔ کھڑے ہو کر، بیٹھ کر، چل کر ہر طرح قطرہ پیشاب نکالتا ہوں اور بعض دفعہ پینتالیس منٹ بھی لگ جاتے ہیں، ایسا کم ہی ہوتا ہے کہ ۱۵، ۲۰/منٹ میں فرصت مل جائے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

محض اتنی سی بات سے آپ معذور نہیں، البتہ اگر کسی نماز کا پورا وقت اس حالت میں گزر جائے کہ برابر قطرہ آتا رہے اور اتنی مہلت نہ مل سکے کہ آپ وضو کر کے نماز پڑھ لیں تو آپ معذور ہو جائیں گے، لیکن جب ایسا نہیں بلکہ تیس چالیس منٹ کے بعد آپ مطمئن ہو جاتے ہیں اور قطرہ نہیں آتا تو آپ معذور نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”صاحب عذر من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو استحاضة إن استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة ولو حكماً و حكمه الوضوء لكل فرض، ثم يصلى به فيه فرضاً ونفلاً، فإذا خرج الوقت بطل“۔ (الدر المختار: ۳۰۵/۱، مطلب: أحكام المعذور، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى: ۱۴۸، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، قديمي)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۴۴۲/۱، المطلب الثامن: وضوء المعذور، رشيدية)

(۲) ”وإن سال على ثوبه فوق الدرهم، جاز له أن لا يغسله إن كان لو غسله تنجس قبل الفراغ منها: أى الصلاة“۔ (الدر المختار: ۳۰۶/۱، مطلب: أحكام المعذور، سعيد)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱۶/۱، الفصل الثالث في الوضوء، امجد اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۵۵/۱، مسائل الأصل الثالث، غفاريه)

(۳) ”(إن استوعب عذره تمام وقت صلوة مفروضة) بأن لا يجد في جميع وقتها زمناً يتوضأ و يصلى فيه =

جس کی منی برابر نکلتی رہتی ہو اس کا حکم

سوال [۱۹۸۹]: زید کو ہر وقت منی آتی رہتی ہے، شروع شروع میں تمام نمازوں کے اوقات میں نہیں آتی تھی، لیکن اب تقریباً تمام نمازوں کے اوقات میں آتی رہتی ہے، لیکن نماز کے پورے وقت میں نہیں آتی بلکہ وقت کے کسی حصہ میں آگئی اور کسی حصہ میں رک گئی اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک دو وقت خالی بھی چلا جاتا ہے، لیکن وہ وقت بھی مشتبه رہتا ہے، لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ ایک دو وقت خالی گزرے۔ ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ ایسے شخص کو معذور شرعی کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ایسا شخص اسی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہے، کئی کئی مرتبہ وضو کرنا پڑتا ہے؟ جو صورت ہو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ان حالات میں یہ شخص شرعاً معذور نہیں، ہر مرتبہ خروج منی اس کے حق میں ناقض وضو ہے، بدن کو پاک صاف کر کے روئی اندر رکھ لے، اس طرح نماز پڑھ لے، جب روئی پر تری ظاہر ہوگئی تب وضو ٹوٹے گا اور حکم لگایا جائے گا ناقض وضو ہونے کا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود وغفر له۔

پیشاب کے بعد قطرہ کا آنا

سوال [۱۹۹۰]: ایک شخص ہیں جنہیں پیشاب کی بیماری ہے کہ استنجا کرنے کے بعد کچھ دیر تک

= خالياً عن الحدث“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۰۵، مطلب فی احکام المعذور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۰، مما يتصل بذلك احکام المعذور، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۸۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی مرقی الفلاح، ص: ۱۴۹، باب الحيض والنفاس، قدیمی)

(۱) ”ينقض لو حشا إحليله بقطنه وابتل الطرف الظاهر، هذا لو القطنه عالیة أو محاذیة، وإن متسفلة عنه

لا ينقض“۔ (الدر المختار: ۱/۱۴۹، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۱/۵۶، مسائل الأصل الثالث، غفاریہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ: ۱/۱۷، الفصل الثالث، امجد اکیڈمی، لاہور)

قطرے آتے رہتے ہیں، ایک مولوی صاحب نے بتلایا کہ نماز سے آدھ گھنٹہ پہلے استنجا کر لیا کیجیے، پھر لنگی کو بدل کر دوسری لنگی پہن کر نماز پڑھ لیا کیجیے۔ اگر یہ مسئلہ مولوی صاحب کا صحیح ہے تو اب جو قطرے آئے اس کی وجہ سے عضو کو دوبارہ دھوئے یا نہیں یا صرف لنگی بدل کر نماز پڑھ لے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر وہ شخص شرعاً معذور ہے تو اس کو دوبارہ عضو دھونے کی ضرورت نہیں اور یہ لنگی بدلنا بھی واجب نہیں، بلکہ محض تقلیل نجاست کے لئے ہے، اگر وہ شرعاً معذور نہیں تو اس کو عضو دھونا بھی ضروری ہے اور وضو کا اعادہ بھی لازم ہے، محض لنگی بدلنا کافی نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”نظام“ جون/۱۹۶۳ء۔

پیشاب کے بعد قطرہ آنے سے وضو کا حکم

سوال [۱۹۹۱]: مجھے دو سال سے پیشاب کے بارے میں خلل ہوتا آ رہا ہے، وہ یہ کہ جب پیشاب کرتا ہوں اور پانی سے صاف کرنے کے بعد دو تین بار، کبھی زیادہ قطرے پیشاب کے نکلتے ہیں لیکن وہ قطرے نکلتے کے بعد پھر دوبارہ پیشاب کو جانے تک نکلتے نہیں، کبھی کبھی پانی کے بغیر کپڑے سے صاف کرے تو قطرے نہیں نکلتے، یہ سلس البول کی طرح نکلتے نہیں بلکہ جب پیشاب کو جاتا ہوں اس کے بعد نکلتا ہے، ایک دن میں دس مرتبہ پیشاب کرنے گیا تو پھر دس مرتبہ ہی وہ قطرے نکلتے ہیں، اس کے لئے کئی علاجوں سے ناکام ہو گیا اور اس وجہ سے اطمینان سے عبادت نہیں کر سکتا ہوں۔

اب جو بات ہے کہ پیشاب کے بعد وضو کرتا ہوں، اس وقت یا وضو سے فارغ ہونے کے بعد نکلتا ہے تو یہ وضو فی المذہب شافعی ادا ہوگئی یا نہیں؟ اور ایک وضو سے کئی فرض کی نماز پڑھ سکتا ہوں اور وقت آنے سے پہلے نماز کے لئے اس حالت میں وضو کر سکتا ہوں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

سلس البول نہیں جس کی وجہ سے آدمی شرعی معذور ہو جاتا ہے، اس لئے وضو کے بعد جب پیشاب کا

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”معذوری تعریف اور اس کا حکم“۔)

قطرہ نکل آئے گا تو وضو باقی نہیں رہے گا دوبارہ وضو کی ضرورت پیش آئے گی، وضو کے بعد جب قطرے نہ آئیں تو اس وضو سے متعدد نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔ وقت سے پہلے بھی وضو کر سکتے ہیں، قطرے سے تحفظ کے لئے ڈھیلا یا کپڑا بھی استعمال کر سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۶ھ۔

تقاطر بول کا حکم

سوال [۱۹۹۲]: بندہ کو مسلسل چھ سال سے تقاطر بول کی شکایت ہے، اکثر تو پیشاب کرنے کے فوراً بعد، یا کچھ دیر بعد، یا کبھی نماز کے اندر، یا وضو کرنے کے وقت پیشاب کے قطرے نکل آتے ہیں، اب جب نماز میں یہ حالت پیش آتی ہے تو بندہ وضو کے لئے جائے گا تو ادھر جماعت ختم ہو جاتی ہے تو اس صورت میں بندہ کیا کرے؟ کبھی پیشاب کی تعداد اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ درہم کی تعداد سے زیادہ ہے۔ بندہ کو کبھی عین درس کی حالت میں یہ بیماری پیش آتی ہے اور درس کے وقت میں وضو کا ہونا ضروری ہے، اگر بندہ وضو کے لئے جائے گا تو سبق فوت ہو جائے گا۔ بندہ اس صورت میں کیا کرے؟

بندہ فی الحال ایک کپڑا استعمال کرتا ہے اور ہر نماز سے پہلے کپڑے کو دھو لیتا ہے، پیشاب کر کے وضو کرتا ہوں پیشاب کے قطرے نکلے یا نہیں۔ تو کیا میری نماز صحیح ہوئی یا نہیں، یا بندہ سب کی قضا کرے، کیا بندہ صاحب عذر نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب آپ صاحب عذر (شرعی معذور) نہیں ہیں تو جو نمازیں قطرے آنے کی حالت میں یا قطرے

(۱) "شرط ثبوت العذر ابتداءً أن يستوعب استمراره وقت الصلاة كاملاً، وهو الأظهر، كالانقطاع لايثبت ما لم يستوعب الوقت كله حتى لو سال دمها في بعض وقت صلاة، فتوضأت وصلت ثم خرج الوقت ودخل وقت صلاة أخرى وانقطع دمها فيه، أعادت تلك الصلاة لعدم الاستيعاب و شرط بقائه أن لا يمضي عليه وقت فرض إلا والحدث الذي ابتلى به يوجد فيه الخ". (الفتاوى العالمكيريّة:

۴۱/۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۳۰۵/۱، أحكام المعذور، سعيد)

(و كذا في إمداد الفتاح، ص: ۱۵۳، ما يبطل به وضوء المعذور، حقانيه)

آنے کے بعد بغیر وضو کئے ناپاک کپڑے سے (جبکہ مقدارِ عفو سے زائد ہو) پڑھی ہوں، ان سب کا اعادہ ضروری ہے (۱)۔ قطرہ آنا آپ کے حق میں ناقضِ وضو ہے، قطرہ کے لئے مستقل کپڑا رکھیں، نماز کے وقت اس کو الگ کر دیا کرے یا نماز کے لئے مستقل لنگی رکھیں، اگر اتفاقاً وہ ناپاک ہو جائے تو پاک کر لیں۔

سبق کے لئے پاک رہنا ضروری نہیں، قرآن کریم کو بلا وضو ہاتھ نہ لگائیں اور ضرورت پیش آئے تو رومال سے پکڑ لیں، کتاب میں گنجائش ہے، احتیاط کرنا چاہیں تو کتاب کو بھی رومال سے پکڑ لیا کریں، وضو میں سبق کے وقت زحمت ہو اور بغیر وضو کتاب سمجھ میں نہ آئے تو تیمم کی گنجائش ہے، زیادہ تشویش میں نہ پڑیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قطرہ خارج ہونے کا شبہ ہو تو وضو برقرار رہے گا یا نہیں؟

سوال [۱۹۹۳]: اگر کسی کو نماز کے اندر یا نماز سے پہلے پیشاب کے قطرہ آ جائے یا شبہ ہوا ہو تو ہر دو صورت میں کیا عمل کرنا چاہیے، آیا وضو ہی رہے گا یا تازہ کرنا پڑھے گا؟ قطرہ کا آنا یقینی معلوم نہیں ہوا کہ آیا یا نہیں، اور اس وقت دیکھ بھی نہیں سکتا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر یہ شخص شرعاً معذور نہیں تو قطرہ آنے سے وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے، جب قطرہ آئے فوراً نیت توڑ دے اور یہ اس وقت ہے کہ قطرہ کا آنا یقین سے معلوم ہو جائے اور محض شبہ سے کچھ نہیں ہوتا، نہ نماز ٹوٹی ہے نہ وضو۔ اور شبہ کا علاج یہ ہے کہ وضو کے بعد رومالی پر پانی کا چھینٹا دے لیا کرے، لیکن اتنا خیال رہے کہ اگر قطرہ آیا تو نماز اور وضو ٹوٹنے کے علاوہ رومالی بھی ناپاک ہو جائے گی۔

شرعاً معذور وہ شخص ہے جس کو کوئی ایسا عذر لاحق ہو کہ جس سے وہ با وضو نہ رہ سکتا ہو، اگر ایک مرتبہ کسی نماز کا کامل وقت ایسا گزر گیا کہ وہ وضو کر کے نماز پڑھنے پر قادر نہیں ہوا بلکہ مسلسل پورے وقت میں اس کو یہ عذر

(۱) "ولو صلى مع هذا الثوب صلوات ثم ظهر أن النجاسة في الطرف الآخر، يجب عليه إعادة الصلوات التي صلى مع هذا الثوب الخ". (خلاصة الفتاوى: ۴۰/۱، الفصل السادس في غسل الثوب والدهن ونحوه، امجد اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۲۲، باب الأنجاس، إمداديه)

لاحق رہا تو وہ شرعاً معذور ہے، اس کے بعد ہر نماز کے وقت میں ایک دو مرتبہ اس کا پایا جانا ضروری ہے، اگر پورے وقت میں ایک دو مرتبہ بھی یہ عذر نہیں پایا گیا تو وہ معذور نہیں۔ اور معذور کا حکم یہ ہے کہ اس کو ہر وقت کے لئے مستقل وضو کرنا چاہئے، ایک وضو سے دو وقت کی نماز جائز نہیں اور اس عذر سے وضو میں نقصان نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

کبھی قطرے آجائیں اور کبھی نہیں تو کیا کیا جائے؟

سوال [۱۹۹۲]: مجھے عارضہ قطرہ کا ہے، کبھی دو دو ماہ برابر آتا رہتا ہے، کبھی دو دو تین تین ماہ نہیں آتا، بعض اوقات اچھی طرح وضو کر کے نماز پڑھتا ہوں، قطرہ کا گمان بھی نہیں ہوتا، لیکن نماز پڑھتے ہوئے قطرہ نکل جاتا ہے۔ ایسی حالت میں کیا صورت اختیار کرنی چاہیے، آیا نیت توڑ کر وضو کر کے جماعت میں شامل ہوں یا ویسے ہی پڑھتا رہوں اور بعد نماز کپڑے پاک کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر آپ شرعاً معذور نہیں تو قطرہ آنے سے نماز ٹوٹ جائے گی، فوراً نیت توڑ کر وضو کرنا چاہیے، اور کپڑا بھی پاک کرنا چاہیے، اگر شرعاً معذور ہیں تو نماز نہیں ٹوٹی (۲)۔ ”بہشتی زیور“ حصہ اول میں معذور کی تعریف اور احکام دیکھئے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ربیع الاول/۵۵ھ۔

اگر قطرہ آنے کا احتمال ہو تو کیا کرے

سوال [۱۹۹۵]: ایک شخص کو نماز میں کبھی کبھی محسوس ہوتا ہے کہ ذکر سے پیشاب کا قطرہ نکل رہا

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”معذور کی تعریف اور اس کا حکم“۔)

(۲) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”معذور کی تعریف اور اس کا حکم“۔)

(۳) (بہشتی زیور، ص: ۷۴، کتاب الطہارۃ، معذور کے احکام، مکتبہ مدنیہ، لاہور)

ہے، مگر یقین حاصل ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے، کیونکہ نماز کی حالت میں معائنہ کی کوئی شکل نہیں ہے تو کیا یہ شخص محض اس خیال کی وجہ سے نماز کو چھوڑ کر دوبارہ وضو کر لے اور اگر نماز کو جاری رکھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر تجربہ ہے کہ یہ صرف متخیل ہے، واقعاً قطرہ نہیں تو نماز کو توڑنے کی ضرورت نہیں، اگر تجربہ ہے کہ واقعاً قطرہ ہے تو نماز کو توڑ کر دوبارہ وضو کر کے نماز پڑھے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۱۴۰۰ھ۔

قطرہ آنے کے بعد کیا عضو کا دھونا لازم ہے؟

سوال [۱۹۹۶]: پیشاب اور استنجا سے فارغ ہونے کے بعد اگر پیشاب کا قطرہ نکلا تو اس کے

ایک دو قطرے کی وجہ سے بھی ذکر کا دھونا ضروری ہے، یا بعینہ وضو کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

۲..... ایک شخص کو پیشاب کے قطرے نکلنے کی ایسی شکایت ہے کہ استنجا بالماء کے بعد وہ احتیاطاً اپنے

احلیل (ذکر) میں روئی کا ٹکڑا رکھ دیتا ہے، آدھے گھنٹہ کے بعد پیشاب کا قطرہ آنا بند ہو جاتا ہے، مگر اس روئی پر

کچھ قطرہ نظر آتا ہے، اب اس کا حال یہ ہے کہ روئی نکالنے کے بعد جب ذکر دھوتا ہے تو اس سے تری لگنے کی وجہ

سے پھر قطرہ آنا شروع ہو جاتا ہے۔ تو کیا ایسے آدمی کے لئے اس کی اجازت ہے کہ روئی پر قطرہ نظر آنے کے

(۱) ”(وينقضه خروج) كل خارج نجس (منه) من المتوضى الحي معتاداً أولاً، من السبيلين أولاً (إلى ما

يطهر) ثم المراد بالخروج من السبيلين مجرد الظهور“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين: ”(قوله: مجرد الظهور): أي الظهور المجردة عن السيلان، فلو نزل البول إلى

قصبه الذكر لا ينقض لعدم ظهوره“۔ (ردالمحتار: ۱/۱۳۴، ۱۳۵، نواقض الوضوء، سعيد)

(وكذا في النهر الفائق: ۱/۵۱، نواقض الوضوء، إمداديه)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۱/۴۵، نواقض الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

”ولو أيقن بالطهارة وشك بالحدث أو بالعكس، أخذ باليقين“۔ (الدر المختار مع ردالمحتار:

۱/۱۵۰، نواقض الوضوء، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۳، نواقض الوضوء، رشيديه)

(وكذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۱۸، الفصل الثالث في الوضوء، امجد اكيڈمی، لاہور)

باوجود زکرو دھو کر..... وضو کر کے نماز پڑھ لے؟ کیونکہ جب دھوتا ہے تو پھر قطرہ آنے لگتا ہے اور اگر نہیں دھوتا ہے تو قطرہ نہیں نکلتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... پانی سے پاک کرنا اعلیٰ بات ہے جب کہ وہ قطرہ اس (کے) بدن پر نہ لگا ہو، اگر لگ گیا ہو تو پانی سے پاک کرنے کی تاکید ہے (۱)۔

۲..... ایسا آدمی اب پانی سے نہ دھوئے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس عورت کو سیلان الرحم ہو اس کے وضو کی صورت

سوال [۱۹۹۷]: اگر کسی عورت کو لیکوریا کی بیماری ہو، تھوڑے تھوڑے وقفے سے سفید لیس دار پانی

نکلتا رہتا ہو تو کیا اس صورت میں اس کا وضو باقی رہے گا اور کیا وہ اس سے نماز یا قرآن شریف کی تلاوت کر سکتی ہے اور یہ کہ نماز میں مادہ نکل آئے تو کیا اس کو دوبارہ لوٹانا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی عورت ایک دفعہ اندازہ کر لے کہ اگر ایک نماز کا پورا وقت اس کو اس مادہ کے جاری ہونے کی حالت میں گذر جائے اور نماز ادا کرنے کی فراغت نہ ملے تو وہ شرعاً معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد وضو کرے، پھر اس وضو سے فرض، سنت، نفل سب کچھ وقت کے اندر پڑھ سکتی ہے، اس مادہ کی وجہ سے وضو ٹوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، جب وقت ختم ہو کر دوسرا وقت شروع ہو جائے تو دوبارہ وضو کرے:

”تتوضأ المستحاضة ومن به عذر كسلسل البول أو استطلاق بطن وانفلات ریح

ورعاف وجرح لا يرقأ لوقت كل فرض، ويصلون به ماشاؤا من الفرائض والنوافل. ويبتطل وضوء

(۱) ”يطهر بدن المصلى وثوبه من النجس الحقيقي بالماء وبكل مائع طاهر مزيل الخ“. (مجمع الأنهر:

۸۶/۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في الهداية: ۱/۱، باب الأنجاس وتطهيرها، مكتبة شركة علمية، ملتان)

(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۴۰/۱، المبحث الثاني، شروط وجوب الطهارة، رشيدية)

المعدورين بخروج الوقت الخ". كذا في مراقى الفلاح (۱)۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند۔

سیلان الرحم کا حکم

سوال [۱۹۹۸]: اگر کسی عورت کو براہ فرج سفیدی آتی رہتی ہے، اکثر و بیشتر چلتے پھرتے جب چاہے نکل آئے تو اس کا کیا حکم ہے؟ وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اور کپڑا ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ جبکہ نماز کا وقت باقی نہ رہتا ہو اور بار بار یہ صورت ہوتی ہو تو ادائیگی نماز کس طرح ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ سفیدی ناپاک ہے اس سے وضو بھی دوبارہ کرنا ہوگا اور کپڑا بھی نجس ہو جائے گا، اس لئے کپڑا اندر رکھ لیا جائے، ہاں! اگر اس کی اتنی کثرت ہو کہ ایک نماز کا پورا وقت اس طرح گزر جائے کہ اس کو وضو کر کے نماز پڑھنے کا موقع ہی نہ ملے، مسلسل سفیدی آتی رہے، مثلاً مغرب کا پورا وقت ڈیڑھ گھنٹا ہے اتنے وقت میں اس کو چند منٹ بھی سفیدی سے فراغت نہیں ملی کہ وہ وضو کر کے تین رکعت پڑھ سکے تو وہ ایسی حالت میں شرعاً معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ جب نماز کا وقت آئے تو وضو کر لے، اسی وضو سے وقت کے اندر فرض، سنت، نفل سب کچھ پڑھ لے، سفیدی آنے سے نہ تجدید وضو کی ضرورت ہوگی نہ کپڑے پر ناپاکی کا حکم لگے گا۔ پھر جب دوسری نماز کا وقت آئے تو دوبارہ وضو کر لے، پھر جب کسی ایک نماز کا پورا وقت بغیر سفیدی کے گزر جائے گا تو معذوری کا حکم بھی ختم ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم ديوبند۔

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۴۸، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، قدیمی)

"صاحب عذر من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو استحاضة..... إن استوعب

عذره تمام وقت صلاة مفروضة ولو حكماً..... و حكمه الوضوء لكل فرض، ثم يقتلى به فيه فرضاً ونفلاً،

فإذا خرج الوقت بطل". (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰۵/۱، مطلب في أحكام المعدور، سعيد)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۴۴۲/۱، المطلب الثامن: وضوء المعدور، رشیدیہ)

(۲) "ويتوضأ من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو رعاف دائم أو جرح لا يرقأ لوقت =

کیا کثیر الاحتمام معذور ہے؟

سوال [۱۹۹۹]: زید احتلام شدید کے مرض میں مبتلا ہے، تقریباً ہر روز ہی احتلام ہوتا ہے، بدن کے اعتبار سے کمزور اور لاغر ہے، ہر روز سردی کے موسم میں غسل کرنا بہت دشوار ہے، اگر غسل نہ کرے اور نماز پڑھے تو طبعی کراہت محسوس ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں شرعی معذور کا حکم ہوگا یا نہیں؟

”کشف الحاحہ ترجمہ مالا بدمنہ“ میں ہے کہ:

”اگر کسی نمازی کا سارا بدن اور کپڑا ناپاک ہے اور وہ بے چارہ پانی کے استعمال پر قدرت نہیں رکھتا تو اس کو اس ناپاکی کی حالت میں نماز پڑھنی جائز ہے بشرطیکہ ستر ڈھانکنے کے بقدر کپڑا میسر نہ ہو۔“

ص: ۱۹ (مالا بدمنہ، ص: ۲۸، کتاب الطہارۃ، فصل در تیمم، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

”مسئلہ: اگر بدنِ مصلیٰ یا پارچہ اونجس باشد وبر استعمالِ آب قادر نباشد، اور انماز بانجاست جائز ست، اگر مبر پارچہ پاک یصلی بقدر مستر عورت قادر نباشد۔“

اس عبارت کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مالا بدمنہ کے مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص بیمار ہے، مثلاً دستوں کا عارضہ ہے، یا اس کو کوئی زخم ہے جس سے ہر وقت رطوبت جاری رہتی ہے، وہ نہ خود اپنے کپڑوں کو پاک کر سکتا ہے نہ وضو کر سکتا ہے، صاحبِ فراش ہے تو وہ ایسی ہی حالت میں نماز ادا کرے (۱)، یا ایک لنگی مستقلاً نماز کے لئے تجویز کر لیں کہ جب ضرورت

= کل فرض، ویصلون بہ فرضاً و نفلأ، ویبطل بخروجہ فقط، و هذا إذا لم یبض علیہم وقت فرض إلا و ذلک الحدیث یوجد فیہ الخ“۔ (البحر الرائق: ۱/۳۷۴، باب الحيض، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۰۵، مطلب فی احکام المعذور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۰، مما يتصل بذلك احکام المعذور، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۱۲۹، باب الحيض، قدیمی)

(۱) ”ثم قال: مريض مجروح تحته ثياب نجسة، إن كان بحال لا یسبغ تحته شیء إلا تنجس من ساعته، له أن یصلی علی حاله، و کذا لولم یتنجس الثانی إلا أن یزاد مرضه، له أن یصلی فیہ“۔ (البحر الرائق،

کتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۲/۲۰۲، رشیدیہ)

ہو اور سب کپڑے ناپاک ہوں تو اس کو استعمال کر لیا کریں، بغیر نماز کے اس کو استعمال نہ کریں، مبادا وہ ناپاک ہو جائے، پھر احتلام سے جو نجاست بدن پر لگے اس کو پاک کر لیں (۱)۔ اگر غسل سے مرض پیدا ہو جائے یا مرض میں شدت ہو جائے تو تیمم کر کے نماز ادا کر لیا کریں (۲) طبعی کراہت کا خیال نہ کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”يجب تطهير ما أصابته النجاسة من بدن أو ثوب أو مكان لقوله تعالى: ﴿وَيَا بَكَ فَطَهِّر﴾ الخ“.

(الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۲۳۰؛ المبحث الثاني، شروط وجوب الطهارة، رشيدية)

(وكذا في المحيط البرهاني: ۱/۲۲۰، تطهير النجاسات، غفارية)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/۳۰۵، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”من عجز عن استعمال الماء لبعده أو لمرض يشتد أو يمتد بغلبة الظن أو قول حاذق مسلم ولو

بتحرك، أو لم يجد من توضئه..... أو برد..... أو خوف عدو..... أو عطش..... تیمم

لهذه الأعذار كلها“ (الدر المختار: ۱/۲۳۲، باب تیمم، سعید)

(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۵۷۳، المرض وبطء البتر، رشيدية)

(وكذا في النهر الفائق: ۱/۹۸، باب تیمم، إمداديه)

باب الأنجاس

الفصل الأول فی الأنجاس وتطهيرها

(نجاست اور اس سے پاکی کا بیان)

دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب

سوال [۲۰۰۰]: دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب پاک مانا گیا ہے یا ناپاک یعنی ایسے بچوں کا

پیشاب لگے ہونے کی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ناپاک ہے، بغیر پاک کئے نماز درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دودھ پیتے بچے کی تہ کا حکم

سوال [۲۰۰۱]: دودھ پیتا بچہ دودھ پینے کے بعد تہ کرتا رہتا ہے، اس کی تہ منہ بھر کرتے کی

تعریف میں آتی ہے یا نہیں؟ اگر تہ جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۱) ”وبول غیر ما کول و لو من صغیر لم یطعم اھ“۔ (الدر المختار). (قوله: لم یطعم) - بفتح

الياء-: ای لا یأکل، فلا بد من غسله الخ“۔ (ردالمحتار: ۱/۳۱۸، باب الأنجاس، سعید)

”فالفلیظة کخمر بول ما لا یؤکل لحمه کالآدمی ولو رضیعاً“۔ (مراقی الفلاح). قال

الطحطاوی: ”(قوله: و لو رضیعاً) لم یطعم، سواء کان ذکراً أو أنثی“۔ (حاشیة الطحطاوی، ص: ۱۵۴،

باب الأنجاس، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۶، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ)

الجواب حامداً و مصلياً:

چھوٹا بچہ جب تے کرے تو اس کے منہ کا اعتبار ہوگا، اگر منہ بھر کر کرے تو اس کا وہی حکم ہوگا جو بڑے آدمی کی منہ بھر کر تے کا ہے، جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو وہ ناپاک ہے اس کا پاک کرنا ضروری ہے، اگر وہ مقدار درہم ہو تو نماز سے پہلے اس کو پاک کرنا ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دودھ میں چوہا گر کر تیرنے لگا

سوال [۲۰۰۲]: اگر پانچ کلو دودھ کے بھرے برتن میں ایک چوہا گر جائے اور تیر گیا ہو اور اس کو زندہ نکال کر پھینک دیا جائے تو وہ دودھ پاک ہوگا یا ناپاک؟ اور ایسا دودھ اگر کوئی مسلم دوکاندار مسلمانوں کو چائے میں استعمال کروادے تو اس کے لئے شریعت مطہرہ میں کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

اس سے وہ دودھ نجس نہیں ہوا، اس کا استعمال کرنا اور فروخت کرنا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۳ھ۔

(۱) ”وینقضه قی ملاً فاه بان يضبط بتكلف من مرة أو علق أو طعام أو ماء إذا وصل إلى معدته وإن لم يستقر، وهو نجس مغلظ ولو من صبی ساعة ارتضاعه، هو الصحيح لمخالطة النجاسة“۔ (الدر المختار: ۱۳۷/۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۲۹، نواقض الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”إذا وقعت في البئر إن كان الواقع فارة أو نحوها كالعصفور ونحوه، لا يخلو: إما إن أخرج حياً أو ميتاً، وبعد الموت تفسخ أولاً، إن أخرج حياً لا يتنجس الماء أي حيوان وقع، إلا الكلب والخنزير الخ“۔ (خلاصة الفتاوى: ۱۰/۱، جنس آخر في مسائل البئر، امجد اكيڈمی، لاہور)
(و کذا فی الفتاوى العالمکیرية: ۱۹/۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

”فارة وقعت في البئر، أو عصفورة أو دجاجة أو شاة أو سنور، و أخرجت منها حية، لا ينجس الماء ولا يجب نرح شيء منها استحساناً الخ“۔ (النهر الفائق: ۸۷/۱، فصل في الآبار، إمدادیه ملتان)
(و کذا فی التاتارخانية: ۱۸۳/۱، نوع آخر في ماء الآبار، إدارة القرآن کراچی)

چوہے کی میٹگنی پکے ہوئے چاول میں ملی تو اس کا حکم

سوال [۲۰۰۳]: چوہے کی میٹگنی پکے ہوئے چاول میں نکل آئے تو چاول کھایا جائے یا پھینک دیا

جائے، چوہے کی میٹگنی پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر میٹگنی سالم ہے تو اس کے پاس والے چاول (دو چار دانے) کے علاوہ سب کھانا درست ہے، احتیاطاً

پاس والے چاول الگ کر دئے جائیں، کذا فی رسم المفتی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چوہے کی میٹگنی کھانے میں

سوال [۲۰۰۴]: چوہے کی میٹگنی کھانے کے ساتھ پکی ہوئے پائی جائے تو اس سالن کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر میٹگنی موجود ہے، اس کو نکال کر پھینک دیں اور کھانا وغیرہ کھالیں جب کہ وہ سخت ہو، اگر نرم ہو کر گھل

گئی ہو تو نہ کھائیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال العلامة الحلبي: "لو وقع بعر الفارة في الحنطة، فطحنت، حيث لا ينجس مالم يظهر أثره في

الدقيق؛ إذ الضرورة هنا أشد، حتى إن كثيراً ما يفرح فيها، والاحتراز عنه متعذر..... والاحتراز عنه

ممکن في الماء، غير ممكن في الطعام والثياب، فيعفى عنه فيهما الخ". (الحلبي الكبير، ص: ۱۵۰،

فصل في الانجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في رد المحتار: ۳۱۹/۱، مبحث في بول الفارة وبعرها، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۲۱۱/۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريه كوئٹہ)

(۲) "خبز وُجد في خلاله خرة فارة، فإن كان الخرة صلباً، رمى به وأكل الخبز". (الدر المختار). وقال

ابن عابدين: "قوله: إن كان الخرة صلباً: أي يابساً. زاد في مختارات النوازل: وإن كان متفتتاً مالم

يتغير طعمه يؤكل أيضاً" (رد المحتار، كتاب الخنثى: ۷/۳۲، سعيد) =

تیل، دودھ اور دہی میں میٹھی کا حکم

سوال [۲۰۰۵]: تیل، دودھ، دہی، میں اگر چوہے کی میٹھی پائی جائے تو کیا تیل ناپاک ہوگا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر اس کا رنگ یا ذائقہ اس دودھ وغیرہ میں ظاہر نہ ہو تو پاک ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چمار کا دونا ہوا دودھ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۰۶]: ایک شخص چمار جو کہ کاشت کار ہے اس کے یہاں دو بھینسیں ہیں، اس کا لڑکا ہاتھ

دھو کر مسلمان کے برتن میں دودھ نکالتا ہے اور ایک شخص ہندو ہاتھ دھو کر تمام گاؤں کا دودھ لیتا ہے اور ہاڑتا (وزن

کرتا) ہے۔ چند مسلمان اور ہندو اعتراض کرتے ہیں کہ چمار کے یہاں کا دودھ لینا ٹھیک نہیں اور ہندو کے ہاتھ

کا دودھ جائز ہے۔ لہذا اشریح کر دیجئے تاکہ اہل دیہہ کو فتویٰ دکھا کر تسلی کر دی جائے۔

= "وكذا بعر الفارة إذا وقع في الدهن؛ لا يفسده إذا كان قليلاً بحيث لا يظهر طعمه ولا ريحه فيه

لعموم البلوى مالم يفسد بعر الفارة في الحنطة، فطحت حيث لا ينجس مالم يظهر أثره في

الدقيق؛ إذ الضرورة هناك أشد، حتى أن كثيراً ما يفرح فيها، والاحتراز عنه متعذر. الخ." (الحلبى

الكبير، ص: ۱۵۰، باب الأنجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(وكذا في التاتارخانية: ۲۸۹/۱، الفصل السابع في النجاسات الخ، إدارة القرآن، كراچی)

(وكذا في فتاوى قاضى خان: ۲۸/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

(۱) "ولا يفسد خراء الفارة الدهن والماء والحنطة للضرورة، إلا إذا ظهر طعمه أو لونه في الدهن

ونحوه، لفحشه وإمكان التحرز عنه حينئذ". (الدرالمختار). وقال ابن عابدين: "وفي القهستاني عن

المحيط: خراء الفارة لا يفسد الدهن والحنطة المطحونة مالم يتغير طعمها. قال أبو الليث: وبه نأخذ.

(ردالمحتار، كتاب الخنثى: ۷۳۲/۶، سعيد)

(وكذا في غنية المستملى (الحلبى الكبير)، ص: ۱۵۰، باب الأنجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(وكذا في التاتارخانية: ۲۸۹/۱، الفصل السابع في النجاسات الخ، إدارة القرآن، كراچی)

(وكذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۲۸/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اپنے سامنے کسی غیر مسلم کے ہاتھ پاک کرادے تو وہ پاک ہوں گے۔ مسلمان کا برتن بھی پاک، اس کے ہاتھ بھی پاک تو شرعاً اس میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ اگر اس کے ہاتھ پاک نہ کرائے تو چونکہ چمارا کثر نجاست میں ملوث رہتے ہیں، اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس کے ہاتھ بھی نجس ہوں گے، اس سے احتیاط بہتر ہے، اگرچہ قطعی حکم ناپاکی کا اس وقت بھی نہیں لگایا جاسکتا جب تک کسی معتبر طریقہ سے خواہ دیکھ کر، یا کسی معتبر شخص کے بتانے سے پختہ علم نہ ہو جائے (۱)۔ تاہم اگر مسلمان نکالنے والا ملے تو اس کو ہندو چمار وغیرہ سب پر ترجیح ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۳/۱۲/۵۵۵۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذی الحجہ/۵۵۵۔

شیرہ سے کتے نے چاٹ لیا اس کا حکم

سوال [۲۰۰۷]: ایک برتن میں گڑ تھا جس کے اوپر شیرہ تھا، ایک کتے نے اس کے اندر منہ ڈال کر

اس میں سے کچھ شیرہ کھالیا۔ پس اس گڑ کا کیا حکم ہے، اس کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ شیرہ منجمد ہے تو اوپر سے جس جگہ سے کتے نے کھایا ہے تھوڑا پھینک دیا جاوے باقی سب پاک ہے اور اگر شیرہ منجمد نہیں بلکہ سائل ہے تو وہ سب ناپاک ہو گیا اور اس کے اتصال کی وجہ سے گڑ بھی ناپاک ہو گیا۔ اس کو پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس کے برابر اس میں پانی ڈالا جاوے اور خوب ہلا کر جوش دے لیا جاوے حتیٰ کہ پانی اور گڑ دونوں ممتاز ہو جائیں، پھر اس پانی کو پھینک کر اتنا ہی پانی ڈال دیا جائے، غرض اسی طرح تین

(۱) "من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار

والحياض التي يستقى منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار، وكذلك السمن والعجين الأطعمة

التي يتخذها أهل الشرك والبطالة الخ". (الفتاوى التاتارخانية: ۱/۱۳۶، نوع في مسائل الشك،

إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في رد المختار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعید)

مرتبہ جوش دینے سے پاک ہو جاوے گا، کذا فی نفع المفتی والسائل، ص: ۴۶ (۱)، وردالمحتار:
۱/۳۴۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۵/۱/۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۲۶/محرّم/۵۴ھ۔

ناپاک شیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۰۸]: ایک مکان کے اندر شیرہ رکھا ہوا تھا، اس میں چوہا گر کر مر گیا تھا تو شیرہ نجس ہو گیا،

اس کی طہارت کی کیا شکل ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر شیرہ اتنا پتلا (رقیق) ہے کہ چوہا مرنے سے اس کے نجس اجزا اس میں شامل ہو گئے ہیں تو وہ نجس ہو گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ شیرہ کے برابر پانی ملا کر پکایا جائے تاکہ پانی جل جائے، شیرہ باقی رہ جائے، پھر اسی طرح پانی ملا کر پکایا جائے، تین دفعہ کے بعد وہ پاک ہو جائے گا۔

اگر شیرہ اتنا پتلا نہیں تھا بلکہ گاڑھا (غلیظ) تھا کہ نجس اجزا اس میں نہیں تھے تو جس جگہ گر کر مر ہے وہاں سے کچھ شیرہ نکال کر جدا کر دیا جائے، باقی پاک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۹ھ۔

(۱) (نفع المفتی والسائل ص: ۱۴۵، کتاب الأنجاس وما يتعلق بها، المطهر الحادی عشر، دار ابن حزم، بیروت)

(۲) ”و يطهر لبن و عسل و دهن و دبس يغلي ثلاثاً“. (الدرالمختار). وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”لوتنجس العسل، فتطهيره أن يصب فيه ماء بقدره، فيغلي حتى يعود إلى مكانه، هكذا ثلاث مرات“. (ردالمحتار: ۱/۳۳۴، مطلب في تطهير الدهن والعسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۴۲، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۹۱، باب الأنجاس، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۳) قال العلامة الحصكفي: ”و يطهر لبن و عسل و دهن و دبس يغلي ثلاثاً“. (الدرالمختار).

قال ابن عابدين: ”لوتنجس العسل، فتطهيره أن يصب فيه ماء بقدره، فيغلي حتى يعود إلى =

سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۰۹]: سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سوکھا کتا اگر کپڑے یا بدن سے لگ جائے تو ناپاک کی حکم نہیں دیا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا گاہتے وقت بیل کا غلہ پر پیشاب کرنے سے غلہ ناپاک ہو جائے گا؟

سوال [۲۰۱۰]: غلہ گاہنے کے وقت یعنی جب اس پر بیلوں کو چلاتے ہیں، اگر بیل غلہ پر پیشاب

کردے تو غلہ ناپاک ہو جائے گا یا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ناپاک ہو جائے گا، لیکن اگر اس کو شرکاء آپس میں تقسیم کر لیں، یا اس میں سے کچھ صدقہ کر دیں، یا کچھ

پاک کر لیں، یا کچھ فروخت کر دیں تو بقیہ پاک سمجھا جائے گا، شامی: ۱/۲۱۸ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= مکانہ، ہکذا ثلاث مرات۔ (رد المحتار: ۱/۳۳۴، مطلب فی تطہیر الدھن والعسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۲، باب الأنجاس، الفصل الاول فی تطہیر الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۹۱، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) "الکلب إذا أخذ عضواً إنساناً أو ثیابہ إن أخذ فی حالة الغضب، لا یجب غسلہ لا یتنجس ما

لم یر البلل سواء کان الکلب راضياً أو غضباناً." (التاتاریخانیہ: ۱/۲۹۶، معرفة النجاسات، إدارة القرآن)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۹۳، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

"إذا نام الکلب علی حصیر المسجد إن کان یابساً، لا یتنجس." (فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۱،

فصل فی النجاسة التي تصیب الثوب الخ" رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیہ: ۱/۲۹۶، الطهارة، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "كما لو بال حُمْرٌ علی حنطةٍ تدوسها، قَسَمٌ أو غسل بعضه أو ذهب بهبةٍ أو أكل أو بیع، حیث یطهر الباقي، و کذا

الذاهب، لاحتمال وقوع النجس فی کل طرف کمسألة الثوب." (رد المحتار: ۱/۳۲۸، باب الأنجاس، سعید) =

نجس پانی سے پکی ہوئی روٹی یا دال کا حکم

سوال [۲۰۱۱]: اگر نجس پانی میں روٹی یا دال پکائی تو کیا وہ پاک ہو سکتی ہے اور کس طرح ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چوہا کنویں میں پھول گیا اس سے کھانا پکایا گیا

سوال [۲۰۱۲]: ایک چوہا کنویں میں مر گیا اور پھول گیا، اس کے بعد اس پانی سے کھانا پکایا

گیا۔ اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ چوہے کا مناسب کلمہ میں تھا، پھر کھانا پکایا گیا۔

قطب الدین سیتا پوری، متعلم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب معلوم ہے کہ اس کنویں میں چوہا گر کر مر گیا اور پھول گیا، تو پھر بھی اس کنویں سے پانی لے کر کھانا

پکایا گیا تو وہ کھانا نجس ہے اس کا کھانا جائز نہیں:

”ويحكم بنجاستها مغلظة من وقت الوقوع إن علم.“ (در مختار)۔

”قوله: مغلظة) لصفة النجاسة، وقد مر من أن التخفيف لا يظهر أثره في الماء.“

شامی: ۱/۱۷۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۲ھ۔

= (و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۹۶، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۰۵، فروع الأنجاس، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”وفي التجنيس: حنطة طبخت في خمر، لا تطهر أبداً.“ (ردالمحتار: ۱/۲۱۲، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في البير، ص: ۱۶۳، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۳۸، مسائل الآبار، قديمي)

= (۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۱۸، فصل في البشر، سعيد)

کنویں کے ناپاک پانی آنے سے حمام کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۱۳]: (الف) کنواں نجس ہو گیا، اس کا پانی حمام میں گیا، لوٹوں سے بھی وضو کیا گیا، مسجد

کے بوریوں پر بھی پہنچا اور وہ پانی یقیناً نجاست کے وقت کا ہے تو یہ سب اشیاء ناپاک ہو گئیں یا نہیں؟

(ب) اور کس طرح پاک ہوں، خصوصاً تطہیر حمام کا طریقہ ضرور تحریر کیا جائے؟

(ج) اگر کچھ روز تک پانی حمام میں ٹھہرا رہے اور برتن کے ذریعہ سے پانی نکالتے رہیں، لیکن ایسا

کہیں نہیں ہوا کہ سارا پانی نکال کر خشک کیا گیا، بلکہ دو چار چلو پانی ہمیشہ باقی رہ جاتا ہے تو لوٹے اور حمام اور

نکالنے کا برتن پاک ہو گیا یا نہیں؟

(د) نیز حمام کی اینٹوں اور گٹری ہوئی دیگ کی تطہیر میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً :

(الف، ب) اگر نجاست پیر کے علم ہونے کے بعد نجس پانی بھرا اور استعمال کیا گیا تو یہ سب چیزیں

ناپاک ہو گئیں، ہر شی پر تین دفعہ پانی بہا دیا جائے، بس پاک ہو جائیں گی۔ جوشی نچوڑی جاسکے نچوڑ دی جائے،

ورنہ خشک کر دی جائے (۱)۔

حمام کے پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس میں پانی بھر کر نکال دیا جائے جو ایک دو چلو باقی رہے

اس کو کسی کپڑے سے صاف کر دیا جائے، اگر حمام میں صاف کرنے کا راستہ نہ ہو تو اتنا توقف کیا جائے کہ وہ خشک

= (و كذا في النهر الفائق: ۱/۹۱، فصل في الآبار، مكتبه امداديه)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۱/۴۲۶، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۱) "فإن دخل الماء من جانب (حوض صغير كان قد يتنجس ماءه) و خرج من جانب، قال أبو بكر

الأعمش: لا يطهر ما لم يخرج مثل ما كان فيه ثلاث مرات (فيكون ذلك غسلًا له) كالقصة حيث

تغسل إذا تنجست ثلاث مرات. و قال غيره: لا يطهر ما لم يخرج مثل ما كان فيه مرة واحدة الخ."

(الحلبى الكبير، ص: ۱۰۱، فصل في الحيض، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۳۳، الطهارة، رشيديه)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۹۵، مطلب: يطهر الحوض بمجرد الجريان، سعيد)

ہو جائے، اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے حمام پاک ہو جائے گا، اگر اتنا توقف کرنے میں دشواری ہو تو اس قدر پانی بھرا جائے جس سے پہلا پانی بالیقین نکل جائے، جب تین مرتبہ پانی بالکل نکل جانے کا یقین ہو جائے اور یہ چار مرتبہ پانی بھرنے سے ہو گا تو حمام پاک ہو جائے گا۔

(ج) پہلی مرتبہ کا پانی دوسری مرتبہ بھر کر نکالنے سے نکل جاتا ہے اور دوسری مرتبہ کارہا ہوا تیسری مرتبہ نکل جاتا ہے اور تیسری مرتبہ کا چوتھی مرتبہ، اس کے بعد بالکل پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ اس سے قبل جن لوٹوں اور برتنوں سے پانی نکالا ہے ان کو پاک کر لیا جائے، یہی احوط ہے۔
(د) دونوں کا حکم ایک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اپلوں سے روٹی پکانا

سوال [۲۰۱۴]: دیہاتوں میں اپلوں سے روٹی پکتی ہے، روٹی اپلوں سے مس بھی ہوتی ہے، تو کیا روٹی ناپاک ہو جاتی ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

روٹی سینکتے وقت ایلے سے لگ جائے تو وہ ناپاک نہیں ہوگی، ایلہ خشک ہے (۲)، اس کا اثر روٹی پر نہیں آیا، روٹی کی تری نے اس کی نجاست کو جذب نہیں کیا، آگ کی گرمی مانع رہی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۲ھ۔

(۱) ”يطهر الكل تبعاً“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: يطهر الكل): أي من الدلو والرشاء والبكرة ويد المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة البئر، فتطهر بطهارتها للخرج“۔ (رد المحتار: ۳۳۴/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۴۱۵، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴۲، الباب السابع في النجاسة، رشيدية)

(۲) ”ایلہ: گوہر، ایندھن کے لئے گوہر کے سکھاتے ہوئے لڑے۔ تھاپی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۵، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”وإذا سعرت المرأة التنور، ثم سبحته بخرقه مبتلة نجسة، ثم خبزت فيه، فإن كانت حرارة النار أكلت بلة الماء قبل إصاق الخبز بالتنور، لا يتنجس الخبز“۔ (التاتارخانية: ۱/۳۱۶، تطهير النجاسات، إدارة القرآن) =

راستوں کی کچھڑ کا حکم

سوال [۲۰۱۵]: راستوں کی کچھڑ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر یہ کچھڑ بارش کے پانی سے پیدا ہو اور اس میں نجاست غلاظت محسوس نہ ہو تو یہ پاک ہے، شامی:

۱/۲۱۶ (۱) - فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

کافر کا جھوٹا پانی پینا

سوال [۲۰۱۶]: کیا کافر شخص کا جھوٹا پانی پینا - کراہیت یا بلا کراہیت کے ساتھ - جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر اس کے منہ میں شراب یا حرام گوشت وغیرہ کی نجاست نہ ہو تو اس کا جھوٹا پانی پاک ہے، ناپاک

نہیں، مگر ایسے لوگوں کے ساتھ بلا ضرورت کھانا پینا اور میل ملاپ رکھنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و كذا في المحيط البرهاني: ۱/۲۳۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴۴، الفصل السابع في النجاسة، رشيديه)

(۱) "قولہ: و طين شارع) و في الفيض: طين الشوارع عفو وإن ملأ الشرب، للضرورة، و لو مختلطاً

بالعزرات، و تجوز الصلاة معه والعفو مقيد بما إذا لم يظهر فيه أثر النجاسة الخ". (رد المحتار:

۱/۳۲۳، مطلب في العفو عن طين الشارع، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴۳، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، رشيديه)

(۲) "فسور الآدمي مطلقاً - ولو كان جنياً أو كافراً - طاهر الفم طاهر طهوراً بلا كراهة". (رد المحتار:

۱/۲۲۲، مطلب في السور، سعيد)

(و كذا في غنية المستملى شرح منية المصلى لإبراهيم الحلبي الكبير، ص: ۱۶۶، فصل في الآسار، سهيل اكيثمي)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۳، مما يتصل بذلك، رشيديه)

استنجہ کی چھینٹ کا حکم

سوال [۲۰۱۷]: بدن کا کوئی عضو پاک کرنے میں کسی دوسرے عضو کی طرف پانی کی چھینٹیں چلے جانے سے کیا دوسرا عضو بھی پاک کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر نجاست سے مخلوط ہو کر چھینٹیں دوسرے عضو پر جائیں تو اس کو بھی پاک کرنا ہوگا، ورنہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۱/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند،
الجواب صحیح: محمد جمیل الرحمن نائب مفتی۔

منی وغیرہ کو ڈھیلے سے پاک کرنا

سوال [۲۰۱۸]: پیشاب میں دھات یا بعد پیشاب کے منی کے قطرہ کا خروج ہونا بسبب قبض کی بیماری کے، اس حالت میں بھی کیا استنجائی کے ڈھیلے سے کافی ہو جائے گا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جب نجاست کا اثر نہیں رہا تو جس طرح پیشاب پاخانہ کے بعد ڈھیلے سے استنجاء کا حکم ہے، اسی طرح اس کا بھی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "قال محمد: وهو طاهر، فإن أصاب ذلك الماء ثوباً، إن كان ماء الاستنجاء و أصابه أكثر من قدر الدرهم، لا تجوز فيه الصلوة". (فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۵، فصل فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/۱۷۱، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) قال ابن عابدین: "قولہ: و نجس خارج الخ) و لو غیر معتاد کدم أو قیح خرج من أحد السبیلین، فیطهر بالحجارة علی الصحيح، زیلعی". (رد المحتار: ۱/۳۳۶، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۲۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

ناپاک انگلی کو چاٹنے سے پاکی کا حکم

سوال [۲۰۱۹]: ایک مسئلہ جو حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”بہشتی زیور“ میں مسائل کے بیان میں فرمایا ہے کہ: ”اگر انگلی میں کوئی نجاست لگ جائے تو اسے تین مرتبہ چاٹ لینے سے وہ پاک ہو جاتی ہے، لیکن چاٹنا منع ہے۔“

اس مسئلہ میں ایک رضا خانی صاحب کا یہ اعتراض ہے کہ نجاست میں سے تو پیشاب پانچخانہ بھی ہے تو اگر یہ بھی انگلی میں لگ جائے تو چاٹ لینے سے پاک ہو جائے گا، تو اس میں دو خرابی پائی گئی: اولاً یہ کہ انگلی پاک کرنے کے لئے منہ کو ناپاک کیا گیا اور ثانیاً یہ کہ پانچخانہ وغیرہ کو کھانے کی ترکیب بتائی جا رہی ہے یعنی اس میں پانچخانہ کا کھانا پایا گیا اور ان کا کہنا یہ ہے کہ مناسب ترکیب تو یہ تھی کہ لعاب کو انگلی پر گرا کر کسی چیز سے انگلی کو صاف (پونچھ) کر دیا جائے تو کیا ان کا یہ اعتراض بجا ہے؟ اگر بجا ہے تو پھر صحیح تر مسئلہ کیا ہے؟

اگر ”بہشتی زیور“ میں تحریر کردہ مسئلہ اپنی جگہ پر صحیح ہے تو پھر ان معترضین کا جواب کیا دیں جب کہ معترض صاحب کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ آپ حدیث و قرآن و فقہ میں سے کسی کے اندر یہ مسئلہ نہیں دکھا سکتے، اگر کسی کتاب میں ہو تو اس کا حوالہ بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”بہشتی زیور“ میں جب صاف لفظوں میں موجود ہے ”لیکن ایسا کرنا منع ہے“ تو پھر معترض کا یہ کہنا کہ ”پانچخانہ وغیرہ کھانے کی ترکیب بتائی گئی ہے“ یہ اس کی کج دماغی اور غواہیت ہے کہ منع کرنے کو بھی ”ترکیب بتانا“ کہہ رہا ہے ایسے دماغ کو دراصل مسئلہ سمجھنے میں غلطی نہیں ہوتی بلکہ ان کو صحیح بات کا بھی مطلب بتلا کر گمراہ کیا کرتا ہے، اس مسئلہ کی دلیل کتب فقہ میں موجود ہے: ”إذا أصاب الخمر يده، فلمسه ثلاث مرات تطهره بريقه كما يطهر فمه بريقه الخ“. منیہ، ص: ۶۲ (۱)۔ ”والصبي إذا بال على ثدي الأم ثم، مص الثدي

(۱) ”إذا أصابت النجاسة بعض أعضائه ولحسها بلسانه، حتى ذهب أثرها، يطهر، وكذا السكين إذا تنجس، فلحسه بلسانه أو مسحه بريقه، ولو لحس الثوب بلسانه حتى ذهب الأثر، فقد طهر“. (الفتاوى العالمكيريّة: ۴۵/۱، مما يتصل بذلك مسائل، رشيدية)

(و كذا في فتاوى قاضى خان: ۲۲/۱، فصل فى النجاسة الخ، رشيدية)

(و كذا فى المحيط البرهانى: ۲۳۰/۱، الفصل السابع فى النجاسات، غفاريه)

مراراً، يطهر، كذا في فتاوى قاضى خان الخ". فتاوى عالمگیری، ص: ۲۸ (۱) - فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناپاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۲۰]: شہد کو پاک کرنے کا طریقہ بہشتی زیور میں یہ لکھا ہے کہ "شہد میں برابر کا پانی ڈال

کر اس قدر پکایا جائے کہ پانی جو ڈالا گیا ہے وہ جل جائے، تین مرتبہ ایسا ہی کیا جائے"۔ لیکن سوال یہ ہے کہ شہد پانی میں ملانے اور پکانے کے بعد شہد نہیں رہتا بلکہ دوا بن جاتا ہے، اس لئے عرض یہ ہے کہ شہد کو شہد باقی رکھتے ہوئے کس طرح پاک کیا جائے کہ اس کی ماہیت تبدیل نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر شہد سیال ہے منجمد نہیں تو اس میں اس کے برابر پانی ملا کر خوب ہلایا جائے، پھر جب شہد پانی سے ممتاز ہو جائے تو پانی گرا دیا جائے، تین دفعہ اس طرح کرنے سے بھی ناپاک شہد پاک ہو جائے گا (۲)۔ اگر شہد منجمد ہو تو پہلے اسے سیال بنا لیا جائے، پھر طریقہ مذکورہ پر پاک کر لیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الفتاوى العالمكيريّة: ۴۵/۱، الباب السابع في النجاسة، رشيدية)

(و كذا في فتاوى قاضى خان: ۲۳/۱، فصل في النجاسة الخ، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار: ۳۰۹/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(۲) قال العلامة ابن عابدين: "قوله: و يطهر لبن و غسل الخ": لو تنجس العسل، فتطهيره أن يصب فيه ماء بقدره، فيغلى حتى يعود إلى مكانه هكذا ثلاث مرات الخ". (رد المحتار: ۳۳۴/۱، مطلب في تطهير الدهن والعسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة: ۴۲/۱، الباب السابع في النجاسة، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۷۳، فصل في الآسار، سهيل اكيڈمي، لاہور)

کیا چرم دباغت کے بعد بھیگ جانے سے دوبارہ نجس ہوگی؟

سوال [۲۰۲۱]: وہ چرم جس کی دباغت شمس کے ذریعہ سے ہو حلال ہے اور بھیگ جانے پر

نجاست عود کراتی ہے، ایسی چرم کا مسلمان کے لئے بیع و شراء کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اصح قول یہ ہے کہ بھیگ جانے سے نجاست عود نہیں کرتی:

”لا فرق بين نوعى الدباغة فى سائر الأحكام، قال فى البحر: حكم واحد، وهو أنه لو

أصابه الماء بعد الدباغ الحقيقى، لا يعود نجساً باتفاق الروايات، وبعد الحكمى فيه روايتان،

والأصح عدم العود“. شامى: ۱/۱۳۶ (۱)۔

لہذا اس کی بیع و شراء ممنوع نہیں، اگر دباغت حکمی یعنی (تشمیس) کے بعد پانی سے پاک کر لیں تو

بالاتفاق نجاست عود نہیں کرے گی، کذا فى رد المحتار۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۱ھ۔

صابن کو شبہ کی وجہ سے ناپاک نہیں کہا جائے گا

سوال [۲۰۲۲]: خوشبودار نہانے اور کپڑے دھونے کے لئے صابن جو کمپنیوں میں تیار کئے جاتے

ہیں، ان کے بارے میں سنا ہے کہ خنزیر کی چربی سے ترکیب دی جاتی ہے اور کیمیاوی رد عمل سے نمکیات میں

تبدیل کر کے صابن میں ملایا جاتا ہے تو اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

مردار کی چربی نجس ہے اور خنزیر نجس العین ہے، جب تک قلب ماہیت ہو کر حقیقت اور خواص کی تبدیلی

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۰۳، مطلب فى أحكام الدباغة، سعید)

(و کذا فى البحر الرائق: ۱/۱۷۹، رشیدیہ)

(و کذا فى الفتاوى العالمکیرية: ۵/۱، الفصل الثانی فیما لا يجوز به التوضوء، رشیدیہ)

نہ ہو جائے، استعمال جائز نہیں (۱) بلا تحقیق محض شبہ کی بناء پر صابن کو نجس کہنے کا بھی حق نہیں (۲)۔ اگر نجس صابن کیڑے یا بدن میں استعمال کر کے دھو ڈالا اور پاک کر لیا تو نماز درست ہو جائے گی، بدن اور کیڑے کو پاک کہا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۳/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

معدہ سے نکلنے والی چیز نجس ہے

سوال [۲۰۲۳]: زینب کے معدہ میں فم معدہ کے پاس غرود ایسا ہو گیا تھا کہ غذا معدہ میں بالکل نہیں پہنچتی تھی، ڈاکٹروں نے آپریشن کر کے معدہ کے اندر ایک مصنوعی ربڑ کی ٹنگی لگا کر اوپر کو نکال دی۔ اس ٹنگی سے دودھ، دوائیاں اور دیگر سیال غذائیں معدہ میں پہنچائی جاتی ہیں۔

چند روز سے ٹنگی بالکل ڈھیلی ہو گئی ہے، جس کی وجہ سے ٹنگی سے ڈالی ہوئی غذائیں ٹنگی کے شکاف میں سے ویسی کی ویسی ہی اسی وقت باہر نکل آتی ہے۔ دودھ ٹنگی سے معدہ میں پہنچتا ہے، پھر اسی وقت ویسے کا ویسے ہی زخم کے شکاف میں سے جسم کے باہر نکل آتا ہے۔ یہ باہر نکل آیا ہو اور دودھ اور دوسری غذائیں پاک ہیں یا قے جیسی ناپاک؟ اگر یہ کیڑے پر لگ جائیں تو دھونا پڑے گا یا نہیں؟ اور اس کے نکل آنے پر وضو بھی ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

معدہ میں پہنچ کر ٹنگی کے شکاف سے ہو کر بہہ جانے والی اشیاء نجس ہیں، ناقض وضو ہیں، بدن یا

(۱) قال ابن عابدين رحمه الله: "جعل الدهن النجس في صابون، يفتى بطهارته؛ لأنه تغير، والتغير يطهر

عند محمد، و يفتى به للبلوى اه". (رد المحتار: ۱/۳۱۶، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۶۵، باب الانجاس، قديمي)

(۲) "من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم يستيقن، و كذا الآبار والحياض

التي يستقى منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار، و كذا الك السمن والجبن، والأطعمة التي يتخذها

أهل الشرك والبطالة الخ". (التاتارخانية: ۱/۱۲۶، نوع في مسائل الشك، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعيد)

کپڑے پر لگ جانے سے اس کا دھونا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۵ھ۔

سونف وغیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۲۴]: نجاست کو جذب کرنے والی اشیاء جیسے زیرہ، کلونجی، سونف وغیرہ اگر ناپاک

ہو جائیں تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان کو پانی میں بھگو دیا جائے، کچھ دیر بعد جب خشک ہو جائے تو دوسرے پانی میں بھگو دیا جائے، پھر کچھ

دیر بعد خشک کر کے تیسرے پانی میں بھگو دیا جائے، اس طرح تین مرتبہ کرنے سے ایسی چیزیں بھی پاک ہو جائے

گی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۸۷ھ۔

مائے مستعمل سے ازالہ نجاست

سوال [۲۰۲۵]: بعض کتب فقہ میں لکھا ہے کہ مائے مستعمل کے ذریعہ نجاست حقیقیہ کا ازالہ جائز

ہے، یہ کیونکر؟ جب کہ قول مفتی بہ کی بنا پر مائے مستعمل طاہر غیر مطہر ہے، پھر تخصیص نجاست حقیقیہ کے ساتھ کون

(۱) "وینقضه قیء ملاً فاه أو طعام أو ماء إذا وصل إلى معدته وإن لم يستقر، وهو نجس مغلظ".

(الدر المختار: ۱/۱۳۷، نواقض الوضوء، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۱/۶۷، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) "وإذا تنجس ما لا ینعصر بالعصر كما إذا شربت وانتفخت من الخمر عند أبي يوسف

..... والحنطة تنقع فی الماء حتى تشرب الماء كما تشربت الخمر، ثم تجفف، يفعل كذلك ثلاث

مرات، و یحکم بطهارتها. وإن لم تنتفخ تطهر بالغسل ثلاثاً والتجفيف فی کل مرة، و یشرط أن لا

یوجد طعم الخمر ولا ریحها". (الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۴۲، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار: ۱/۳۳۲، باب الأنجاس، سعید)

سی دلیل سے کی گئی ہے؟ کیا نجاستِ حقیقیہ کی دونوں قسمیں مرئیہ و غیر مرئیہ، نیز نجاستِ حکمیہ کی تطہیر مائے مستعمل سے نہیں ہو سکتی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”و حکمہ أنه ليس بطهور لا لحدث، بل لخبث على الراجح المعتمد الخ“. در مختار۔
 ”(قوله: ليس بطهور): أي ليس بمطهر (قوله: على الراجح) مرتبط بقوله: بل لخبث: أي نجاسة حقيقية، فإنه يجوز إزالتها بغير الماء المطلق من المائعات خلافاً لمحمد، الخ“۔
 ردالمحتار: ۱/۱۳۴ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ قول راجح معتمد پر مائے مستعمل سے ازالہ نجاستِ حقیقیہ و حکمیہ باقسامہا درست نہیں ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اشکال بر جواب مذکورہ

سوال [۲۰۲۶]: در مختار کی عبارت سے بظاہر جو سمجھ میں آ رہا ہے اس وضاحت کا عکس معلوم ہو رہا ہے جو جواب میں آنجناب نے تحریر فرمایا ہے، اس لئے احقر نے بھی بعض اہل علم کی طرف رجوع کیا تھا، نیز غایۃ الأوطار، ص: ۹۷ میں بھی اس کا ترجمہ دیکھا گیا، اس میں قول راجح کی بناء پر مائے مستعمل کے ذریعہ ازالہ نجاستِ حقیقیہ کا جواز مصرح ہے۔ اس لئے آنجناب سے دوبارہ تکلیف دہی کی درخواست ہے کہ براہ کرم دوبارہ اس پر نشانہ ہی فرمادیں کہ آنجناب نے جو لکھا ہے وہی صحیح ہے اور جو غایۃ الاوطار میں ہے اس میں تسامح ہے، یا اور..... کوئی بات ہو تو ازراہ شفقت مصرح فرمادیں؟

(۱) (الدر المختار مع ردالمحتار: ۱/۲۰۱، مبحث الماء المستعمل، سعید)

”أما غسالة النجاسة الحكمية: وهي الماء المستعمل، فهو في ظاهر الرواية ظاهر غير مطهر: أي لا يجوز التوضؤ به، لكن في الراجح يجوز إزالة النجاسة الحقيقية به“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۳۲۱، المبحث الرابع، وحكم الغسالة، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/۲۲، الفصل الثاني فيما لا يجوز التوضؤ به، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

مراجعت سے معلوم ہوا کہ جواب کی اصل عبارت اس طرح ہے، عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ قول راجح معتمد پر مائے مستعمل سے ازالہ نجاستِ حقیقیہ باقسامہا (مرئیہ غیر مرئیہ) درست ہے، اس میں لفظ ”حکمیہ“ کا اضافہ اور ”باقسامہا“ میں ضمیر ثلثہ بجائے ضمیر واحد کے (.....) اسی طرح آخری لفظ نفی بجائے اثبات کے زلتِ حکم ہے، ازالہ نجاستِ حکمیہ کا سوال ہی نہیں تھا، صرف حقیقیہ کا سوال تھا اس کی دو قسموں کا تذکرہ تھا۔

امید ہے کہ آپ کا اشکال رفع ہو جائے گا، آپ نے بہت اچھا کیا کہ مکرر بھیج کر تصحیح کرا لی۔ جزاک اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۱ھ۔

مٹی کا تیل، پیٹرول پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۲۷]: پیٹرول، مٹی کا تیل، اسپرٹ، جو کہ عموماً جلانے کے لئے مشینوں میں استعمال ہوتا ہے، وائٹ آئل جو کہ مٹی کا تیل صاف کیا ہوا ہے جس میں بو نہیں ہوتی اور صاف کی ہوئی اسپرٹ جس میں بو نہیں جو کہ خوشبوؤں اور سر میں لگانے کے تیلوں میں استعمال ہوتی ہے پاک ہے یا ناپاک؟ ایسی خوشبوؤں کا استعمال جس میں وائٹ آئل اور اسپرٹ ہو کیسا ہے؟ حکم شرعی سے مطلع فرمادیں۔

احقر الناس: محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مٹی کا تیل پاک ہے، بد بودور ہونے کے بعد اس کا ہر جگہ جلانا اور دیگر استعمال میں لانا (جب کہ مضر نہ ہو) درست ہے۔ اسپرٹ، پیٹرول، وائٹ آئل کے بھی اگر مٹی کے تیل کی طرح زمین سے چشمے نکلتے ہیں تو یہ بھی پاک ہیں اور ان کا استعمال جائز ہے اور اگر شراب حرام سے بنتے ہیں اور کسی طریق سے بد بودور کی جاتی ہے تو ناپاک ہیں اور بلا مجبوری کے استعمال ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۶/۱۴۰۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

(۱) ”و حکم سائر المائعات كالماء في الأصح، حتى لو وقع بول في عصير عشر في عشر، لم يفسد“۔

پیٹرول کا حکم

سوال [۲۰۲۸]: زید گھڑی سازی کا کام کرتا ہے، پُرزوں کی صفائی میں مٹی کا تیل اور پیٹرول کا استعمال ہوتا ہے، صفائی کے وقت برش سے چھینٹیں کپڑوں پر آتی ہیں، اسی حالت میں نماز پڑھتے ہیں۔ تو یہ تیل پاک ہے یا نہیں، اگر اس سے نماز نہیں ہوتی ہے تو پھر پاکی کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مٹی کا تیل اور پیٹرول ناپاک نہیں، کپڑے پر لگنے سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا (۱)، زیادہ مقدار میں لگ کر بدبو پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں نماز کیلئے دوسرا کپڑا تجویز کر لیں جس کو پہن کر نماز ادا کر لیا کریں، یا گھڑی سازی کے لئے کپڑا تجویز کر لیں اس کو پہن کر گھڑی سازی کیا کریں تاکہ بدبو اس کپڑے میں ہی رہے، نماز کے وقت صاف ستھرے کپڑے پہننا نماز و مسجد کے احترام کا تقاضہ ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

پیٹرول سے کپڑا پاک کرنا

سوال [۲۰۲۹]: اگر پیٹرول سے کپڑا پاک ہو سکتا ہے تو پہلے ایک مرتبہ کپڑا پیٹرول سے دھویا اور

= وقال ابن عابدين: "قوله: حكم سائر المائعات (فكل ما لا يفسد غير الماء، وهو الأصح، محيط و تحفه و سائر المائعات كالماء في القلة والكثرة، يعني كل مقدار لو كان ماء ينتجس الخ". (ردالمحتار: ۱/۱۸۵، مطلب: حكم سائر المائعات كالماء، سعيد)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "پیٹرول پاک ہے یا ناپاک")۔

(۲) قال الله تعالى: ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ (سورة الأعراف: ۳۱)

"فأنزل الله تعالى هذه الآية، وحمل بعضهم الزينة على لباس التجميل؛ لأنه المتبادر منه وروى عن الحسن السبط رضى الله عنه أنه كان إذا قام إلى الصلاة لبس أجود ثيابه، فقيل له: يا ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تلبس أجود ثيابك؟ فقال: "إن الله تعالى جميل يحب الجمال، فأتجمل لربى وهو يقول: ﴿خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾، فأحب أن ألبس أجمل ثيابى". ولا يخفى أن الأمر حينئذ لا يحمل على الوجوب لظهور أن هذا التزين مستون لا واجب". (روح المعانى: ۱۰۹/۸، دار إحياء التراث العربى، بيروت لبنان)

خشک کر لیا، اسی طرح دو مرتبہ عمل کیا تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہ؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر نچوڑنے سے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو تو اس طرح تین مرتبہ عمل کرنے سے پاک ہو جائے گا (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جو کپڑا پٹرول سے دھویا گیا اس کا حکم

سوال [۲۰۳۰]: ٹیری لین، ٹیری کون، ٹیری ویل، گرم اونی کپڑوں کی شيروانی (جن میں روئی کی

گدی رکھی جاتی ہے) کو پانی سے دھونے کی بنا پر خراب ہو جانے کی وجہ سے پٹرول میں دھویا جاتا ہے، بڑے

بڑے شہروں میں کپڑے دھونے کی لائڈریوں (۲) میں کونڈیاں ہوتی ہیں جن میں ایک مرتبہ پٹرول بھر کر پچیس

پچاس کپڑے جتنے بھی اس میں سما سکتے ہوں بیک وقت ان کو ڈال کر انہیں مشین کے ذریعہ صاف کیا جاتا ہے، دو

تین مرتبہ کے بعد جب وہ پٹرول بالکل خراب اور گدلا ہو جاتا ہے تب اسے پھینک کر دوسرا پٹرول لیا جاتا ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ:

۱..... پاک ناپاک ہر قسم کے کپڑے کونڈی میں ڈالے جانے کا امکان ہے اس بناء پر کوئی پاک کپڑا اس

طرح دھلایا گیا تو کیا وہ ناپاک قرار دیا جائے گا؟

۲..... جو کپڑا یقیناً ناپاک تھا اس کو اس طرح دھلانے سے وہ پاک ہو جائے گا یا اسے پاک کرنے کے

لئے پانی کا استعمال ضروری ہوگا؟

(۱) ”فکل نجاسة تصيب النفس أو الثوب، فإذا تجاوز بثلاثة أشياء: بالماء المطلق، وبالماء

المقيد، وبالمائعات من الطعام والشراب مثل اللبن والخل والدب والدهن وأشباهها، إلا أنها

مكروهة لما فيها من الإسراف، وهو قول أبي حنيفة ومحمد وأبي عبد الله.“ (النتف في الفتاوى،

ص: ۲۵، أنواع من الطهارات، سعيد)

(و كذا في أحسن الفتاوى: ۲/۹۵، باب الأنجاس، سعيد)

(۲) ”لائڈری: کپڑے دھونے کا کارخانہ، دھوبی کی دکان“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۳۵، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... وہ ناپاک قرار نہیں دیا جائے گا، الا یہ کہ اس میں ناپاکی کا اثر ظاہر ہو جائے (۱)۔

۲..... ناپاکی کا اثر اس میں باقی نہیں رہا تو اس کو پاک کہا جائے گا کیونکہ پٹرول زیادہ قاطع (نجاست)

ہے پانی سے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیڑا پٹرول سے دھلوانا

سوال [۲۰۳۱]: ایک شخص نے پانچ سو روپے کا سوٹ بنوایا، روزہ نماز کا پابند ہے، راستہ میں آفس

سے واپس ہوتے وقت ایک گائے نے راستہ میں اپنی دم سے پیشاب کی چھینٹ ماردی، یا کسی بچہ نے اس پر

پیشاب کر دیا۔ اب اس سوٹ کی کس طرح پر تظہیر ہوگی؟ اگر پانی سے دھلواتا ہے تو پانچ سو روپیہ کا سوٹ بیکار

ہو جاتا ہے، کیونکہ اونی کیڑا ہے اور اگر ڈرائی کلیننگ کرالیا ہے تو ازالہ نجاست نہیں ہوتا کیونکہ ڈرائی کلیننگ

میں استعمال ہونے والی اشیاء سے ازالہ نجاست نہیں ہوتا مثلاً پٹرول وغیرہ۔

براہ کرم کوئی ترکیب بتائیں جس میں شرعاً کوئی قباحت نہ ہو، تاکہ بندہ اس تنگی سے نکل سکے۔ نیز ڈرائی

کلیننگ کے سلسلہ میں اپنی رائے اور شرعی مسئلہ سے مطلع فرمائیں تاکہ وقت ضرورت کام آئے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو چھینٹیں نجس اس پر گر گئی ہیں وہ پٹرول سے بھی زائل ہو سکتی ہیں، پٹرول سے دھلوائیں، پاک

ہو جائے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

(۱) "لف طاهر فی نجس مبتل بماء، إن بحیث لو غَصِرَ قَطْرٌ، تَنَجَسَ، وإلا لا. ولو لف فی مبتل بنحو

بول، إن ظهر نداوته أو أثره، تَنَجَسَ، وإلا لا." (الدر المختار: ۱/۳۴، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی فتح القدير: ۱/۹۳، باب الأنجاس وتطهيرها، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۳، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "پٹرول سے پاک کرنا")

(۳) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "پٹرول سے کیڑا پاک کرنا")

الفصل الثانی فی تطہیر الثوب

(کپڑا پاک کرنے کا بیان)

کپڑے پر ہولی کا رنگ لگ جائے وہ پاک ہے یا نہیں؟

سوال [۲۰۳۲]: اہل ہنود جو ہولی میں رنگپاشی کرتے ہیں، اگر کسی مسلمان کے اوپر پڑ جائے اور وہ

کپڑا شرائط کے ساتھ پاک کر لے، لیکن رنگ کا دھبہ نہ جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا اور اس سے نماز جائز

ہوگی؟ عوام میں مشہور ہے کہ رنگ پڑا کپڑا پاک ہی نہیں ہوتا تو کیا اس سے نماز ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک اس رنگ میں کسی نجس چیز کا ہونا معلوم نہ ہو، ناپاک نہیں کہا جائے گا اگرچہ اس کا دھولینا

بہر حال بہتر ہے (۱)۔ رنگ کا نشان دھونے کے بعد ختم نہ ہو تو مضانقہ نہیں، نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”لف ثوب نجس رطب فی ثوب طاهر یا بس فظہرت رطوبتہ علی ثوب طاهر) کذا النسخ، وعبارة

الکنز علی الثوب الطاهر (لکن لایسیل، لو عصر لایتنجس) (کما لو نشر الثوب المبلول علی

حبل نجس یابس)۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: ”قوله: لف ثوب نجس رطب: أي ابتل بماء ولم يظهر فی الثوب

الطاهر أثر النجاسة، بخلاف المبلول بنحو البول؛ لأن الندوة حينئذ عين النجاسة، وبخلاف ما إذا كان

فی الثوب الطاهر أثر النجاسة من لون أو طعم أو ريح، فإنه يتنجس كما حققه شارح المنية وجرى عليه

الشارح أول الكتاب“۔ (ردالمحتار: ۶/۳۳، مسائل شتی، سعید)

(و کذا فی أحسن الفتاویٰ: ۱/۹۹، سعید)

کپڑا دھونے کے بعد بھی اگر رنگ نکلے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۰۳۳]: ایسا کچا ناپاک رنگ کا کپڑا ہو کہ کئی مرتبہ دھونے کے بعد بھی رنگ نکلتا ہی

رہتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب رنگ کچا ہے تو خوب پیٹ کر تین دفعہ دھویا جائے پھر بھی اس کا کچھ اثر باقی رہے تو مضائقہ

نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قبل الغسل یا بعد الغسل ناپاک چھینٹ جسم پر پڑ جائے، کیا اس کا دھونا ضروری ہے؟

سوال [۲۰۳۴]: غسل کرنے سے قبل یا بعد کپڑے پہننے کے غسل خانہ کے اندر جسم کے کسی حصے پر

ناپاک پانی کی چھینٹیں پڑ جائیں تو اس حصہ کا دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس جگہ ناپاک چھینٹ پڑے اس کو دھونا ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۶ھ۔

(۱) "ولا يضر بقاء الأثر كلون وريح لازم، فلا يكلف في إزالته إلى ماءٍ حارٍ أو صابون ونحوه، بل

يطهر ما صبغ أو خضب بنجس بغسله ثلاثاً، والأولى غسله إلى أن يصفو الماء". (الدر المختار:

۳۲۹/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الانجاس، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الانجاس، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) "مشى في حمام ونحوه، لا ينجس ما لم يعلم أنه غسالة نجس". (الدر المختار: ۳۵۰/۱، فصل في

الاستنجاء، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۲۹۵/۱، الفصل السابع في معرفة النجاسات، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۲۱۵/۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفارية)

زمین پر بیٹھ کر وضو کرنے سے جو چھینٹیں کپڑے پر پڑیں تو وہ کپڑا پاک ہے

سوال [۲۰۳۵]: عموماً لوگ زمین پر نیچے بیٹھ کر وضو کرتے ہیں مسجد کے علاوہ، ایسی حالت میں

زمین کی تمام چھینٹیں کپڑوں پر پڑتی ہیں اور انہیں کپڑوں سے نماز ادا کرتے ہیں۔ ان کے کپڑے ایسی حالت میں ناپاک ہوتے ہیں یا پاک؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان چھینٹوں کی وجہ سے کپڑے ناپاک نہیں ہوتے (۱)، نماز درست ہو جاتی ہے مگر ایسا کرنا خلاف

نظافت و احتیاط ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑے کی چھینٹ

سوال [۲۰۳۶]: کوئی شخص ناپاک کپڑے دھورہا ہے بدن یا کپڑے پر چھینٹ پڑے، بدن، کپڑا

مبارک علی سہارنپور۔

ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ناپاک کپڑے کی چھینٹ بھی ناپاک ہے، جس جگہ کپڑے یا بدن وغیرہ پر پڑے گی، اس کو ناپاک

کردے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/صفر/۵۸ھ۔

(۱) "أما غسالة النجاسة الحکمیة: وهي الماء المستعمل، فهو في ظاهر الرواية طاهر غير مطهر: أي لا

يجوز التوضؤ به، لكن في الراجح يجوز إزالة النجاسة الحقيقية به". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۳۳۱،

المبحث الرابع: حكم الغسالة، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۰۱، مبحث الماء المستعمل، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكیریة: ۱/۲۲، الفصل الثاني فيما لايجوز به التوضؤ، رشیدیہ)

(۲) "إذا انتضح من البول شيء يُرى أثره، لا بد من غسله، ولو لم يغسل و صلى كذا لك، وكان إذا =

کپڑے پر ناپاک چھینٹیں پڑ گئیں

سوال [۲۰۳۷]: ایک شخص اپنے کام میں مشغول ہے اور نماز کا وقت آ گیا، اب وہ شخص نماز کے لئے چلا کہ اس کو ایسا موقعہ ہوا کہ ایک نجس شئی کے چھینٹے پڑے اور بدن پر پڑ گئے، اب اس کو اتنی فرصت نہیں کہ وہ کپڑوں کو دھو کر پاک کرے۔ تحریر فرمادیں اب وہ کیا کرے، کیونکر نماز ادا کرے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ان چھینٹوں کا مجموعہ ایک ہتھیلی کے گہراؤ سے زیادہ ہے (اور وہ شے نجاستِ غلیظہ ہے) تو اس کو دھونا ضروری ہے، اگر دوسرا کپڑا موجود ہو تو اس کو پہن کر نماز پڑھے، اگر دوسرا ناپاک کپڑا بھی موجود نہیں کہ جس سے ستر یعنی ناف سے گھٹنوں تک چھپا سکے تو پھر اس ناپاک کپڑے کو دھوئے، ناپاک کپڑے سے نماز نہ پڑھے۔ اگر وہ نجاستِ خفیفہ ہے تو کپڑے کا چوتھائی حصہ یا اس سے کم اگر نجاست سے بھرا ہو تو تنگی وقت کی حالت میں اس سے نماز پڑھے۔ اگر اس سے زیادہ بھرا ہو تو اس سے نماز نہ پڑھے، بلکہ اس کو دھو کر نماز پڑھے اگرچہ وقت تنگ ہو۔ اگر چھینٹیں سوئی کے ناکے کے برابر چھوٹی ہیں تو وہ معاف ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۶/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، ۶/جمادی الثانیہ/۵۷ھ۔

= جمع كان أكثر من قدر الدرهم، أعاد الصلاة. (التاتارخانية: ۱/۳۹۵، الفصل السابع في النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

”وماء ورد: أي جرى على نجس نجس.“ (الدر المختار: ۱/۳۲۵، باب الأنجاس، سعید)

(۱) قدر درهم سے کم معاف ہے، البتہ احتیاطاً دھولینا چاہئے: قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”عفی دون ربع ثوب من مخففة كبول مأكول الخ. وبول انتضح كروؤس إبر، وكذا جانبها الآخر، وإن كثر بإصابة الماء للضرورة.“ (الدر المختار: ۱/۳۲۱، باب الأنجاس، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۵، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية)

قال العلامة الحصكفي: ”عفی دون ربع ثوب من مخففة كبول مأكول وخرء..... وبول

انتضح كروؤس إبر الخ.“ (الدر المختار: ۱/۳۲۱، باب الأنجاس، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۵، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية) =

وضو کی چھینٹ کا حکم

سوال [۲۰۳۸]: وضو کرتے وقت جو چھینٹیں پانی کی کپڑوں پر گرتی ہیں، ان سے کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور اس کپڑے سے نماز پڑھنا مکروہ ہے، یا وضو کا جمع کیا ہو پانی نجس ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اعضائے وضو سے جو پانی کی چھینٹیں کپڑوں پر گریں ان سے کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۳۹]: کپڑے میں نجاستِ مرئیہ ہو یا غیر مرئیہ، کپڑے کو ایسی جگہ یا پتھر پر رکھیں کہ پانی نکلتا جائے داہنے ہاتھ میں لوٹا وغیرہ لے کر کپڑے پر پانی ڈالتے جائیں اور بائیں ہاتھ سے ملتے جائیں، جب نجاست زائل ہونے کا گمان غالب یا یقین ہو جائے، کپڑے کو اٹھا کر ایک دفعہ نچوڑ دیں، تین دفعہ نہ نچوڑیں تو کپڑا پاک ہو یا نہیں؟ دونوں ہاتھ پاک ہو گئے یا نہیں، بلکہ ہاتھ کو پھر الگ سے دھونا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب پانی برابر ڈالتے اور ایک ہاتھ سے ملتے رہے حتیٰ کہ نجاست زائل ہو جانے کا ظن غالب ہو گیا،

= (و كذا في التاتارخانية: ۱/ ۳۹۵، الفصل السابع في النجاسات، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/ ۳۰۵، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۱) قال العلامة الحصكفي رحمه الله: "وانتضاح غسالة لا تظهر مواقع قطرها في الإناء عفو"

(الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله: "وماتر شش على الغاسل من غسالة الميت ممالا يمكنه

الامتناع عنه مادام في علاجه، لا ينجسه لعموم البلوى". (ردالمحتار، باب الأنجاس: ۱/ ۳۲۵، سعيد)

"وردة بأن ما يصيب مندبل المتوضىء و ثيابه عفو اتفاقاً وإن كثر". (الدر المختار: ۱/ ۲۰۰،

مبحث الماء المستعمل، سعيد)

(و كذا في فتاوى قاضي خان: ۱/ ۱۶، فصل في الماء المستعمل، رشیدیہ)

پھر پانی ڈال کر نچوڑ دیا تب بھی کپڑا پاک ہو گیا (۱)، ہاتھ بھی پاک ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پاک اور ناپاک کپڑے مخلوط کر کے دھونے کا حکم

سوال [۲۰۴۰]: عام طور پر دھوبی ایک ٹب میں پٹرول ڈال کر پاک اور نجس کپڑے ملا دیتے ہیں پھر اس کو خشک کر کے لاتے ہیں، ایسی صورت میں یہ کپڑے بھی نجس کپڑوں کے حکم میں شامل ہوں گے یا نہ؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر پاک کپڑوں میں نجاست کا اثر ظاہر ہو جائے تو وہ بھی نجس کپڑوں کے حکم میں ہوں گے (۳)۔ فقط
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

خشک ناپاک کپڑا پہننے سے جسم ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۲۰۴۱]: اگر کسی شخص کا جسم پاک ہے، اگر کسی وجہ سے وہ شخص ناپاک کپڑے جو بالکل

(۱) ”وهذا كله إذا غسل في إجماعة، أما لو غسل في غدیر أو صب عليه ماء كثير أو أجرى عليه الماء، طهر بلا شرط العصر وتحفيف وتكرار غمس، هو المختار“۔ (الدر المختار: ۳۳۳/۱، باب الأنجاس، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۲/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۳۳۷/۱، الصب أو إيراد الماء على النجاسة، رشیدیہ)

(۲) ”يظهر الكل تبعاً: أي من الدلو والرشاء والبكرة ويد المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة البئر، فتطهر بطهارتها للخرج“۔ (الدر المختار: ۲۱۲/۱، فصل في البئر، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۲۱۲/۱، مسائل الآبار، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۹۹/۱، مسائل الآبار، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) ”إذا لم يطهر في الثوب الطاهر أثر النجاسة من لون أو ريح، حتى لو كان المبلول متلوناً بلون أو متكيفاً بريح، فظهر ذلك في الطاهر، يجب أن يكون نجساً الخ“۔ (الحلبی الكبير، ص: ۱۷۴، فصل في الآبار، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و كذا في مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، باب الأنجاس، قدیمی)

سوکھے اور دیکھنے میں صاف ہیں لیکن ناپاک ہیں، اگر کوئی اس کپڑے کو پہن لیتا ہے تو کیا اس شخص کا وہ کپڑا جو پاک تھا پہن لینے کے بعد ناپاک ہو گیا، اور غسل کرنے سے قبل اس کا جسم پاک نہیں ہے اور اسی دوران بغیر غسل نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

۲..... اگر کوئی شخص جو کہ پاک ہے اور اپنی بیگم کے ساتھ ایک ہی بستر پر سوتے ہیں اور اس دوران کسی قسم کی نفسی خواہش کو پورا نہیں کیا جاتا ہے، لیکن ان کے پانچامہ میں کچھ جگہ چھوٹے چھوٹے داغ جو کہ نفسی جذبات کی بنا پر پڑ گئے، ان داغوں کو دیکھ کر دوسرے کپڑے پاک پہن کر اگر نماز پڑھ لیتے ہیں تو کیا ان لوگوں کی یہ نماز ٹھیک ہے اور کیا اس سے ان کے جسم کو غسل کرنے کی ضرورت نہیں؟۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جسم پاک ہے خشک ہے، کپڑا ناپاک ہے خشک ہے، اس کی وجہ سے جسم ناپاک نہیں ہوا، پھر بغیر جسم کو پاک کئے دوسرا کپڑا پہن لیا تو وہ کپڑا نجس نہیں ہوا، اس سے نماز درست ہو جائیگی، نہ جسم دھونے کی ضرورت ہے نہ کپڑے کو، دونوں پہلے سے پاک ہیں (۱)۔

۲..... اگر وہ منی کے داغ نہیں بلکہ مذی کے داغ ہیں تو غسل واجب نہیں، البتہ جس طرح پیشاب کے بعد بدن کو پاک کیا جاتا ہے اسی طرح مذی کے بعد بھی پاک کیا جائے، پھر وضو کر کے نماز پڑھی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”لف طاهر فی نجس مبتل بماء، إن بحیث لو غصِرَ قَطْرٌ، تَنَجَّسَ، وإلا لا، ولو لف فی مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره، تنجس، وإلا لا“۔ (الدر المختار مع ردالمختار: ۱/۳۴۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۴۷، الفصل السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۳، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۳۱، فصل فی النجاسة التي تصیب الخ، رشیدیہ)

(۲) ”ولیس فی المذی والودی غسل، وفيهما الوضوء، وغسل الذکر، لقوله عليه السلام: ”كل فحل يمدى، فيه الوضوء“۔ (الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/۵۱۷، الفصل الخامس فی الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع ردالمختار: ۱/۱۶۵، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۱۴، الطهارة، الغسل، رشیدیہ)

نجس جگہ کو تھری سے پاک کیا جائے

سوال [۲۰۲۲]: جب نجاست کا مقام یاد نہ رہے تو گمان غالب کر کے غور و خوض کرنے کے ایک جگہ دھو ڈالنا کافی ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کافی ہوگا (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں

سوال [۲۰۲۳]: کپڑے پر نجاست دیکھی، مگر کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں تو کپڑا کب سے نجس سمجھا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ نجاست منی ہے تو جس وقت سوکر بیدار ہو اس وقت سے کپڑا نجس سمجھا جائے گا، اگر وہ اس کا پاخانہ پیشاب ہے تو پاخانہ کرنے کے وقت سے نجس ہوگا، اگر کوئی اور نجاست ہے تو دیکھنے کے وقت سے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

(۱) "إذا تنجس طرف من أطراف الثوب ونسيه، فغسل طرفاً من أطراف الثوب من غير تحري، حكم بطهارة الثوب، هو المختار". (خلاصة الفتاوى: ۴۰/۱، الفصل السادس في غسل الثوب والدهن، امجد اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۳۲۷/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱۲۲/۱، باب الانجاس، امداديه)

(۲) "وقال: من وقت العلم، فلا يلزمه شيء قبله، وبه يفتى. (فرع) وجد في ثوبه منياً أو بولاً أو دمماً أعاد من آخر احتلام و بول و رعاف". (الدر المختار: ۲۱۹/۱، فصل في البشر، سعيد) =

ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے سے پاک ہوگا یا نہیں؟

سوال [۲۰۴۴]: ناپاک کپڑا دھو کر بغیر نچوڑے دھوپ میں ڈال دیا پھر وہ سوکھ گیا تو اس طرح تین

مرتبہ کیا تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ نیز کپڑا کتنا نچوڑا جائے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے بھی کپڑا پاک ہو جائے گا اور نچوڑنے میں اپنی طاقت کا اعتبار ہے، اس

سے زیادہ کا آدمی مکلف نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۹ھ۔

ناپاک کپڑا نل کے نیچے ڈالنے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

سوال [۲۰۴۵]: کسی شخص کا کوئی کپڑا نجاستِ غیر مرئیہ کی وجہ سے نجس ہے، اس نے اس پر چار

پانچ لوٹے پانی ڈالا، یا نل کے نیچے کچھ منٹ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ زوالِ نجاست کا یقین ہو گیا، پھر معمولی طریقہ

سے نچوڑ لیا تو پاک ہو یا نہیں؟

= "الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، منها ما قدمناه فيما لو رأى في ثوبه نجاسة، وقد

صلى فيه، ولا يدري متى أصابته، يعيدها من آخر حدث أحدثه، والمنى من آخر رقدة الخ". (الاشباه

والنظائر: ۲۰۳/۱، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في البحر الرائق: ۲۲۰/۱، الطهارة، رشيدية)

(۱) "ويطهر محل النجاسة غير المرئية بغسلها ثلاثاً وجوباً، والعصر كل مرة تقديراً لغلبة الظن في

استخراجها في ظاهر الرواية". (مراقى الفلاح).

وقال العلامة الطحطاوى: "تقديراً لغلبة الظن: أى بالغسل ثلاثاً، والعصر كذلك، لكنه

ليس بتقدير لازم عندنا". (حاشية الطحطاوى، ص: ۱۶۱، باب الانجاس، قديمي)

(كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۸۳، باب الانجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(وكذا في البحر الرائق: ۴۱۱/۱، باب الانجاس، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شک سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۲۰۴۶]: کسی شخص نے اپنے کپڑے پر کوئی چیز دیکھی، اس کی طہارت اور نجاست میں

شک ہے تو کپڑے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے کپڑا نجس نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑا صابن سے دھونے سے پاک ہو جائے گا

سوال [۲۰۴۷]: ناپاک کپڑے کو تین مرتبہ نچوڑنے کے بعد اس میں صابن کا پانی نکلتا رہے تو وہ

کپڑا پاک ہے یا نہیں؟

(۱) ”وَأَمَّا حَكْمُ الصَّبِّ، فَإِنَّهُ إِذَا صَبَّ الْمَاءُ عَلَى الثَّوْبِ النَّجَسِ، إِنَّ أَكْثَرَ الصَّبِّ بِحَيْثُ يَخْرُجُ مَا أَصَابَ

الثَّوْبَ مِنَ الْمَاءِ وَخَلْفَهُ غَيْرُ ثَلَاثًا، فَقَدْ طَهَرَ؛ لِأَنَّ الْجُرْيَانَ بِمَنْزِلَةِ التَّكْرَارِ وَالْعَصْرِ، وَالْمَعْتَبَرُ غَلْبَةُ الظَّنِّ،

هُوَ الصَّحِيحُ“۔ (البحر الرائق: ۱/۲۱۲، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/۳۰۶، الفصل الثامن فی تطہیر النجاسة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۸۳، فصل فی الآسار، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۱۶۱، باب الأنجاس، قديمی)

(۲) ”إِنَّ الْيَقِينَ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ“۔ (الأشباه والنظائر: ۱/۱۸۳، إدارة القرآن کراچی)

”وَمَنْ شَكَّ فِي إِنْثَاءِهِ أَوْ ثَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ أَصَابَتْهُ نَجَاسَةٌ أَوْلَا، فَهُوَ طَاهِرٌ مَا لَمْ يَسْتَيْقِنَ“۔ (رد

المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/۱۳۶، نوع آخر فی مسائل الشك، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

ناپاک کپڑے کو تین دفعہ دھو کر خوب نچوڑ دیا اور نجاست کا اثر ختم ہو گیا تو کپڑا پاک ہو گیا (۱) اگرچہ صابن کا پانی اس میں سے نکلتا ہو، یعنی پھر پانی ڈالنے سے جب نچوڑا جائے تو صابن کا اثر محسوس ہوتا ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

ناپاک کپڑا پاک پر گر گیا وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۲۸]: رات کو کئی مرتبہ پیشاب کے لئے اٹھنا پڑتا ہے، بعض مرتبہ پیشاب اوپر ہی نکل جاتا ہے معلوم تک نہیں ہوتا۔ پیشاب کا بھیگا کپڑا سوکھ گیا اور بھیگا ہو صاف کپڑا اس پیشاب کے سوکھے کپڑے میں گر گیا۔ اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

پاک صاف بھیگا ہوا کپڑا اگر ایسا نہیں کہ نچوڑنے سے قطرات ٹپکتے ہوں تو ناپاک سوکھے ہوئے کپڑے پر اس کے گرنے سے ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

(۱) "ولا يضر بقاء أثر كلون وريح لازم، فلا يكلف في إزالته إلى ماء حارٍ أو صابون ونحوه، بل يطهر ما صبغ أو خضب بنجس بغسله ثلاثاً، والأولى غسله إلى أن يصفو الماء اهـ". (الدر المختار: ۳۲۹/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "لف طاهر في نجس مبتل بماء، إن بحيث لو عُصِرَ قَطْرٌ، يتنجس، وإلا لا". (الدر المختار: ۴۰۳/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۷/۱، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية)

(و كذا في غنية المستملى (الحلبى الكبير)، ص: ۱۷۴، باب الأنجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(البحر الرائق: ۴۰۳/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

ناپاک کنویں کو پاک کرنے والے کے بدن اور کپڑوں کا حکم

سوال [۲۰۴۹]: ناپاک کنویں کو پاک کرتے وقت جو لوگ پانی کھینچتے ہیں، ان کے ساتھ اور کنویں سے جن ڈولوں سے پانی نکالا جاتا ہے وہ ڈول اور ڈولوں کی رسیاں تو ساتھ ساتھ پاک ہو جاتی ہیں مگر پانی کھینچنے والے آدمیوں کے کپڑے اور بدن کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جن ہاتھوں، ڈولوں، رسی سے پانی نکالا گیا ہے، بار بار پانی نکالنے کی وجہ سے کنویں کے تابع قرار دے کر سب کو پاک کہا جائے گا (۱)، لیکن کپڑے اور بدن کے جس حصہ پر ناپاک پانی کے قطرے پڑے ہیں، اس کپڑے اور بدن کے اس حصہ کو پاک کہنے کی کوئی وجہ نہیں، وہ کنویں کے تابع نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۷ھ۔

اگر کپڑے کو نچوڑنے کی وجہ سے پھٹ جانے یا اس کی کسی خوبی پر اثر پڑنے کا اندیشہ ہو

سوال [۲۰۵۰]: نجاست غیر مرئیہ اگر کپڑے پر لگی ہو تو اس کے دھونے کے بعد بجائے نچوڑنے کے ہر مرتبہ اس کو خشک کر لے تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہ؟ اس لئے کہ بعض کپڑے اگرچہ ان کا نچوڑنا ممکن ہوتا ہے، مگر نچوڑنے سے بوجہ کمزوری پھٹ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اور بعض کپڑے ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے پھیننے کا اندیشہ تو نہیں ہوتا مگر اس کی خوبی پر اثر پڑتا ہے۔ اس خیال سے اگر بجائے تین مرتبہ نچوڑنے کے تین مرتبہ دھو کر تین مرتبہ خشک کر لے تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر پھٹ جانیکا اندیشہ ہو تب تو تین مرتبہ خشک کر لینا بھی کافی ہے (۲)، خوبی پر اثر پڑنے کی وجہ سے نہ نچوڑنے کا مسئلہ نظر سے نہیں گزرا۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

(۱) "قولہ: يطهر الكل): أي من الدلو والرشاء والبكرة وید المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة

البشر، فتطهر بطهارتها الخ". (ردالمحتار: ۲۱۲/۱، کتاب الطهارة، فصل فی البشر، سعید)

(۲) قال العلامة الحصكفي: "ولو لم يبلغ لرقته هل يطهر؟ الأظهر نعم، للضرورة". (الدرالمختار:

۳۳۲/۱، باب الأنجاس، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۳/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

ناپاک کپڑے کو نچوڑنے کی حد

سوال [۲۰۵۱]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ: ”ناپاک کپڑے کو تیسری مرتبہ اس قدر مبالغہ کے ساتھ نچوڑو، پوری طاقت سے نچوڑو کہ پھر ایک دفعہ نچوڑنے سے پانی کے قطرے نہ ٹپکیں۔“

اب سوال یہ ہے کہ تھوڑی طاقت زائد کر کے نچوڑا تو پانی کے قطرے ٹپکیں گے، مگر رہ کر طاقت بڑھاتے جائیں، پانی کے قطرے ٹپکتے جائیں گے، اگر باریک کپڑا پرانا ہے تو پھٹ بھی جائے گا اور دو چار دس کپڑے دھونے کی باری آئے تو ہاتھ میں درد بھی ہو جائے گا، دشوار معلوم ہوتا ہے۔ نچوڑنے کی کیا حد ہوگی؟

جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب اتنے زور سے نچوڑ دیا کہ قطرات کا لٹکنا بند ہو گیا تو بس کافی ہے (۱)، پھر نہ کپڑا پھاڑیں نہ ہاتھ میں درد کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

بغیر نچوڑے کپڑا پاک ہونے کی صورت

سوال [۲۰۵۲]: کپڑے کو تین مرتبہ نچوڑا نہیں بلکہ سکھا دیا، یا اخیر میں سکھا دیا، یا طاقت کے موافق نہیں نچوڑا تو پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہو جائے گا اگر صرف اخیر میں نچوڑا، اور ہر دفعہ دھونے میں اتنا توقف کیا کہ تقاطر بند ہو گیا اور نجاست

(۱) ”وعصر ثلاثاً فيما ينصرف مبالغاً بحيث لا يقطر، ولو كان لو عصره غيره، قطر، طهر بالنسبة إليه دون ذلك الغير، ولو لم يبلغ لرقته هل يطهر؟ الأظهر نعم، للضرورة“۔ (الدر المختار: ۳۳۱/۱، ۳۳۲، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح: ۱۶۱، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، قديمي)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۳۲/۱، الباب السابع في النجاسة، رشيدية)

غیر مرئیہ تھی یا مرئیہ تھی اور وہ زائل ہوگئی تب بھی کپڑا پاک ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

جس کپڑے میں نجاست سرایت کر چکی اس کو ایک دفعہ دھو کر نچوڑنا کافی نہیں

سوال [۲۰۵۳]: کپڑے کی عین نجاست مرئیہ یا غیر مرئیہ مستعمل پانی۔ ایسا ناپاک پانی جس میں

نجاست کا اثر بظاہر نہ ہو۔ عین نجاست زائل کر دیں، اس کے بعد کسی برتن میں پاک پانی لیکر کپڑا ڈال کر ایک دفعہ اٹھا کر نچوڑ ڈالیں تو پاک ہوایا نہیں؟ زوال نجاست کا غلبہ ظن بھی حاصل ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کپڑے میں ناپاک پانی پوری طرح داخل ہو چکا ہے، اب ایک دفعہ اس کو نچوڑ دینا کافی نہیں، تین

دفعہ دھو کر نچوڑیں تب پاک ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا ناپاک خشک بستر پر لیٹنے اور پسینہ کی بو کپڑوں میں آنے سے کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

سوال [۲۰۵۴]: پیشاب کا بستر جو کہ خشک ہو، اگر اس پر لیٹ جائے تو کیا اس لیٹ جانے سے پہنچنے

(۱) ”ويطهر متنجس بنجاسة مرئية بزوال عينها و لو بمرة على الصحيح، ولا يشترط التكرار؛ لأن

النجاسة فيه باعتبار عينها، فتزول بزوالها“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، باب الأنجاس، قديمی)

(و كذا في التاتارخانية: ۳۰۶/۱، الفصل الثامن في تطهير النجاسة، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۳/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۸۴، فصل في الآسار، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”وفي حال ورود النجس على الماء خلاف إذا غسل الثوب النجس في إجانة ماء وعصر، ثم

غسل في إجانة أخرى وعصر، ثم غسل في إجانة أخرى وعصر، فقد طهر الثوب، والمياه كلها

نجسة“۔ (المحيط البرهاني: ۲۲۳/۱، الفصل السابع في النجاسات، غفاريه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۲/۱، الباب السابع في النجاسة، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۲۷/۱، فصل في طريق التطهير، باب الغسل، دار الكتب العلمية، بيروت)

ہوئے کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟ اور اگر ایسی حالت میں پسینہ آجائے اور اس پیشاب کی بو کپڑوں میں آنے لگے تو کیا اس سے بھی کپڑے ناپاک ہو جائیں گے، یا اگر بونہ آئے پسینہ خوب آتا ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بستر اگر خشک ہے اور بدن کو پسینہ بھی نہیں آیا تو نہ بدن ناپاک ہوگا نہ کپڑے ناپاک ہوں گے، اگر بستر صاف ہے اور پیشاب بدن پر یا کپڑے پر لگ گیا، یا بستر تو خشک ہے لیکن پسینہ آ کر تر ہوا اور پیشاب کا اثر کپڑوں میں یا بدن میں آ گیا تو اس کی وجہ سے ناپاکی کا حکم ہوگا، کذا فی ردالمحتار: ۱/۲۳۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۲ھ۔

بھیگا ہوا ہاتھ ناپاک خشک کپڑے کو لگانے سے اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟

سوال [۲۰۵۵]: ایک شخص نے بھیکا ہوا ہاتھ بالکل تر جس سے پانی ٹپک رہا ہے اپنے ناپاک کپڑے کو لگایا، پھر وہی ہاتھ نل کی پتی کو لگایا، اب پتی بالکل خشک ہوگئی تو ایک دوسرے شخص نے بھیکا ہوا ہاتھ اس نل کی پتی پر لگایا اور پھر بالٹی کو لگایا اور اس بالٹی سے حمام میں پانی بھرا اور اس پانی سے سب نمازیوں نے وضو کیا۔ تو نماز ان کی درست ہے یا اعادہ کرنے کی ضرورت ہے؟ اس پانی سے وضو یا غسل درست ہے یا نہیں اور اس طرح بھیکا ہوا ہاتھ لگانے سے پتی نل کی پاک ہوگئی یا نہیں؟

(۱) "نام او مشی علی نجاسة، إن ظهر عينها، تنجس، وإلا لا". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله: نام) : أي فغرق (قوله: علی نجاسة) : أي يابساً لما في متن الملتقى : لو وضع ثوباً رطباً على ما طين بطين نجس جاف، لا ينجس بخلاف ما إذا كان الطين رطباً اهـ". (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب الانجاس: ۱/۳۴۶، سعيد)

وقال العلامة الحلبي: "(و) كذا (إن نام علی فراش نجس، فغرق وابتل الفراش من عرقه، فإنه إن لم يصب بل الفراش) بعد ابتلاله بالعرق (جسده لا يتنجس) جسده". (الحلبي الكبير، ص: ۱۷۴، فصل في الآسار، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۱۵۸، باب الانجاس، قديمي)
(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۴۷، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

بھیگا ہوا ہاتھ خشک ناپاک کپڑے کو لگانے سے اگر ہاتھ پر نجاست کا اثر ظاہر نہیں ہوا تو ہاتھ ناپاک نہیں ہوا (۱) نل، بالٹی، حمام، پانی کوئی چیز بھی اس کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوتی، نہ کسی کی نماز خراب ہوئی، کسی نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ اس پانی سے وضو و غسل سب درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خنزیر کا خشک بال ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے

سوال [۲۰۵۶]: کپڑے یا جوتے وغیرہ پر اس قسم کا خشک یا تریش لگ جائے تو کپڑا وغیرہ اس کے لگنے سے کیا نجس ہو جائے گا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

خشک سے نجس نہیں ہوگا، تر لگ جائے تو پھر دھو لینا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۵ھ۔

سوکھا کپڑا سوڑ کر لگ جائے تو ناپاک نہیں

سوال [۲۰۵۷]: سوڑا گر بدن سے لگ جائے تو صرف کپڑا دھونا پڑے گا یا غسل؟ یا خشک و تر خنزیر کی کوئی تفصیل ہے؟ کتا چونکہ عند الاحناف نجس العین نہیں، نیز کتے کا تھوک جب کہ وہ غصہ میں ہو کاٹ لے تو ناپاک نہیں ہے:

(۱) "لو لف فی مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره تنجس، وإلا لا". (الدر المختار: ۱/۳۳۷، باب الانجاس، سعید)

(۲) "أما النجاسة الغليظة كالعذرة ولحم الخنزير و سائر أجزائه، هذه الأشياء نجاستها معلومة في الدين ضرورة لا خلاف فيه، إلا شعر الخنزير لما أبيض الانتفاع به للخنزير ضرورة". (غنية المستملی (للحلبی الكبير)، ص: ۱۳۶، فصل فی الانجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۵۱، الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)
(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۳۷۱، شعر الخنزیر، الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

”ولو عض كلبٌ عضو شخص ملاحظاً تنجس، والغضبان ليس يؤثر“. دیا چہ نور

الایضاح، ص: ۱۱۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ ماہہ الا تیار کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خشک خنزیر کیڑے یا بدن سے لگ جائے جس کا کوئی اثر نہ آئے تو اس سے کیڑا یا بدن ناپاک نہیں ہوتا، جیسا کہ خشک نجس العین کا حکم ہے، البتہ تر ہو تو جس مقام پر تری لگی ہو اس کا دھونا ضروری ہے (۱)، غسل واجب ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

کتا اگر کسی کا بدن یا کیڑا دانت سے پکڑ لے اور اس پر تری نہ لگے تو وہ نجس نہیں ہوگا، تری لگنے سے نجس ہو جائے گا، چاہے غضبان ہو چاہے راضی ہو، ایک ہی حکم ہے، یہی قول مختار ہے:

”الكلب إذا أخذ عضو إنسان أو ثوبه، لا يتنجس ما لم يظهر فيه أثر البلل راضياً كان أو غضبان، كذا في منية المصلي. قال في الصيرفية: هو المختار، كذا في شرحها لإبراهيم الحلبي الكبير اه.“ عالمگیری: ۱/۲۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۵ھ۔

لنگی اور بدن کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۵۸]: ایسی ناپاک لنگی یا کیڑا یا تہ بند پہن کر غسل کرے جس میں متفرق طور پر نجاست لگی ہو، کچھ منی، کچھ پیشاب کے قطرے وغیرہ اور اس ناپاک کیڑے پہنے ہوئے پر پاک پانی ڈالتا جائے اور ملتا جائے، جب زوال نجاست کا یقین ہو جائے تو لنگی کو اس طرح ایک دفعہ نچوڑ ڈالا جائے کہ پہلے آگے کے حصہ کو بعد اس کے پیچھے کے حصہ کو آگے کر کے ساتھ نچوڑ دیا جائے تو غسل اور پہنا ہوا کیڑا پاک ہو یا نہیں، یا تین دفعہ

(۱) ”أما النجاسة الغليظة كالعذرة و لحم الخنزير و سائر أجزائه، هذه الأشياء نجاستها

معلومة في الدين ضرورة لا خلاف فيها، إلا شعر الخنزير لما أبيض الانتفاع به للخنزير ضرورة“۔ (الحلبي

الكبير، ص: ۱۴۶، فصل في الأنجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۴۸، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۲۹۶، معرفة النجاسة وأحكامها، إدارة القرآن كراچی)

نچوڑنے کا عمل کرنا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح غسل کرنے سے سارا بدن بھی نجس ہو گیا، پھر اگر نجاست کی جگہ کو مل مل کر نجاست دور کر دی اور پانی بہا دیا گیا حتیٰ کہ ظن غالب حاصل ہو گیا کہ اب نجاست باقی نہیں رہی (۱)، پھر ایک دم تمام بدن اور لنگی پر پانی ڈال کر بہا دیا اور نچوڑ دیا تو بدن بھی پاک ہو گیا اور لنگی بھی۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

بدن اور کپڑوں کی پاکی و ناپاکی سے متعلق چند سوالات

سوال [۲۰۵۹]: میں ناپاکی کی حالت میں ناپاک کپڑے پہنے ہوئے دوسری ناپاک چیز اور

کپڑوں وغیرہ کو دھو کر پاک کر سکتا ہوں یا نہیں؟

۲..... مجھے ہمیشہ اپنی چیزوں یا اپنے کپڑوں وغیرہ کو دھونے کے درمیان یا دھونے کے بعد شک ہو کر

ہے کہ شاید تین بار نہیں دھویا، یا اچھی طرح کپڑوں کو نہیں نچوڑا، یا اس طرح کا کچھ اور شک ہوتا ہے، یا پھر شک

ہو جاتا ہے کہ دھونا شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور دھونے کے بعد شکر اللہ نہیں کہا، میں

ان حالات میں کیا کروں؟

۳..... سارا جسم پاک ہے، کپڑا بدلتے وقت یا کسی وجہ سے اعضائے تناسل میں ہاتھ لگ جائے تو کیا

(۱) ”ويظهر محل نجاسة مرئية بعد جفاف كدم بقلعها: أي بزوال عينها وأثرها ولو بمرة أو بمافوق

ثلاث في الأصح، ولم يقل: بغسلها، ليعم نحو ذلك وفرک ويظهر محل غير مرئية

بغلبة ظن غاسل لو مكلفاً، وإلا فمستعمل طهارة محلها بلا عدد، به يفتى“.(الدر المختار: ۳۳۱/۱،

باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الانجاس، دار الكتب العلمیه، بیروت)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۹۰/۱، باب الانجاس، دار الكتب العلمیه، بیروت)

”إن الجنب إذا أتزر في الحمام، وصب الماء على جسده من جنب الظهر والبطن حتى خرج

عن الجنابة، ثم صب الماء على الإزار، يحكم بطهارة الإزار، وإن لم يعصر الخ“.(المحيط البرهانی:

۲۲۲/۱، تطهير النجاسات، غفاريه)

اس کے بعد ہاتھ دھونا ضروری ہے؟

۴..... بستر پر جو چادر بچھی ہے وہ پیشاب یا منی گرنے سے ناپاک ہے تو کیا اس پر پاک بدن میں پاک کپڑے پہنے ہوئے سونے یا لیٹنے سے بدن یا کپڑے ناپاک ہو جائیں گے اور اگر پسینہ نکلے تو کیا بدن اور کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

۵..... کیا مکھی مچھر کا خون ناپاک ہے؟

۶..... گوریا، چمگاڈ، چھپکلی یا چوہیا بستر یا جانماز یا کتاب وغیرہ پر پیشاب کر دے یا غلاظت کر دے تو کیا یہ چیزیں ایسی حالت میں ناپاک ہو جائیں گی؟ اگر پیشاب سوکھ گیا ہو اور غلاظت بھی سوکھ گئی ہو تو صرف غلاظت کو جھاڑ دینے سے بستر وغیرہ پاک رہے گا یا نہیں؟

۷..... میں پاک ہوں، لیکن میں ناپاک لنگی یا ناپاک پتلون یا ناپاک پاجامہ پہن لیتا ہوں تو کیا میں ناپاک ہو جاؤں گا؟

۸..... میں پاک ہوں، لیکن میں نے ناپاک کپڑے پہن لئے اور پھر پانی سے استنجا کیا تو کیا میں اب ناپاک ہو جاؤں گا۔

۹..... میں ناپاک ہوں، لیکن میں نے پاک کپڑے پہن لئے تو کیا وہ کپڑے اب ناپاک ہو جائیں گے؟
۱۰..... میں ناپاک ہوں، لیکن پاک کپڑے پہن کر پھر پانی سے استنجا بھی کر لیا تو کیا اب وہ پاک کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

۱۱..... میں پاک ہوں، لیکن ناپاک چادر یا لحاف یا ناپاک کبیل وغیرہ اوڑھتا ہوں تو کیا میں ناپاک ہو جاؤں گا؟

۱۲..... میں ناپاک ہوں، لیکن پاک چادر یا لحاف یا کبیل وغیرہ اوڑھتا ہوں تو کیا یہ چیزیں ناپاک ہو جائیں گی؟

۱۳..... میں نے جو چاروں قسمیں کھائیں یہ شریعت کی رو سے جائز ہیں یا ناجائز؟

۱۴..... (الف) میں ہر دم اپنی چاروں قسموں کی خلاف ورزی کر کے اپنے گناہوں میں برابر اضافہ کرتا جا رہا ہوں، میری سمجھ میں نہیں آ رہا ہے کہ میں کونسا راستہ اختیار کروں؟

(ب) اگر قسموں پر قائم رہنے کا حکم ہو تو اس کا طریقہ بتائیں کہ میں کس طرح اپنی قسموں پر آخری سانس تک قائم رہوں، آیا چاروں قسموں کو توڑ ڈالنے کا حکم ہو تو یہ بتائیں کہ ان کا کفارہ ادا کرنا ہوگا اور کس طرح ادا کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... پاک کر سکتے ہیں اور طریقہ شریعیہ پر پاک کرنے سے وہ چیزیں پاک ہو جائیں گی، یہ بات نہیں کہ آپ کے ناپاک ہونے سے وہ چیزیں دھونے اور پاک کرنے سے بھی پاک نہیں (۱)۔

۲..... جس چیز کو پاک کرنے کے لئے تین مرتبہ نچوڑنا ضروری ہے، اس کو دھونے کے درمیان اگرچہ شک ہو جائے کہ شاید وہی دفعہ نچوڑا ہے تیسری دفعہ نہیں نچوڑا تو ایک دفعہ اور نچوڑیں اور دھونے کے بعد شک ہو تو اس کا اعتبار نہیں (۲) اس پر کوئی توجہ نہ کریں۔ شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم اور بعد میں شکر اللہ اگر نہ کہا جائے تب بھی کپڑا وغیرہ پاک ہو جاتا ہے، اس میں زرہ برابر تردد نہ کریں۔

۳..... بالکل ضروری نہیں، آخر وہ حصہ بھی تو پاک ہی ہے، اگر ناپاک ہوتا تو اس کے ساتھ نماز کیسے درست ہوتی اور کپڑے کیسے پاک رہتے (۳)۔

۴..... نہ بدن ناپاک ہوگا نہ کپڑے ناپاک ہوں گے، اگر پسینہ نکل کر چادر پر گرا اور اس سے منی کا اثر

(۱) ”يجوز رفع نجاسة حقيقة عن محلها ولو إناء أو مأكولاً، علم محلها أولاً، بماء ولو مستعملاً، وبكل مائع طاهر قالع للنجاسة ينعصر بالعصر“۔ (الدر المختار: ۳۰۹/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۸۶/۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۴۰/۱، شروط وجوب الطهارة، رشيدية)

(۲) ”ولو أيقن بالطهارة وشك بالحدث أو بالعكس أخذ باليقين، ولو تيقنهما وشك في السابق، فهو متطهر“۔ (الدر المختار: ۱۵۰/۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۷۸/۱، نوع آخر في الفصل الثاني في بيان ما يوجب الوضوء، غفاريه)

(۳) ”لا ينقضه مس ذكر لكن يغسل يده ندباً“۔ (الدر المختار: ۱۴۷/۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱۳/۱، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۲۴۷/۱، فصل وأما بيان ما ينقض الوضوء، دار الكتب العلمية، بيروت)

بدن یا کپڑے پر پہنچ گیا تو جتنے بدن یا کپڑے پر وہ اثر ظاہر ہوا ہے اتنا ناپاک ہوگا (۱)، اتنا حصہ پاک کر لیا جائے، نہ پورا بدن ناپاک ہوگا نہ پورا کپڑا اور نہ اس سے تمام کو دھونے کی ضرورت ہے۔

۵..... ان کا خون بدن یا کپڑے پر گر جائے تو اس سے نماز میں خلل نہیں آئے گا (۲)۔

۶..... گوریا کی بیٹ اور پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا ضروری نہیں، یہی حال چمگا ڈرکا ہے (۳)، چوہیا نے اگر پیشاب کر دیا تو اس کو پاک کر لیا جائے، مینگی اس کی خشک ہوتی ہے اس سے کپڑا دھونے کی ضرورت نہیں (۴)، چھپکلی کی غلاظت اگر تر ہو تو اس سے بھی کپڑا دھولیا جائے۔

(۱) "إذا نام الرجل على فراش، فأصابه منى وبيس، فعرق الرجل وابتل الفراش من عرقه، إن لم يظهر أثر البلب في بدنه لا يتنجس، وإن كان العرق كثيراً حتى ابتل الفراش ثم أصاب بلل الفراش جسده، فظهر أثره في جسده، يتنجس بدنه". (الفتاوى العالمكيري، ۴۷/۱، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية) (و كذا في فتاوى قاضي خان: ۲۶/۱، فصل في النجاسة التي تصيب البدن، رشيدية)

(۲) "ولا ينجس البئر بموت حيوانٍ لادم له سائل كذباب وصرصور وخنفساء وزنبور وبق وعقرب، أو بموت حيوان الخ". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۸۹/۱، حالة موت الإنسان أو حيوان في البئر، رشيدية) (و كذا في الدر المختار: ۱۸۳/۱، باب المياه، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيري: ۲۴/۱، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، رشيدية)

(۳) "وخرء كل طير لا يذرق..... أما ما يذرق فيه، فإن ما كولا كحمام وعصفور فطاهر، وإلا فمخفف". (الدر المختار: ۳۲۰/۱، باب الانجاس، سعيد)

"وبول غير مأكول ولو من صغير لم يطعم إلا بول الخفاش وخرأه". (الدر المختار). قال ابن عابدین: "بول الخفافيش وخرءها ليس بنجس لتعذر صيانة الثوب والأواني عنها الخ". (ردالمحتار: ۳۱۹/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيري: ۴۶/۱، والثاني المخففة، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۶۷/۱، فصل وأما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) "اعلم أن بول الهرة والفأرة وخرأهما نجس في أظهر الروايات يفسد الماء والثوب، ولو طحن بعر الفأرة مع الحنطة ولم يظهر أثره، يعفى عنه للضرورة..... قال الفقيه أبو جعفر: ينجس الإناء دون الثوب..... والمشائخ على أنه نجس لخفة للضرورة، بخلاف خرئها فإن فيه ضرورة في الحنطة". (ردالمحتار: ۳۱۹/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۶۷/۱، فصل أما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

۷..... اس سے آپ ناپاک نہیں ہوں گے، الا یہ کہ ناپاک کپڑوں کی ناپاکی تر ہو اور وہ جسم کو لگ جائے تو وہ حصہ جسم ناپاک ہوگا (۱) تمام جسم پھر بھی ناپاک نہیں ہوگا۔

۸..... مثل نمبر: ۷، اگر پانی سے استنجا کرنے سے کپڑے یا بدن پر نجاست لگ جائے تو اتنا حصہ ناپاک ہو جائے گا اس سے آپ ناپاک نہیں ہوں گے۔

۹..... وہ کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے اور یہ کہ آپ کے بدن پر ناپاکی تر ہو اور کپڑوں پر لگ جائے تو وہ حصہ ناپاک ہو جائے گا تمام کپڑا پھر بھی ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔

۱۰..... مثل نمبر: ۹۔

۱۱..... مثل نمبر: ۴۔

۱۲..... مثل نمبر: ۹۔

۱۳..... یہ قسمیں شرعاً منعقد ہو گئیں، ان کی پابندی لازم ہے (۳)۔

۱۴..... (الف) انہیں قسموں کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

(ب) اگر پوری نہ کر سکیں اور قسم ٹوٹ جائے تو کفارہ لازم ہے، کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو شکم سیر دو وقت کھانا کھلائیں یا کپڑا دیا جائے ایک ایک جوڑا، اگر اتنی وسعت نہ ہو تو تین روزے مسلسل رکھے جائیں، ایک مرتبہ ایسا کرنے سے اس قسم کی ذمہ داری عمر بھر کے لئے ختم ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "ولو لف فی مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره تنجس، وإلا لا". (الدر المختار: ۱/۳۴۷،

فصل فی الاستنجا، سعید)

(و کذا فی الخلاصة: ۱/۴۶، الفصل الثامن فی النجاسة، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرية: ۱/۴۷، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ)

(۲) (دیکھئے حاشیہ نمبر: ۱)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ.....

واحفظوا أيمانكم﴾. (سورة المائدة: ۸۹)

(۴) سوال میں چار قسموں کا تذکرہ ہے اور حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کا جواب دیا ہے، لیکن سوال میں اصل نسخہ

کے مطابق ان قسموں کی کوئی وضاحت نہیں، ہو سکتا ہے مستفتی نے زبانی پوچھی ہوں یا کسی اور باب میں ذکر کی گئی ہوں۔ =

دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟

سوال [۲۰۶۰]: دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہوتے ہیں یا ناپاک؟ کیونکہ دھوبی کپڑے کو تین بار نہیں دھوتے، دھوبی کے دھلے ہوئے کپڑے پر اگر کوئی دھبہ بڑا، یا چھوٹا موجود ہو تو اس کو پاک کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دھوبی (اگر) بڑے تالاب یا نہر یا دریا میں کپڑے دھوتے ہیں تو وہ کپڑے پاک ہیں، بہتے پانی یا کثیر پانی میں کپڑے کا پڑا رہنا بھی تین بار دھونے کے حکم میں ہے (۱)۔ پکانشان (دھبہ) باقی رہ جائے اور نجاست کا جسم دھل جائے تب بھی کپڑا پاک ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔

ہندو دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑوں کا حکم

سوال [۲۰۶۱]: جو ہندو دھوبی کپڑے دھوتے ہیں وہ پاک ہیں یا ناپاک؟

= قال الله تبارك وتعالى: ﴿فكفارتہ إطفاء عشرة مساکين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام، ذلك كفارة إيمانكم﴾. (سورة المائدة: ۸۹)
(و كذا في الدر المختار على رد المحتار: ۶۰/۳، كتاب الأيمان، سعيد)

(۱) قال العلامة الحصكفي: "وهذا كله إذا غسل في إجانة، أما لو غسل في غدیر أو صب عليه ماء كثير، أو جرى عليه الماء طهر بلا شرط عصر وتجفيف وتكرار غمس، هو المختار". (الدر المختار: ۳۳۳/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۲/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۳۳۷/۱، الصب أو إيراد الماء على النجاسة، رشيدية)

(۲) "لا يضر بقاء أثر كلون وريح لازم، فلا يكلف بازالتة إلى ماء جار أو صابون ونحوه، بل يطهر ما صبغ أو خضب بنجس بغسله ثلاثاً، والأولى غسله إلى أن يصفو الماء". (الدر المختار: ۳۲۹/۱، باب الأنجاس، سعيد)
(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

الجواب حامداً و مصلياً:

ناپاک کپڑا ہندو کے پاک کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے، پس جب تک کسی نجاست کا علم نہ ہو، ہندو دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا پاک ہے، البتہ مسلمان دھوبی سے دھلانا بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۶/۵۴ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/جمادی الاولیٰ/۵۶ھ۔

بے علم دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا

سوال [۲۰۶۲]: دھوبی جو کپڑے دھوتے ہیں، عموماً طہارت و نجاست سے واقف نہیں ہوتے ہیں، نیز بعض شہر کے اندر نالیوں کے پانی سے یامائے راکد متعفن سے دھوتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر وہ پانی کثیر ہے اور محض مکث کی وجہ سے متعفن ہو گیا، یا وہ پانی جاری ہے اور اس میں نجاست کا اثر ظاہر نہیں تو اس میں کپڑوں کا دھونا درست ہے (۲)۔ کپڑوں پر اگر پہلے سے نجاست نہیں تھی تب تو ان کی پاکی میں کوئی اشکال نہیں، اگر نجاست تھی اور وہ مرئیہ تھی تو اس کے زوال اور بقاء کو خود دیکھ لیا جائے، اگر غیر مرئیہ تھی تب بھی چونکہ ہر دھوبی کم از کم تین مرتبہ تو ضرور ہی ہر کپڑے کو دھوتا ہے اور نچوڑتا ہے، جیسا کہ مشاہدہ ہے، اس لئے وہ کپڑا پاک ہو جاتا ہے اگرچہ وہ باقاعدہ مسائل شرعیہ سے واقف نہیں۔ اگر وہ دھوبی قلیل پانی میں جو کہ نجس ہے

(۱) "وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثره وإن كانت غير مرئية

يفسها ثلاث مرات". (الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۴۱، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۴۰۹، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في غنية المستملى (الحلبى الكبير)، ص: ۱۸۲، فصل في الآسار، سهيل اكيڈمى، لاہور)

(۲) "إذا تغير لون الماء أو طعمه أو ريحه بل لو تغير الأوصاف الثلاثة بطول المكث أو بوقوع الأوراق

فيه، يجوز الوضوء به وكذا إذا ألقى في الماء الجارى شيء نجس كالجيفة والخمر لا يتنجس

الماء ما لم يتغير لونه أو ريحه أو طعمه". (الحلبى الكبير، ص: ۹۱، باب المياہ، سهيل اكيڈمى لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۱۸۶، باب المياہ، سعيد)

کپڑے دھوتے ہیں یا نالیوں کے گندے پانی میں جس پر نجاست کا اثر ظاہر ہے کپڑے دھوئے تو وہ پاک نہیں ہوتے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۷/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

غیر مسلم سے مٹھائی لینا اور کپڑے دھلوانا

سوال [۲۰۶۳]: ہندو دھوبی کے یہاں کے دھلے ہوئے کپڑوں سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں اور

ہندو کے یہاں کی مٹھائی وغیرہ کھانا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر کسی جگہ نجاست کا یقین یا ظن غالب نہ ہو تو مٹھائی اور کپڑا پاک ہے (۲) اور نماز درست ہو جائے

گی، تاہم مسلمان سے کپڑے دھلانا اور مٹھائی لینا بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۵ھ۔

چھوٹے بچے کے پیشاب کا حکم اور اس سے بچنے کا طریقہ

سوال [۲۰۶۴]: چھوٹے چھوٹے بچے ماؤں کی گود میں پیشاب کر دیتے ہیں جس سے بار بار

(۱) ”وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثره وإن كانت غير مرئية يغسلها ثلاث مرات“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة: ۴۱/۱، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في غنية المستملی شرح منية المصلی (الحلبی الكبير)، ص: ۱۸۲، فصل في الآسار، سهیل اكيڈمی)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۰۹/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۲) ”من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أم لا، فهو ظاهر ما لم يستيقن، و كذا الآبار

والحياض التي يستقى منها الصغار و الكبار و المسلمون و الكفار، و كذلك السمن و الجبن و الأطعمة

التي يتخذها أهل الشرك و البطالة، و كذلك الثياب التي ينسجها أهل الشرك و الجهلة من أهل

الإسلام الخ“۔ (التاتارخانية: ۱۴۶/۱، نوع في مسائل الشك، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في رد المحتار: ۱۵۱/۱ نواقض الوضوء، سعید)

دھونے کی پریشانی کی بات ہے، اس میں کچھ آسان اور سہل طریقہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

پیشاب تو بہر حال ناپاک ہے، کپڑے پر لگے گا تو کپڑا ناپاک ہوگا، بدن پر لگے گا تو بدن ناپاک ہوگا اور بغیر پاک کئے نماز درست نہ ہوگی (۱)۔ بچہ کو ایسا کپڑا پہنایا جائے کہ پیشاب اسی کے اندر رہے، ماں کے کپڑے و بدن کو نہ لگے، آج کل اس کا رواج بھی ہو گیا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

جس جگہ پر پیشاب یا خون کا دھبہ آیا ہے اس کا دھولینا کافی ہے

سوال [۲۰۶۵]: اگر پیشاب پاخانہ یا بوا سیر کے خون کے دھبے کپڑے پر آجائیں تو کیا ایسی

صورت میں ان دھبوں پر پانی چھڑک کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا دھونا ضروری ہے یا نہانا ضروری ہے؟

۲..... نماز کی حالت میں بعض اوقات ذرا سی ہو خارج ہو جاتی ہے..... تو اس کے لئے تیمم کس وقت

کرنا چاہئے، کیونکہ وضو بار بار نہیں کر سکتی، میں ستر برس کی ضعیفہ ہوں، علاوہ ازیں اگر نماز میں وضو یا تیمم ٹوٹ جائے تو کیا پوری نماز ادا کرنی چاہئے یا جہاں سے ٹوٹی ہو وہاں سے اس کو پورا کر لینا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جتنے حصے پر ناپاکی لگی ہو اس کو دھولینا چاہئے، نہانا ضروری نہیں (۲)۔

(۱) "إذا انتضح من البول بشئ يري أثره، لا بد من غسله، ولو لم يغسل، وصلى كذلك، فكان إذا جمع كان أكثر من قدر الدرهم أعاد الصلاة". (المحيط البرهاني: ۲۱۶/۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريه)

(و كذا في التاتارخانية: ۲۹۵/۱، معرفة النجاسات وأحكامها، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "يجب تطهير ما أصابته النجاسة من بدن أو ثوب أو مكان لقوله تعالى: ﴿و ثيابك فطهر﴾ الخ". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۴۰/۱، المبحث الثاني: شروط وجوب الطهارة، رشيديه)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۲۲۰/۱، في تطهير النجاسات، غفاريه)

(و كذا في التاتارخانية: ۳۰۵/۱، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، إدارة القرآن، كراچی)

۲..... جب ہوا خارج ہو فوراً نماز ختم کر کے طہارت حاصل کرے (وضو یا تیمم) پھر از سر نو نماز پڑھنا

بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کتے کا کپڑوں سے رگڑ جانا

سوال [۲۰۶۶]: کتا کپڑوں سے رگڑتا ہوا چلا جائے تو غسل کرنے اور کپڑا تبدیل کرنے کی

حاجت ہے یا نہیں؟

فتح میر کانی پور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کتے کا لعاب نجس ہے (۲)، اگر لعاب نہیں لگا، بلکہ خشک جسم کپڑے کو لگا ہے تو اس سے کپڑا ناپاک نہیں

ہوگا (۳)۔ نماز کے لئے اس کپڑے کو تبدیل کرنا یا دھونا یا خود غسل کرنا ضروری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ناپاک کپڑے پہن کر سونا

سوال [۲۰۶۷]: رات کو ناپاک کپڑے پہن کر سونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

رات کو ناپاک کپڑے پہن کر سونا درست ہے، مگر بلا ضرورت مناسب نہیں، اس میں ایک قسم کی

کراہت ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”واستنفاہه أفضل: أى بأن يعمل عملاً يقطع الصلاة، ثم يشرع بعد الوضوء اهـ“.

(رد المحتار: ۱/۶۰۳، باب الاستخلاف، سعید)

(۲) ”الكلب إذا أخذ عضواً إنساناً أو ثيابه إن أخذ في حالة الغضب، لا يجب غسله لا يتنجس ما

لم ير البلل سواء كان الكلب راضياً أو غضباناً“۔ (التاتارخانية: ۱/۲۹۶، معرفة النجاسات، إدارة القرآن)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۹۳، فصل في الآسار، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۳) ”إذا نام الكلب على حصير المسجد إن كان يابساً، لا يتنجس“۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۱، فصل

في النجاسة التي تصيب الثوب الخ، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۲۹۶، الطهارة، إدارة القرآن كراچی)

الفصل الثالث فی نجاسة الأواني وتطهيرها

(برتنوں کو پاک کرنے کا بیان)

چمار کا استعمال کیا ہو برتن کس طرح پاک ہوگا؟

سوال [۲۰۶۸]: کھانا پکانے کی دیگ گاؤں کی شاملات کی ہے، اس کو چماروں کو دیدی گئی، ان چماروں نے اس میں کھانا پکایا، استعمال کیا۔ اب اس کے متعلق کیا حکم ہے، آیا اس پر قلعی کرا استعمال کیا جائے یا ویسے ہی اس کو آگ پر رکھ کر دھو کر، مانج کر استعمال کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

دوبارہ قلعی کرا نیکی ضرورت نہیں، ویسے ہی دھو، مانج کر پاک کر لینا کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ

اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ربیع الاول/۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مظاہر علوم۔

چینی وغیرہ کے برتن کو پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۶۹]: کپڑا، جسم، تابنے، پیتل، المونیم کے برتن پلاسٹک کے برتن، چینی کے برتن وغیرہ

پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

(۱) "قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو

أكل وشرب فيها قبل الغسل، جاز الخ". (الفتاوى العالمگیری: ۵/۳۵۸، كتاب الكراهية، الباب

الرابع عشر، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر چیز کو تین دفعہ دھولیں، کپڑے کو ہر دفعہ نچوڑ دیں، اس طرح کرنے سے پاک ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اسٹیل کے برتنوں کو پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۷۰]: آن کل اسٹیل کے برتن استعمال ہوتے ہیں، کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر اسٹیل ناپاک ہو جائے تو پاک بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اسٹیل اگر دھات ہے تو ناپاک نہیں اور اگر ناپاک بھی ہو تو پاک کرنے سے پاک ہو جاتی ہے (۲)، لہذا اس کے برتن استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ جس طرح اہل ہنود پیتل کے برتن استعمال کرتے ہیں ایسے نہ ہوں تاکہ تشبہ نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "إن المتنجس إما أن يتشرب فيه أجزاء النجاسة أصلاً كالأواني المتخذة من الحجر والنحاس والخزف والعتيق، أو يتشرب فيه قليلاً كالبدن والخف والنعل، أو يتشرب فيه كثيراً، ففي الأول طهارته بزوال عين النجاسة المرئية أو بالعدد، وفي الثاني كذلك؛ لأن الماء يستخرج ذلك القليل، فيحكم بطهارته، وأما في الثالث، فإن كان مما يمكن عصره كالثياب فطهارته بالغسل والعصر إلى زوال المرئية، في غيرها بتليثها..... إن علم أنه لم يتشرب فيه، بل أصاب ظاهره، يظهر بإزالة العين أو بالغسل ثلاثاً بلا عصر". (رد المحتار: ۳۳۲/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۳۵۱/۱، فصل فيما يقع به التطهير، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "وكذا يطهر محل نجاسة مرئية بقلعها ولا يضر بقاء أثر لازم وغيرها بغلبة ظن غاسل لو مكلف طهارة محلها". "الأواني ثلاثة أنواع: خزف وخشب وحديد ونحوها، وتطهيرها على أربعة أوجه: حرق ونحت ومسح وغسل، فإن كان الإناء من خزف أو حجر و كان جديداً، ودخلت النجاسة في أجزائه يحرق، وإن كان عتيقاً يغسل، وإن كان من خشب جديد ينحت، ومن قديم يغسل، وإن من حديد أو =

لوہے کی چیز پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۱]: لوہے کی چیزیں خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

لوہے کی چیز اگر ناپاک ہو جائے تو اس کا دھو کر یا مٹی وغیرہ سے رگڑ کر پاک کرنا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

المونیم پلاسٹک کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۲]: جسم اور وہ چیزیں جس میں پانی وغیرہ جذب نہیں ہوتا ہے المونیم پلاسٹک وغیرہ جب نجس ہوں خواہ مرئیہ یا غیرہ مرئیہ، اوپر سے پانی ایک ہی دفعہ مسلسل اس قدر چھوڑیں اور ملتے جائیں کہ طہارت کا یقین حاصل ہو جائے پاک ہو یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح پاک ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

= صفر أو رصاص أو زجاج و كان صقيلاً، يمسح، وإن كان خشناً يغسل“. (حاشية الطحطاوى على

الدر المختار: ۱/۶۳، باب الأنجاس، دار المعرفة، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۴۱۴، باب الأنجاس، رشيدية)

(۱) ”ويطهر محل نجاسة، أما عينها فلا تقبل الطهارة مرئية بعد جفاف كدم بقلعها: أي بزوال عينها

وأثرها ولو بمررة، أو بما فوق ثلاث في الأصح، ولم يقل بغسلها، ليعم نحو ذلك وفرق“. (الدر

المختار: ۱/۳۲۸، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۹۰، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/۴۳، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، رشيدية)

(۲) ”أوجرى عليه الماء، طهر مطلقاً بلا شرط عصر وتجفيف وتكرار غمس، هو المختار“..... =

جن چیزوں میں پانی جذب نہیں ہوتا، ان کے پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۷۳]: آج کل پلاسٹک کا جو تہ چیل پالش کیا ہوا۔ چمڑے کا، یا باٹا کا۔ دکانوں میں ملتے ہیں، اگر نجاست غیر مرئیہ سے ناپاک ہو جائیں، تین دفعہ دھو ڈالیں، یا ایک دفعہ اوپر سے پانی ڈال کر اس قدر دھو ڈالیں کہ نجاست زائل ہونے کا یقین ہو جائے تو پاک ہو یا نہیں؟ پانی ٹپکانا ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح لکڑی کا کھڑاواں جو کہ پالش کیا ہوا ہے پاک ہوگا یا نہیں؟ جو عمل طریقہ اوپر لکھا ہوا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس میں پانی جذب نہیں ہوتا اس پر تین دفعہ مسلسل پانی ڈالنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= (الدر لمختار: ۳۳۳/۱، باب الأنجاس، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۲/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهانی: ۲۲۵/۱، الفصل السابع في النجاسات، غفاریہ)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۳۳۷/۱، الصب أو إيراد الماء على النجاسة، رشیدیہ)

(۱) "أن المتنجس إما أن لا يتشرب فيه أجزاء النجاسة أصلاً كالأواني المتخذة من الحجر والنحاس والخزف العتيق، أو يتشرب فيه قليلاً كالبدن والخف والنعل، أو يتشرب كثيراً، ففي الأول طهارته بزوال عين النجاسة المرئية أو بالعدد، وفي الثاني كذلك؛ لأن الماء يستخرج ذلك القليل، فيحكم بطهارته، وأما في الثالث، فإن كان مما يمكن عصره كالثياب، فطهارته بالغسل والعصر إلى زوال المرئية، وفي غيرها بتليثها..... إن علم أنه لم يتشرب فيه بل أصاب ظاهره، يطهر بإزالة العين أو بالغسل ثلاثاً بلا عصر". (ردالمحتار: ۳۳۲/۱، باب الأنجاس، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۵۱/۱، فصل فيما يقع به التطهير، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۲/۱، الباب السابع في النجاسة، رشیدیہ)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۳۳۵/۱، العصر فيما يمكن عصره، رشیدیہ)

حوض اور ڈرم پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۴]: حوض یا بڑے ڈرم کا پانی نجس ہو جائے تو ناپاک پانی بہا دینے کے بعد پاک ہو گیا یا نہیں؟ یا دھونا پڑے گا، اگر دھونے کا حکم ہو تو کتنی دفعہ دھونا ہوگا؟ حوض اگر خشک ہو کر زوالِ نجاست ہو جائے تو بغیر دھوئے حوض میں پانی ڈال سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ڈرم کو دھویا جائے، ناپاک پانی گرا دینے پر کفایت نہ کی جائے (۱)۔ حوض کو اتنا بھرا جائے کہ سب طرف سے پانی ابل کر جاری ہو جائے (۲)۔ فقط۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

بالٹی گلاس وغیرہ پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۵]: بالٹی، گلاس لوٹا وغیرہ نجس ہوں اور اندر باہر دونوں طرف نجس ہوں تو پانی لوٹا بالٹی وغیرہ لیکر تین دفعہ دھوئیں یعنی جو برتن ناپاک ہے اس میں تھوڑا پانی پاک لے لیں اور اس پانی سے جو برتن کے اندر دھویا ہے برتن کے باہر بھی ہاتھ لیکر دھو ڈالیں، تمام طرف سے دھو کر پانی پہلا پھینک دیں پھر دوسری مرتبہ، تیسری مرتبہ اسی طرح عمل کریں تو بالٹی، لوٹا، برتن وغیرہ پاک ہو یا نہیں؟ اور ہر دفعہ پانی کو ٹپکانا ہوگا یا نہیں؟

(۱) "وقدر بثلاث جفاف: أي انقطاع تقاطر في غيره: أي غير منصرف مما يتشرب النجاسة". (الدر المختار).

(قوله: أي غير منصرف): أي بأن تعذر عصره كالخزف". (ردالمحتار: ۳۳۲/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۵۱/۱، فصل شرائط التطهير بالماء، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۲۰۶/۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "حوض صغير تنجس ماؤه، فدخل الماء فيه من جانب، وسال ماء الحوض من جانب آخر، كان

الفقيه أبو جعفر رحمه الله يقول: كما سال ماء الحوض من جانب الآخر يحكم بطهارة الحوض، وهو

اختيار الصدر الشهيد رحمه الله". (المحيط البرهاني: ۱۰۶/۱، الفصل الرابع في المياه، غفاريه)

(و كذا في ردالمحتار: ۱۹۵/۱، باب في المياه، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱۷/۱، الباب الثالث في المياه، رشيدية)

مسلسل دھونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں جب کہ جذب ہونے کی چیز نہیں ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پاک ہو جائے گا، جس میں پانی جذب نہیں ہوتا، اس پر تین دفعہ مسلسل پانی ڈالنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جس استرہ سے کافر کی حجامت بنائی گئی کیا وہ ناپاک ہو گیا؟

سوال [۲۰۷۶]: ایک حجام جس کی دوکان میں مسلم غیر مسلم سبھی حجامت بنواتے ہیں، ایک ہی استرا مسلم اور غیر مسلم دونوں کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ تو مسلمان اگر وہاں حجامت اور خط بنوائے تو کیا اس کو اپنا سر اور چہرہ وغیرہ ناپاک تصور کر کے تین مرتبہ دھونا ضروری ہوگا یا بہتر ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

محض اتنی بات سے تو سر اور چہرہ ناپاک نہیں ہوتا، البتہ اگر استرہ پر خون لگا ہوا ہے اور وہ چہرہ یا سر پر لگ جائے تو ضرور ناپاک ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) "فیما لا ینعصر یتطهر بالفسل ثلاث مرات والتجفیف فی کل مرة؛ لأن للتجفیف أثراً فی استخراج

النجاسة". (الفتاویٰ العالمگیریة: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۳۲/۱، ۳۳۳، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۶/۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "وقال أبو یوسف فی المحتجم: لا یجزئہ أن یمسح الدم عن موضع الحجامۃ حتی یفسلہ". "قال

الحاکم: رأیت عن أبی حفص عن محمد بن الحسن رحمهم الله أنه إذا مسح بثلاث خرق رطاب نظاف،

أجزأه". (المحیط البرہانی: ۲۳۲/۱، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۴۳/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۳۱۸/۱، تطہیر النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

ناپاک کنویں کے پاک کر لینے پر ڈول رسی وغیرہ کا حکم

سوال [۲۰۷۷]: بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر اہل محلہ پانی بھر لیں تو کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ لوگ کنویں کی من (۱) پر کھڑے ہو کر پانی بھرتے ہیں اور گذشتہ پانی جو گھر لے گئے ہیں، اسی کے ہاتھوں سے پھرا کر بھرتے ہیں تو کیا یہ غفو ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فی الحال گھڑا، ڈول ہاتھ وغیرہ وغیرہ سب ناپاک اور مقدر واجب النزع نکلنے کے بعد طہارت کا حکم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا لوٹا قدمچہ پر رکھنے سے ناپاک ہو جاتا ہے؟

سوال [۲۰۷۸]: کیا روزانہ استعمال میں لایا جانے والا لوٹا جس کی تلی قدمچہ پر بھی رکھی جاتی ہے غسل میں مستعمل کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کر سکتے ہیں جب کہ اس میں کوئی ناپاکی نہ ہو، اگر ناپاکی ہو تو اس کو پاک کر لیا جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۵ھ۔

(۱) "من: کنویں کی مینڈھ"۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۲۸، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "یطهر الكل تبعاً (الدر المختار). "قوله: يطهر الكل): أى من الدلو والرشاد والبكرة و يد المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة البشر، فتطهر بطهارتها للخرج كدن الخمر يطهر تبعاً إذا صار خلاً، وكيد المستنجى يطهر بطهارة المحل، و كعروة الإبريق إذا كان فى يد المستنجى الخ". (ردالمحتار: ۳۳۴، باب الأنجاس، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق: ۱/۲۱۵، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۲، الباب السابع فى النجاسة، رشيدية)

(۳) "و يطهر متنجس سواء كان بدنأ أو ثوباً أو انية بنجاسة و لو غليظة مرئية كدم بزوال عينها، و لو كان =

بیت الخلاء کا لوٹا ڈرم میں ڈال کر پانی لینا

سوال [۲۰۷۹]: جامع مسجد میں پانی گرم کرنے کے لئے ایک ڈرم رکھا ہوا ہے، اکثر لوگ اس میں غسل خانہ اور بیت الخلاء کا مستعمل لوٹا ڈالتے ہیں، تو ڈرم کا پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ اگرچہ لوٹے پر بظاہر کوئی نجاست نہیں لگی ہوئی ہے، لیکن یہ لوٹا غسل خانہ اور بیت الخلاء میں رکھا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غسل خانہ یا بیت الخلاء کا مستعمل لوٹا ناپاک نہیں ہوتا ہے اور نہ ہی زمین پر رکھنے سے ناپاک ہوتا ہے (۱)، البتہ اگر غسل خانہ کا پانی غسل خانہ میں جمع ہوتا ہے کسی جگہ، اور پانی جمع ہونے پر لوٹا رکھا جاتا ہے تو لوٹے کی تلی ناپاک ہو جائے گی۔ عموماً بیت الخلاء میں لوٹا رکھنے کی جگہ طاچہ وغیرہ بنا ہوتا ہے اس جگہ پر لوٹا رکھا جاتا ہے، لیکن اگر بیت الخلاء میں لوٹا رکھنے کی جگہ نہیں ہے بلکہ لوٹا نیچے وہاں رکھا جاتا ہے جہاں استنجہ کا پانی وغیرہ پڑتا ہے، یا بھنگی نے بیت الخلاء دھویا یا وہاں بھنگی ہوئی جگہ پر لوٹا رکھا جاتا ہے، ان دونوں صورتوں میں بھی لوٹے کی تلی ناپاک ہو جاتی ہے۔

لوٹے پر نجاست لگی ہوئی نظر آئے یا نہ آئے، ناپاک پانی یا ناپاک مٹی لگنے سے بھی تلی نجس ہو جاتی ہے، اس لئے ایسے لوٹے کو ڈرم کے اندر ڈالنے سے احتیاط کرنا چاہئے، شبہ ہو تو نہ ڈالنا چاہئے جب تک کہ پاک نہ کر لیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۱/۸۹ھ۔



= بمرّة: أى غسله واحدة على الصحيح، ولا يشترط التكرار الخ“ (مراfi الفلاح، ص: ۱۵۹، قدیمی)
 (۱) ”مشى فى حمام ونحوه، لا ینجس ما لم یعلم أنه غسله نجس“۔ (الدر المختار: ۱/۳۵۰، فصل فى الاستنجاء، سعید)

(و كذا فى المحيط البرهانى: ۱/۲۱۵، الفصل السابع فى النجاسات وأحكامها، غفاریه)

الفصل الرابع في تطهير الأرض

(زمین پاک ہونے کا بیان)

کیا ناپاک زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے؟

سوال [۲۰۸۰]: ایک ایسی زمین پر جو چونے سے بنائی گئی ہو اور بچے اس پر پیشاب پاخانہ بھی کر دیتے ہیں اور اسے صاف بھی کر دیا جاتا ہے، لیکن پاک نہیں کیا جاتا، کیا ایسی زمین سوکھ جانے کے بعد پاک ہو جاتی ہے؟ اور اگر اس پر شہد گر جائے تو وہ شہد پاک ہو گا یا ناپاک ہو جائے گا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جو زمین پختہ ہو، چونے سے بنائی گئی ہو، اس پر بچہ نے پیشاب کر دیا ہو وہ ناپاک ہوگئی، پھر جب اس کو صاف کر دیا گیا اور وہ خشک ہوگئی، پیشاب پاخانہ کا اس پر اثر موجود نہیں رہا تو وہ پاک ہوگئی (۱) اس پر نماز پڑھنا درست ہے۔ اس پر جو شہد گر گیا اور اس میں کوئی اثر نجاست کا ظاہر نہیں ہوا تو وہ بھی پاک ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنه، دارالعلوم دیوبند۔

نجس زمین پر خشک ہونے کے بعد پانی گرنے سے کیا وہ پھر ناپاک ہو جائے گی؟

سوال [۲۰۸۱]: زمین نجس دھوپ سے پاک ہوگئی، مگر اس پر پانی پڑا تو نجاست عود کر آئے گی یا نہیں؟

(۱) قال العلامة الحصكفي: "و تطهر أرض بييسها: أي جفافها ولو بريح و ذهب أثرها كلون و ربح لأجل صلاة عليها الخ". (الدر المختار: ۱/۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۳، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۳۰۹، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "وإذا ذهب أثر النجاسة عن الأرض و قد جفت و لو بغير الشمس على الصحيح، طهرت و جازت الصلاة عليها، لقوله عليه السلام: "أيما أرض جفت فقد زكت الخ". (مراقى الفلاح، ص: ۱۶۳، باب الأنجاس، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

زمین پر نجاست نہ ہو تو بھیگا پیر رکھنے سے پیر نجس نہیں ہوگا

سوال [۲۰۸۲]: وضو کرنے کے بعد گئیے پیر سے جہاں پر جوتے رکھے ہوئے ہوں، سوکھی جگہ کو جانا

کیسا ہے؟ پھر پیر دھونا ضروری ہے کہ نہیں، پیر ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہاں نجاست ظاہراً موجود نہ ہو تو پھر پیر ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

مٹی کے مکانوں کو پیشاب سے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۸۳]: بچے مٹی کے گھر میں بار بار پیشاب کرتے ہیں، اس مکان کو پاک کرنے کا

(۱) ”و كذا الأرض إذا أصابها نجس، وجفت، وحكم بطهارتها، ثم أصابها الماء، في رواية: تعود نجسة، وفي رواية: لا، والمختار الثاني لما قلنا. وكذا قال قاضي خان: الصحيح أنها لا تعود نجسة“.

(الحلبی الكبير، ص: ۱۵۶، باب الأنجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۴/۱، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۲۳/۱، فصل في النجاسة التي تصيب الثوب والأرض، رشیدیہ)

(۲) ”إذا وضع رجله على أرض نجسة، أو على لبد نجس، إن كانت الرجل رطبة والأرض أو اللبد يابساً، وهو لم يقف عليه بل مشى، لا تتنجس رجله، ولو كانت الرجل يابساً والأرض رطبة وظهرت

الرطوبة في الرجل، تتنجس رجله. وفي بعض المواضع: لا يشترط ظهور الرطوبة في الرجل؛ لأنه يظهر

أثر الرطوبة في الرجل لا محالة“.(المحيط البرهانی: ۲۱۳/۱، الفصل السابع في النجاسة، غفاریہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۰۶، باب الأنجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و كذا في فتاوى قاضي خان: ۲۶/۱، فصل: النجاسة، رشیدیہ)

بارش سے تر ہو کر زمین ناپاک نہیں ہوتی

سوال [۲۰۸۵]: کسی جنگل کی زمین بارش کی وجہ سے تر ہو گئی، لہذا وہ جگہ پاک رہی یا ناپاک؟ ہم

اس جگہ بغیر کپڑا بچھائے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جب وہاں کوئی نجاست نہیں ہے تو محض بارش سے تر ہو جانے سے اس کو نجس نہیں کہا جائے گا، بغیر کپڑا

بچھائے بھی وہاں نماز درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ۔



= (و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۶، الفصل الثامن في النجاسة، امجد اكيذه، لاہور)

(۱) "الأرض أو الشجر إذا أصابته النجاسة، فأصابه المطر ولم يبق لها أثر، يصير طاهراً..... فأصابه

المطر، كان ذلك بمنزلة الغسل". (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۳، كتاب الطهارة، الفصل الأول في

تطهير النجاسة، رشيدية)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۳، فصل في النجاسة التي تصيب

الثوب..... والأرض، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۳۰۹، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، إدارة القرآن كراچی)

باب الاستنجاء

(استنجا کا بیان)

بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم

سوال [۲۰۸۶]: ”تجوید مبتدی“ میں لکھا ہے کہ: ”تعوذ قرآن مجید کے علاوہ کسی دوسری کتاب کے شروع کرنے سے پہلے پڑھنا مکروہ منع ہے۔“ اور علامہ تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کسی سائل کو جواب دیتے ہوئے وضو کرتے وقت تعوذ اور بسم اللہ کو جمع کر کے پڑھنے کو افضل لکھا ہے۔ تو کیا وضو کرتے وقت ”بسم اللہ“ کے ساتھ تعوذ کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے؟ علامہ تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا جواب تجوید مبتدی کی عبارت کے خلاف پڑتا ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

قرآن پاک کے علاوہ کسی اور کتاب کو شروع کرتے وقت ”أعوذ“ نہ پڑھا جائے، پڑھنے کے علاوہ دوسرے بعض کام ایسے ہیں کہ ان کے شروع میں ”أعوذ“ پڑھا جاتا ہے جیسے وضو کرتے وقت اور بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے: ”اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث“ وغیرہ (۱)۔ دونوں عبارتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”و يدخل الخلاء ويستعيز بالله من الشيطان الرجيم قبل دخوله، وقبل كشف عورته، ويقدم تسمية الله تعالى على الاستعاذة الخ“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۵۱، فصل فيما لا يجوز به الاستنجاء، قدیمی) (و كذا في رد المحتار: ۳۲۵/۱، فصل في الاستنجاء، سعيد)

”وقيل: الأفضل بسم الله الخ“ بعد التعوذ. وفي المجتبى: يجمع بينهما اه، عن الفتح. وفي شرح الهداية للعيني: المروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”بسم الله والحمد لله“. رواه الطبرانی في الصغير عن أبي هريرة رضي الله عنه، بإسناد حسن اه“. (رد المحتار: ۱۰۹/۱، سنن الوضوء، سعيد)

بیت الخلاء جاتے وقت دعاء کس وقت پڑھی جائے؟

سوال [۲۰۸۷]: پانچخانہ جاتے وقت جو دعاء پڑھی جاتی ہے وہ کس وقت پڑھنی چاہئے، پانچخانہ کے

اندر جا کر، یا بایاں پاؤں پانچخانہ میں رکھ کر یا پانچخانہ کے باہر ہی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پانچخانہ کے اندر پیر رکھنے سے پہلے پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا کیسا ہے؟

سوال [۲۰۸۸]: وضو کے پانی سے استنجا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ پانی جو وضو کے بعد لوٹے میں بچ گیا ہے ناپاک نہیں، اس کو ضائع کرنے کی ضرورت نہیں، اس سے

وضو یا استنجا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

ڈھیلے سے استنجا کرنا

سوال [۲۰۸۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عمر و بکر وغیرہ

(۱) "ويستحب له عند الدخول في الخلاء أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث، ويقدم

رجله اليسرى". (الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۵۰، الفصل الثاني في الاستنجاء، رشيدية)

(و كذا في معارف السنن: ۱/۷۶، باب ما يقول إذا دخل الخلاء، سعيد)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۳۲۵، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(۲) ﴿وينزل عليكم من السماء ماء﴾ المياه المطلقة مثله مطهرة مالم يعرض لها عارض يزيل ذلك

الحكم عنها". (الحلبى الكبير، ص: ۸۸، فصل في بيان أحكام المياه، سهيل)

(و كذا في فتاوى دار العلوم ديوبند ۱/۱۷۱، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، امداديه ملتان)

بیت الخلاء میں بلا ڈھیلے کے پانی سے استنجا کرتے ہیں، آیا ان کا یہ عمل جائز ہے یا ناجائز اور اس میں کسی شخص کی تخصیص ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ صاف صاف تحریر فرمائیں گے۔ فقط۔ والسلام۔

محمد احمد سہارنپوری، ۱۷/ رجب/ ۱۳۵۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے سے استنجا کیا جائے، اس کے بعد پانی سے، لیکن اگر کوئی شخص بڑا استنجا ڈھیلے سے نہ کرے بلکہ پانی ہی سے کرے اور صفائی کامل ہو جائے، یہ بھی جائز ہے (۱)۔

آج کل اہل تجربہ کی رائے ہے کہ پیشاب کے بعد قطرہ اکثر آدمیوں کو آتا ہے اور شاذ و نادر ہی کوئی شخص اس سے مستثنیٰ ہوگا، اس لئے چھوٹا استنجا پانی سے کرنے سے پہلے ڈھیلے سے کرنے کی تاکید کرتے ہیں، کیونکہ اگر بعد میں قطرہ آیا تو اس سے کپڑا بھی ناپاک ہوگا اور پہلا استنجا بھی بیکار ہو جائے گا اور جو وضو کے بعد آیا تو ناقض ہوگا، اس لئے پہلے ڈھیلے سے اطمینان کر لینا چاہئے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/ ۱۷/ ۱۳۵۷ھ۔

ڈھیلے سے استنجا کرنا

سوال [۲۰۹۰]: ایک کتاب میں یہ لکھا ہوا ہے کہ: ”استنجا چھوٹا ہو یا بڑا ہر مرد عورت کو کرنا چاہئے، پہلے مٹی یا دوسری چیز سے اس کے بعد کچھ پانی سے“۔ لہذا آپ تشریح کے ساتھ حکم شرع سے مطلع فرمادیں، کیا عورتوں کو بھی پہلے مٹی وغیرہ استعمال کرنا چاہئے؟ کتاب والا لکھتا ہے کہ: ”مٹی کے بغیر خالی پانی سے پاک صاف

(۱) ”الأفضل في كل زمان الجمع بين استعمال الماء والحجر مرتباً، فيمسح الخارج، ثم يغسل المخرج؛ لأن الله -تبارك وتعالى- أثنى على أهل القباء باتباعهم الأحجار الماء، فكان الجمع سنة على الإطلاق في كل زمان، وهو الصحيح، وعليه الفتوى، ويجوز: أي يصح أن يقتصر على الماء فقط أو المائع الخ.“ (مراقی الفلاح، ص: ۲۵، فصل في الاستنجاء، قدیمی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۸، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/ ۹۹، الاستنجاء، باب الوضوء، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة: ۱/ ۵۰، الفصل الثالث في الاستنجاء، رشيدية)

نہیں ہوگا۔“

الجواب حامداً ومصلياً:

ڈھیلے سے مردوں عورتوں سب کو استنجا کرنا چاہئے اس کے بعد پانی سے استنجا کریں، یہی سنت طریقہ ہے (۱)، لیکن یہ کہنا غلط ہے کہ اگر ڈھیلے سے استنجا وغیرہ نہ کیا تو صرف پانی سے پاکی حاصل نہیں ہوگی، البتہ اگر اولاً مٹی اور ڈھیلے سے صفائی کر لی جائے اس کے بعد پانی سے پاک کیا جائے تو صفائی خوب حاصل ہو جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: محمد جمیل الرحمن، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۸۵ھ۔

ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال

سوال [۲۰۹۱]: استنجا ڈھیلے سے کرنے کے بعد پانی سے کرے تب ہوتا ہے یا محض پانی سے چھوٹا

بڑا استنجا کر لے تو ہو جاتا ہے یا نہیں یادوںوں طرح کرے تب ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اول ڈھیلے سے کرے پھر پانی سے، کیونکہ قطرہ کا مرض اس زمانہ میں عام ہے اگرچہ بعض صورت میں

(۱) ”قلت: بل صرح في الغزوية: بأنها تفعل كما يفعل الرجل، إلا في الاستبراء، فإنها لا استبراء عليها، بل كما فرغت من البول والغائط تصبر ساعة لطيفة، ثم تمسح قبلها ودبرها بالأحجار، ثم تستنجى بالماء.“ (الدر المختار: ۱/۳۳۷، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۳۰، فصل في الاستنجاء، في آداب الوضوء، سهيل اكيڏمي، لاهور)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۳۳۵، الفصل الثالث في الاستنجاء، رشيدية)

(۲) ”والأفضل الجمع بين الجامد والماء، فيقدم الورق ونحوه، ثم يتبعه بالماء؛ لأن عين النجاسة تزول بالورق والحجر، والأثر يزول بالماء.“ (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۳۳۸، مسائل الاستنجاء وصفاته وكيفية، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۴۸، الفصل الثالث في الاستنجاء، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱/۲۱۰، باب الأنجاس، دار الكتب العلميه، بيروت)

صرف ڈھیلے سے یا صرف پانی سے بھی کافی ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، بہار نیپور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۵ھ۔

ڈھیلے سے استنجا کے بعد پانی سے دھونا

سوال [۲۰۹۲]: اگر کوئی امام ڈھیلے سے استنجا کرتا ہو، پانی ہوتے ہوئے بھی پانی استعمال نہیں کرتا،

باوجود کہنے کے نہیں مانتا تو اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر نجاست اپنے مخرج سے تجاوز کر کے پھیل کر مقدار درہم تک پہنچ جائے تو بدن کو پانی سے پاک

کرنا ضروری ہوتا ہے (۲)، ایسی حالت میں جو امام پانی سے استنجا نہ کرے اس کو امام نہ بنایا جائے۔ اگر اس سے

کم نجاست ہو تو بھی پانی سے استنجا کرنا چاہئے، ورنہ نماز مکروہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "الأفضل في كل زمان الجمع بين استعمال الماء والحجر مرتباً، فيمسح الخارج، ثم يغسل

المخرج؛ لأن الله -تبارك وتعالى- أثنى على أهل القباء باتباعهم الأحجار الماء، فكان الجمع سنة

على الإطلاق في كل زمان، وهو الصحيح، وعليه الفتوى، ويجوز: أي يصح أن يقتصر على الماء فقط

..... أو المانع الخ". (مراقى الفلاح، ص: ۴۵، فصل في الاستنجاء، قديمی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۸، ۲۹، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۹۹، الاستنجاء، باب الوضوء، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۵۰، الفصل الثالث في الاستنجاء، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۹۷، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "يخرج من السيلين ما لم يتجاوز المخرج، وإن تجاوز المخرج وكان المتجاوز قدر الدرهم،

وجب إزالته بالماء أو المائع، فلا يكفي الحجر بمسحه. وإن زاد المتجاوز على قدر الدرهم، افترض

غسله بالماء أو المائع..... وإن كان ما في المخرج قليلاً، يسن أن يستنجى بحجر منق بأن لا يكون

خشناً ونحوه من كل طاهر مزيل بلا ضرر. والغسل بالماء أحب والأفضل في كل زمان، والجمع بين =

عورتوں کے لئے ڈھیلے سے استنجا

سوال [۲۰۹۳]: بوقتِ استنجا کلوخ استعمال کردن برائے زنان ضروری است یا نہ؟

الجواب حامداً و مصلياً:

بعد بول برائے استبراء زنان محتاج استعمالِ کلوخ مثل مردان نیستند: ”ولا

تحتاج المرأة إلى ذلك: أي الاستبراء المذكور في الرجل“. مراقی الفلاح: ، ص: ۲۶ (۱)۔

و دیگر احکام استنجا میان مردان و زنان مشترک است: ”المرأة كالرجل إلا في

الاستبراء، فإنه لا استبراء عليها الخ“. شامی، فصل استنجاء: ۱/۳۵۶ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الأول/۵۶ھ۔

ایک ڈھیلہ دو دفعہ استعمال کرنا

سوال [۲۰۹۴]: ایک ڈھیلہ کو دوبارہ استعمال کرنا کیسا ہے؟

= استعمال الماء والحجر مرتباً، فيمسح الخارج ثم يغسل المخرج الخ“. (حاشية الطحطاوى على

مراقی الفلاح، ص: ۴۳-۴۵، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۳۶، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۱۰، ۲۱۱، فصل فی الاستنجاء، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، ص: ۴۳، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(ترجمہ سوال و جواب)

سوال [۰۰۰۰]: استنجا کے وقت ڈھیلے استعمال کرنا عورتوں کے لئے ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب: پیشاب کے بعد استنجا کے لئے عورتوں کو مردوں کے مثل ڈھیلے استعمال کرنے کی ضرورت نہیں، استنجا

کے دوسرے احکام مرد و عورت کے درمیان مشترک ہیں۔ فقط

(۲) (رد المحتار: ۱/۳۳۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

الجواب حامداً و مصلياً:

جس ڈھیلے سے ایک مرتبہ استنجا کر لیا ہے وہ ناپاک ہو گیا، اس کو دوبارہ استعمال کرنا منع ہے، البتہ اگر اس کی دوسری جانب استعمال نہ کی ہو تو اس کو استعمال کرنا درست ہے، اسی طرح اس کو گھس کر کہ نجس حصہ گھس دیا جائے استعمال کرنا درست ہے:

”و کره تحريماً بعظم و طعام و روث يابس كعذرة يابسة و حجر استنجى به إلا بحرف اخر“۔ در مختار۔ قال ابن عابدين: ”(قوله: إلا بحرف آخر): أي لم تصبه النجاسة“۔ شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الاول/۵۵ھ۔

استنجا کے لئے ڈھیلے کو دو مرتبہ استعمال کرنا

سوال [۲۰۹۵]: ایک استنجا کا ڈھیلے کتنے دن کام دے سکتا ہے، پھر کے ڈھیلے سے استنجا کر سکتے ہیں کہ نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

استنجا ڈھیلے سے کرنے کے بعد اس کا وہ حصہ گرا دیا جائے جس پر نجاست لگی تھی تاکہ وہ مٹی گر جائے، اس طرح کرنے کے بعد دوبارہ استعمال کرنا درست ہوگا، نجس ڈھیلے استعمال نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۴۰، فصل فی الاستنجاء، سعید)

”و كذا لا يستنجى بحجر استنجى به مرة أو غيرہ، إلا إذا كان حجراً له أحرف، له أن يستنجى كل مرة بطرف لم يستنج به، فيجوز من غير كراهة. كذا في المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۵۰، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۴، باب الاستنجاء، امجد اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في فتح القدير: ۱/۲۱۶، فصل فی الاستنجاء، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”و کره تحريماً بعظم و طعام و روث يابس كعذرة يابسة و حجر استنجى به، إلا بحرف آخر: أي لم تصبه النجاسة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۳۹، فصل فی الاستنجاء، سعید) =

بغیر پانی کے استنجا کے نماز کا حکم

سوال [۲۰۹۶]: اگر جماعت نہ ملنے کا اندیشہ ہو اور استنجا چھوٹا یا بڑا نہ کیا ہو تو آیا بغیر استنجا کے

نماز میں شریک ہو جائے یا نہیں؟

۲..... اگر بڑا استنجا کرنے کے لئے پردہ کی جگہ نہ ہو تو استنجا کے بغیر نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... اگر ڈھیلے سے استنجا کر چکا ہے اور بقدر درہم یا اس سے زائد اس کے بدن پر نجاست نہیں لگی تو ایسی

حالت میں جماعت میں شریک ہو جائے، ورنہ استنجا کر کے نماز پڑھے، کذا فی الطحطاوی، ص: ۹۰ (۱)۔

۲..... اگر استنجا کرنے کے لئے پردہ کی جگہ موجود نہیں اور بلا کشف عورت استنجا نہیں کر سکتا تو بلا استنجا

کے نماز پڑھ سکتا ہے: ”من لا یجد ستره، ترکہ: یعنی الاستنجاء ولو علی شط نهر“ کبیری،

ص: ۳۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۱۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ذی قعدہ/۵۴ھ۔

= (و کذا فی النهر الفائق: ۱/۵۴، باب الأنجاس، إمدادیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۴، الاستنجاء، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”وإن تجاوز المخرج و كان المتجاوز قدر درهم، و جب إزالته بالماء أو المائع؛ لأنه من باب إزالة

النجاسة، فلا يكفي الحجر بمسح، وإن زاد المتجاوز على قدر درهم المثقالی، افتراض غسله“۔ (مراقی

الفلاح، ص: ۴۴، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۹، فی آداب الوضوء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (غنیة المصلي لإبراهيم الحلبي الكبير، ص: ۳۹. مطلب استقبال القبلة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۳۸، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فیما يجوز به الاستنجاء، ص: ۴۹، قدیمی)

چھوٹے ڈھیلوں سے استنجا

سوال [۲۰۹۷]: ایک شخص جو کہ استنجا کی پاکی پانی سے حاصل کرنے سے معذور ہے اور وہ مٹی کے ڈھیلوں سے کرتا ہے، بعض اوقات ڈھیلے چھوٹے ہوتے ہیں یعنی ہر طرف تو خشک ہو جاتا ہے، لیکن کنارے پر نمی رہ جاتی ہے اور دوسرا ڈھیلا چھوٹا ہوتا ہے تو وہ اس چھوٹے ڈھیلے سے کنارے کی نمی کو خشک کر لیتا ہے، آیا یہ درست ہے، یعنی دو چھوٹے ڈھیلوں سے ایک استنجا کی پاکی حاصل کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر عضو پر جو نمی ہے وہ ایک ڈھیلے سے پوری خشک نہ ہو بلکہ کنارے پر کچھ باقی رہے اور دوسرے ڈھیلے سے اس باقی کو خشک کر لیا جائے تو یہ درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کاغذ اور کپڑے سے استنجا

سوال [۲۰۹۸]: اگر ڈھیلا ایک ہے تو کیا پہلے کاغذ یا کپڑے سے خشک کر کے پھر ڈھیلے سے خشک کر لیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

یہ بھی درست ہے، مگر کاغذ پر کچھ لکھا ہوا نہ ہو اور سادہ کاغذ بھی نہ ہو، بلکہ وہ کاغذ ایسا ہو جو مخصوص طور پر استنجا کرنے کے ہی کام آتا ہے، لکھنے کے کام میں نہیں آتا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لأن الإنقاء هو المقصود من الاستنجاء كما في الهداية، وليس العدد ثلاثاً بمسنون فيه، بل مستحب". (رد المحتار: ۱/۳۳۷، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱/۲۰۹، فصل في الاستنجاء، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، فصل في الاستنجاء، ص: ۴۵، قديمي)

(۲) "و كذا ورق الكتابة لصقالته و تقومه، و له احترام أيضاً، لكونه آلة لكتابة العلم، و لذا علله في التاتارخانية: بأن تعظيمه من آداب الدين. و مفاده الحرمة بالمكتوب مطلقاً. و إذا كانت العلة في =

استنجا کرنے کا حکم

سوال [۲۰۹۹]: اگر جماعت نہ ملنے کا اندیشہ ہو اور چھوٹا، بڑا استنجانہ کیا ہو تو کیا بغیر استنجا کے نماز

میں شریک ہو جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومضلياً:

اگر ڈھیلے سے استنجا کر چکا تھا اور بقدر درہم اس سے زائد نجاست بدن پر موجود نہیں ہے تو ایسی حالت میں جماعت میں شریک ہو جائے، ورنہ استنجا کر کے نماز پڑھے، طحاوی، ص: ۹۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

استنجنے کے بعد ہاتھ کہاں تک دھوئے جائیں؟

سوال [۲۱۰۰]: استنجا کرنے کے بعد کہاں تک ہاتھ دھونا سنت ہے نیز چھوٹے بڑے استنجا کا ایک

حکم ہے یا الگ الگ؟ مشہور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء کے بعد مٹی سے ہاتھ صاف کیا کرتے تھے (۲) کیا پیشاب کے بعد بھی یہی معمول تھا یا صرف پانی پر اکتفاء فرماتے تھے؟

= الأبيض كونه آلة للكتابة كما ذكرنا، ويؤخذ منها عدم الكراهة فيما لا يصلح لها إذا كان قاعاً

للنجاسة غير متقوم كما قدمناه“۔ (رد المحتار، فصل في الاستنجاء: ۱/۳۴، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، الفصل الثالث في الاستنجاء: ۱/۵۰، رشيديه)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۰۳، باب الوضوء، إدارة القرآن كراچی)

(۱) ”وإن كان درهماً دونه، لا يفترض غسلها بالماء في قول أبي حنيفة وأبي يوسف، فإن لم يغسل

النجاسة وصلى، جاز“۔ (التاتارخانية: ۱/۹۹، العضو، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۸، في آداب الوضوء، سهيل اكيڈمي، لاهور)

(و كذا في حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح، فصل في الاستنجاء، ص: ۴۴، قديمي)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أتى الخلاء أتيتُه بماء في

تور أو ركوة، فاستنجد، ثم مسح يده على الأرض، ثم أتيتُه بإناء آخر، فتوضأ“۔ رواه ابوداؤد وروى الدارمي

والنسائي معناه“۔ (ومشكوة المصابيح، كتاب الطهارة، باب آداب الخلاء، الفصل الثاني: ۱/۴۳، قديمي)

(و أبوداؤد، كتاب الطهارة، باب الرجل يده بالأرض إذا استنجد: ۱/۸، إمداديه، ملتان)

(ومرقة المصابيح، كتاب الطهارة، باب آداب الخلاء، الفصل الثاني: ۲/۷۶، رشيديه)

الجواب حامداً ومصلياً:

استنجا کر کے چھوٹا ہو با بڑا گٹوں تک ہاتھ دھوئیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پیشاب کے بعد استنجا کرنا

سوال [۲۱۰۱]: پیشاب کے بعد اگر کوئی شخص استنجا پاک نہیں کرتا اور نماز پڑھنے کو کہو تو یہ عذر کرتا

ہے کہ میں ناپاک ہوں، کیا یہ ناپاکی ہے؟ پیشاب کر کے استنجا کرنا بھول گیا تو کیا ایسے شخص کو اگر نماز پڑھنے کے

لئے کہا جائے کہ تم اسی حالت میں نماز پڑھو درست ہے اور بغیر استنجا کے وہ روز پیشاب کرے اور اس کو روز نماز

پڑھنے کو کہا جائے اور پڑھائی جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا شخص نجس (جب) نہیں، نماز کے وقت وضو سے پہلے استنجا پاک کر لے، بس کافی ہے۔ البتہ اگر کپڑا

ناپاک ہو تو نماز کے لئے دوسرا کپڑا پہن لے، یا اسی کو پاک کر کے، جس قدر ناپاک ہو اسی کو پاک کر لینا کافی

ہے، تمام کا دھونا ضروری نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ نظام کانپور، بابت ماہ: مارچ/۱۹۶۵ھ۔

(۱) "وسننه البداية بغسل اليدين الطاهرتين ثلاثاً قبل الاستنجاء وبعده الخ". (الدر المختار:

۱/۱۱۰، سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۳۳۵، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴۹، الفصل الثالث في الاستنجاء، رشيدية)

(و كذا في البدائع: ۱/۲۰۶، سنن الوضوء، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۳۵۳، مندوبات الاستنجاء، رشيدية)

(۲) "ومن آدابه أن يغسل مخرج النجاسة بعد الأحجار إذا لم يتجاوز النجاسة مخرجها، أما إذا جاوزت

مخرجها والحال أنها لم تكن قدر الدرهم، فغسله سنة. وإن كان قدر الدرهم، فغسله واجب". (الحلبى

الكبير، ص ۲۸، آداب الوضوء، سهيل اكيڈمى، لاهور)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۳۳۹، فصل في الاستنجاء، سعيد) =

دوسرے سے استنجا کرانا

سوال [۲۱۰۲]: اگر کوئی بیمار ایسا لاغر ہو جاوے کہ اپنے ہاتھ سے استنجا، وضو وغیرہ نہیں کر سکتا تو نماز کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر کسی دوسرے ذریعہ سے طہارت حاصل کر سکتا ہے تو طہارت یعنی استنجا و وضو سے نماز پڑھے، ورنہ ویسے ہی پڑھے، لیکن استنجا بیوی کے علاوہ کوئی اور کرائے تو اس (موضع استنجا) کو ہاتھ لگانا اور دیکھنا درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الاول/۵۵ھ۔

استنجا پاک کرنے میں بہت دیر لگے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۱۰۳]: دماغی ڈاکٹر نے مجھ کو کہا کہ میں دماغی مریض ہوں، پانی سے استنجا کرنے میں دوسروں کے مقابلے میں وقت بہت زیادہ لگتا ہے تو ایسا آدمی کیا کرے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ایک کپڑا موٹا سا رکھ لیا جائے تاکہ پیشاب کے قطرات اگر آئیں تو اس میں ہی رہیں، پھر نماز کے وقت

= (و كذا في الفتاوى العالمكيريہ، الفصل الثالث في الاستنجاء : ۵۰/۱، رشیدیہ)

(۱) "لو شلت يده اليسرى فلا يقدر أن يستنجى بها، إن لم يجد من يصب عليه الماء، لا يستنجى بالماء، إلا أن يقدر على الماء الجاري. وإن شلت كلتا اليدين، يمسح ذراعيه على الأرض ووجهه على الحائط، ولا يدع الصلوة. وكذا المريض إذا كان له ابن أو أخ، وليس له امرأة أو جارية و عجز عن الوضوء، يوضئه الابن أو الأخ، إلا أنه لا يمس فرجه إلا من يحل له وطئها، ويسقط عنه الاستنجاء الخ". (الحلبى الكبير، ص: ۴۰، مطلب: الطهارة الكبرى، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۴۹/۱، الفصل الثالث في الاستنجاء، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضى خان: ۳۳۱، في صفة الوضوء، رشیدیہ)

اس کو الگ کر دیا جائے (۱)۔ خدائے پاک آپ کو شفا دے اور آپ کی حفاظت فرمائے۔ آمین! فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۹۴ھ۔

پیشاب خانہ مشرق رخ بن گیا ہے اس کو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۱۰۴]: ایک مسجد میں پیشاب خانے مشرق رویہ بن گئے ہیں، پیشاب اور استنجا کرتے ہوئے مغرب کو پشت ہوتی ہے، انجینئر وغیرہ ایک اور مسجد کی نظیر دیتے ہیں کہ وہاں جانے والے نہیں تھے، ایک عالم صاحب نے اس طرح بول و براز کو حدیث و فقہ کی رو سے مکروہ تحریمی بتلایا۔ کیا یہ صحیح ہے؟ اور دوسری مسجد کی نظیر کے پیش نظر کیا وہ پیشاب خانے باقی رکھے جائیں یا توڑ کر جنوباً و شمالاً بنایا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث پاک میں قبلہ کی طرف رخ یا پشت کر کے بول و براز کی ممانعت آئی ہے، پھر کسی مسجد میں اگر غلط طریقہ ناواقفیت یا بے توجہی کی بنا پر اختیار کر لیا گیا تو اس کو نظیر میں پیش کرنا غلط ہے اور اس کو بھی حدیث پاک کے تحت کیا جائے اس غلط صورت کی وجہ سے حکم شرعی کو تبدیل نہیں کیا جاسکتا، اس لئے توڑ کر شمالاً و جنوباً رخ بنایا جائے: "لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها". الحدیث (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) "وإذا كان الرجل يخاف خروج بقية البول بعد الوضوء، ويغطي عنه انقطاع البلة، ينبغي إذا فرغ من الاستنجاء أن يربط على ذكره خرقة طاهرة في حالة يكون ذكره ساكناً فاتراً، فإن فعل ذلك لا يخرج منه شيء، ويكون وضوءه كاملاً، وهذا خير من أن يحشو إحليله بقطنة؛ لأن القطنة ربما سقطت الخ". (التاتارخانية، باب الوضوء: ۱/۱۰۲، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الدر المختار، نواقض الوضوء: ۱/۱۵۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء: ۱/۱۰، رشیدیہ)

(۲) الحدیث بتمامہ: "عن أبي أيوب الأنصاري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أتيتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا" متفق عليه". (مشکوٰۃ المصابيح:

۴۲/۱، باب آداب الخلاء، قدیمی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۵۷، الاستنجاء، رشیدیہ) =

بیت الخلاء قبلہ کے رخ پر

سوال [۲۱۰۵]: ایک صاحب خیر نے اپنی مشترکہ آمدنی سے امام مسجد کے لئے بیت الخلاء تعمیر کرایا جس کا استعمال ہر ایک شخص کرے گا، وہ بھی صرف رات میں، ورنہ ہمہ وقت مقفل رہے گا۔ عمارت کی مناسبت سے طہارت و صفائی کے لحاظ سے جس رخ پر قدمچے بن گئے ہیں، اب خیال ہوا کہ ان پر ارتکاب استقبال قبلہ (جو بین الامم مختلف فیہ ہے) ہوگا۔ کیا اس سے بچنے کے لئے قدرے انحراف صدر کافی ہو سکتا ہے؟ بصورت دیگر اگر قدمچے توڑ دیئے جائیں تو اضاعت مال مسلم نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صرف انحراف صدر تو حنفیہ کے نزدیک کافی نہیں، اگر بیٹھنے کی ہیئت ایسی ہو جائے کہ شمال یا جنوب کا رخ ہو جائے اور استقبال نہ رہے تو درست ہے (۱)، مگر اس بیت الخلاء کی یہ تخصیص و تقیید ہمیشہ تو رہے گی نہیں، بلکہ ختم ہو کر دوسرے لوگ بھی کسی وقت استعمال کریں گے اور موجودہ حال میں بھی کسی اور وقتی مہمان وغیرہ کا

= (و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۰، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”عن ابي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا“ متفق عليه“. (مشکوٰۃ المصابيح:

۴۲/۱، باب آداب الخلاء، قدیمی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۵۷، الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۰، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

قال ابن عابدين: ”(قوله: استقبال القبلة بالفرج) يعم قبل الرجل والمرأة، والظاهر أن المراد بالقبلة جهتها كما في الصلاة، وهو ظاهر الحديث المارّ، وأن التقييد بالفرج يقيد ما صرح به الشافعية أنه لو استقبلها بصدرة وحوّل ذكره عنها، لم يكره، بخلاف عكسه، كما قدمناه في باب الاستنجاء..... وإن أمكنه الانحراف ينحرف، فإنه عُدّ ذلك من موجبات الرحمة، فإن لم يفعل فلا بأس، وكأنه سقط الوجوب عند الإمكان لسقوطه ابتداء بالنسيان ولخشية التلوث“. (ردالمحتار: ۱/۲۵۵، مطلب في أحكام المسجد، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۲۲، باب الأنجاس، رشیدیہ)

استعمال کرنا بھی بعید نہیں۔ اس کی موجودہ ہیئت کے غیر مشروع ہونے کا سب کو علم ہونا ضروری نہیں، بلکہ بنانے والوں کے واقف مسائل ہونے کی بناء پر موجودہ بناوٹ کو مشروع تجویز کر کے بغیر انحراف کے ہی استعمال کیا جائے گا، لہذا اسکی بناوٹ میں ہی تغیر کر دی جائے تاکہ اس کا رخ صحیح ہو جائے۔ غلطی کی اصلاح کے لئے خرچ کرنا اضاعت نہیں، ہاں! غلط کام کے لئے خرچ کرنا اضاعت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۲/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۸۸ھ۔

قبلہ رخ پیشاب اور تھوک

سوال [۲۱۰۶]: کعبۃ اللہ کی سمت رخ کر کے یا مسجد کے زیر سایہ پیشاب کرنا اور تھوکنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قبلہ رخ تھوکنا نہیں چاہیے (۱) اور پیشاب کرنا تو زیادہ مکروہ ہے (۲) اس سے بچ کر مسجد کے زیر سایہ اس طرح کہ بدبو مسجد میں نہ آئے گنجائش ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۲ھ۔

(۱) "عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نحامةً فى القبلة، فشق ذلك عليه، حتى رُئى فى وجهه، فقام، فحكه بيده، فقال: "إن أحدكم إذا أقام فى صلاته، فإنه ينجى ربه" أو "إن ربه بينه وبين القبلة، فلا يزقن أحدكم قبل القبلة، ولكن عن يساره أو تحت قدمه". (صحيح البخارى، كتاب الصلاة، باب حكّ البزاق باليد من المسجد: ۵۸/۱، قديمى)

قال الحافظ: "وهذا التعليل يدل على أن البزاق فى القبلة حرام، سواء كان فى المسجد أم لا".

(فتح البارى: ۲/۶۶۹، قديمى)

(۲) "كره تحريماً استقبال قبلة واستدبارها لبول أو غائط". (الدر المختار، كتاب الطهارة، فصل فى

الاستنجاء: ۱/۳۴۱، سعيد)

(وكذا فى البحر الرائق، قبيل كتاب الصلاة: ۱/۴۲۲، رشيدية)

(وكذا فى الفتاوى السراجية، كتاب الصلاة، فصل فى الاستنجاء، ص: ۶، سعيد)

کتاب الصلوة

نماز پنجگانہ کی ابتداء

سوال [۲۱۰۷]: کونسی نماز کس پیغمبر پر فرض تھی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قال في الطحطاوى على مراقى الفلاح، أول كتاب الصلاة: "أخرج الطحاوى عن عبيد الله بن محمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن ادم عليه السلام لما تيب [مجهولُ تاب] عليه عند الفجر صلى ركعتين، فصارت صلوة الصبح. وفدى إسحق عليه السلام عند الظهر فصلى أربع ركعات، فصارت الظهر. وبعث عزيز عليه السلام ف قيل له: كم لبثت؟ قال: لبثت يوماً، فرأى الشمس فقال: أو بعض يوم، ف قيل له: إنك لبثت مائة عام ميتاً، ثم بعثت، فصلى أربع ركعات، فصارت العصر. وغفر لداؤد عليه السلام عند المغرب، فقام فصلى أربع ركعات، فجهد فى الثالثة: أى تعب فيها عن الإتيان بالرابعة لشدة ما حصل له من البكاء، واقترفه مما هو خلاف الأولى، فصارت المغرب ثلاثاً. وأول من صلى العشاء الأخيرة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم" (۱)۔

قال فى شرح المشكوة: "و معناه أن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم أول من صلى العشاء مع أمته، فلا ينافى أن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام صلوها دون أممهم، ويؤيده قول جبريل عليه السلام فى حديث الإمامة: هذا وقت الأنبياء من قبلك اهـ". (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۵/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۵/۶۸ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، ص: ۱۷۱، قديمی)

(و أخرج الطحاوى فى شرح معانى الآثار، كتاب الصلاة، باب الصلاة الوسطى، ص: ۱۲۰، سعيد)

(۲) (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب المواقيت، الفصل الثانى: ۲/۲۸۹، ۲۹۰، رشيدية)

نماز کی ہیئت ترکیبیہ کیوں ہے؟

سوال [۲۱۰۸]: جس وقت نماز ادا کی جاتی ہے تو نماز کا یہی طریقہ کیوں لیا ہے کہ رکوع میں جاؤ، سجدہ میں جاؤ۔ اگر عبادت ہی کرنی ہے تو ایک جگہ بیٹھ کر کیوں نہیں کر سکتے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”جس طرح مجھے نماز پڑھتا دیکھو اسی طرح نماز پڑھا کرو“ (۱)۔ نماز کے ارکان، قیام، رکوع، سجود، قرأت سب ہی قرآن پاک میں مذکور ہیں اور ان کا تفصیلی طریقہ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمل کر کے سکھا دیا ہے (۲)۔ قرآن پاک پر ایمان لے آنے اور اطاعت

(۱) ”حدثنا مالك قال: أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”إرجعوا إلى أهليكم، فأقيموا فيهم، و علموهم و صلوا كما رأيتموني أصلي الخ“ . (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة : ۸۸/۱، قديمي)

(۲) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد، فدخل رجل فصلى، ثم جاء فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فردّ عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: ”إرجع، فصل فإنك لم تصل“ فقال: والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره، فعلمني فقال: ”إذا قمت إلى الصلاة فكبر، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راکعاً، ثم ارفع حتى تعدل قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع ذلك في صلاتك كلها“ . (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذى لا يتم ركوعه بالإعادة: ۱۰۹/۱، قديمي)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء فى وصف الصلاة: ۲۶/۱، سعيد)

”عن أبى حميد الساعدي رضى الله تعالى عنه قال— فى عشرة من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم—: أنا أعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . قالوا: فأعرض، قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة، رفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، ثم يكبر، ثم يقرأ، ثم يكبر و يرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، ثم يركع و يضع راحتيه على ركبتيه، ثم يعتدل فلا يصيب رأسه و لا يقنع، ثم يرفع رأسه فيقول: ”سمع الله لمن حمده“، ثم يرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه معتدلاً، ثم يقول: ”الله أكبر“ ثم يهوى إلى الأرض ساجداً، فيجافى يديه عن جنبه و يفتح أصابع رجله، =

رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قبول کر لینے کے بعد ”کیوں“ کا سوال ہی ختم ہو جاتا ہے۔ ویسے ہر ہر چیز میں حکمتیں بہت ہیں مگر ایمان کو قوی کرنے کے لئے ہیں، تعمیل ارشاد ان پر موقوف نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۸۹ھ۔

نماز و جہاد میں افضل کون ہے؟

سوال [۲۱۰۹]: جہاد افضل ہے یا دو رکعت نماز فجر باجماعت؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جہاد مستقلاً مقصود نہیں بلکہ یہ اعلائے دین کا ذریعہ ہے جیسا کہ قرآن پاک کی آیت ﴿الذین ان مکنّاهم فی الارض اقاموا الصلوة﴾ الخ (۲) سے مستفاد ہوتا ہے کہ ”اگر ہم اقتدار اور تسلط اپنے بندوں کو عطا فرمائیں تو اس تسلط کے نتیجے میں (کیا کام کریں گے) اقامت صلوٰۃ کا فریضہ ادا کریں گے“۔ اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ تو اصل مقصود ہے اور اقتدار و تسلط اس کیلئے ذریعہ ہے (۳)۔ جو شخص اصل مقصود کو ترک

= ثم یرفع رأسه و یشی رجله الیسری فیقعد علیہا، ثم یعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعه معتدلاً، ثم یسجد ثم یقول: ”اللہ اکبر“۔ و یرفع و یشی رجله الیسری فیقعد علیہا، ثم یعتدل حتی یرجع کل عظم إلی موضعه، ثم ینہض، ثم یضع فی الرکعة الثانیة مثل ذلك اهـ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۷۶، باب صفة الصلوة، قدیمی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿و ما کان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضی اللہ ورسوله أمراً أن یکون لہم الخیرة من أمرہم﴾ (سورۃ الأحزاب: ۳۶)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿إن اللہ لا یستحیی أن یضرب مثلاً ما بعوضۃ، فما فوقہا، فأما الذین امنوا، فیعلمون أنه الحق من ربہم﴾ الایة (سورۃ البقرۃ: ۲۶)

”نحن نعلم أن الشیء قد لا یکون مراداً و یؤمر بہ، وقد یکون مراداً و ینہی عنہ لحکم ومصالح یحیط بہا علم اللہ تعالیٰ، أو لأنه لا یُسئل عما یفعل“۔ (شرح العقائد، ص: ۶۳، دہلی)

(۲) (سورۃ الحج: ۴۱)

(۳) ”ان المواظبة علی أداء فرائض الصلوة فی أوقاتها أفضل من الجہاد؛ لأنها فرض عین وتکرر؛ ولأن الجہاد =

کرتا ہے اور آلات میں مشغول ہوتا ہے وہ قلبِ موضوع کرتا ہے۔ یہ بھی سوچئے کہ جہاد فرضِ کفایہ ہے کہ کچھ لوگ اس میں شرکت کریں کچھ شرکت نہ کریں اور مقصود حاصل ہو جائے تو یہ کافی ہے (۱) اور اقامتِ صلوة فرضِ عین ہے جو ہر مکلف کو کرنا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

ترکِ نماز کا دوسروں پر اثر

سوال [۲۱۱۰]: کیا یہ مسئلہ صحیح ہے کہ جس محلہ میں ایک شخص بے نمازی ہو اس محلہ پر ستر مرتبہ خدا کی لعنت ہوتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

لعنت کا تو علم نہیں؛ البتہ اگر محلہ والوں کو اس کو نماز پڑھوانے کی قدرت ہو اور وہ نہ پڑھوائیں گے تو سب وبال میں گرفتار ہوں گے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= ليس إلا للإيمان وإقامة الصلاة، فكان حسناً لغيره، والصلاة حسنة لعينها، وهي المقصودة منه اهـ.

(ردالمحتار، كتاب الجهاد، مطلب فيه فضل الجهاد: ۱۲۰/۳، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب السير: ۱۸۸/۵، رشيدية)

”ان المواظبة على أداء فرائض الصلاة، وأخذ النفس بها في أوقاتها على ما هو المراد من قوله:

”الصلاة على ميقاتها أفضل من الجهاد“. ولأن هذه فرض عين وتكرر، والجهاد ليس كذلك، ولأن افتراض

الجهاد ليس إلا للإيمان وإقامة الصلاة، فكان مقصوداً وحسناً لغيره، بخلاف الصلاة حسنة لعينها، وهي

المقصود منه الخ“. (فتح القدير، كتاب السير: ۱۸۸/۵، رشيدية)

(۱) ”هو فرض كفاية ابتداءً، إن قام به البعض سقط عن الكل، وإلا أثموا بتركه“. (الدرالمختار، كتاب الجهاد:

۱۲۲/۳، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب السير: ۱۹/۵، رشيدية)

(وكذا في فتح القدير، كتاب السير: ۱۸۹/۵، رشيدية)

(۲) ”هي فرض عين على كل مكلف“. (الدرالمختار، كتاب الصلاة: ۳۵۱/۱، سعيد)

(۳) ”عن جرير قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم

بالمعاصي، يقدرون على أن يغيروا عليه، ولا يغيرون، إلا أصابهم الله منهم بعقاب قبل أن يموتوا“.

تارکِ نماز کا حکم

سوال [۲۱۱۱]: جو بلا عذر شرعی نماز کو ترک کرے شرعاً اس کا کیا حکم ہے اور اس کے ساتھ اختلاف اور ساتھ کھانا پینا اور بولنا کیسا ہے؟ اور اگر زوجین میں ایک ایسا ہو تو نکاح باقی رہے گا یا نہیں اور صحبت حرام ہوگی یا حلال اور اولاد کیسی ہوگی اور اگر بعد مرنے اس شخص کے زجر اُس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز فرض عین ہے، ہر مکلف کو اس کا ادا کرنا ضروری ہے، جو شخص اس کی فرضیت کا اعتقاد رکھتا ہے مگر بلا عذر شرعی سستی وغیرہ کی وجہ سے اس کو ترک کرتا ہے، ساتھ ہی اس کو عقاب کا خوف بھی ہے وہ شخص شرعاً فاسق ہے، کافر نہیں ہے (۱)۔ اول اس کو سمجھایا جائے اور نماز کی اس کو تاکید کی جائے، اگر مان جائے بہتر، ورنہ اس سے تعلقات ترک کر دیئے جائیں حتیٰ کہ تنگ آ کر ترک نماز سے توبہ کر لے اور آئندہ مداومت کے ساتھ نماز پڑھے۔

اگر وہ نماز کو فرض نہیں سمجھتا بلکہ وہ فرضیت کا منکر ہے اور استخفافاً اس کو ترک کرتا ہے اور آئندہ قضاء کی نیت نہیں رکھتا، نہ اس کو خوف عقاب ہے تو ایسا شخص شرعاً کافر ہے (۲)، ایسے شخص کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے، زوجہ کو

= (سنن ابی داؤد، کتاب الخاتم، باب الأمر والنہی: ۵۹۶/۲، دار الحدیث، ملتان)

”عن عبید اللہ بن جریر عن أبیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ما من قوم يعمل فیہم بالمعاصی ہم أعز منہم وأمنع، لا یغیرون، إلا عمّہم اللہ بعقاب“۔ (سنن ابن ماجہ، باب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، ص: ۲۹۸، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

(وجمع الفوائد، کتاب الآداب، الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر والنصح والمشورة، (رقم الحدیث: ۷۹۰۰): ۳/۳۶۹، إدارة القرآن کراچی)

”عن حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”والذی نفسی بیدہ! لتأمرن بالمعروف و لتنہون عن المنکر، أو لیوشکن اللہ أن یبعث علیکم عذاباً منہ عقاباً، فتدعونہ فلا یستجیب لکم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الفتن عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، باب ما جاء فی الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر: ۴۰/۲، سعید)

(۱) ”ہی فرض عین علی کل مکلف و یکفر جاحداً لثبوتها بدلیل قطعی، و تارکها عمداً مجاناً: أى تکاسلاً فاسق“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف و یکفر جاحداً لثبوتها بدلیل قطعی، و تارکها عمداً مجاناً: أى تکاسلاً فاسق، یجس حتی یصلی؛ لأنه لِحَقِّ العبد فحق الحق أحق“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

اس سے علیحدہ رہنا ضروری ہے، جب تک تجدید نکاح و تجدید ایمان نہ کرے، صحبت حرام ہوگی (۱) اور اس کے جنازہ کی نماز ناجائز ہے (۲)۔

”و یکفر بترك الصلوة متعمداً غیر ناو للقضاء، وغیر خائف من العقاب“۔ بحر: ۱۲۲/۵ (۳)۔
اور نماز کو فرض سمجھتے ہوئے نہ پڑھنے والے شخص کے جنازہ پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی جائے گی (۴)، اگر کوئی بڑا شخص دوسروں کی تنبیہ اور زجر و عبرت کے لئے اس پر نماز نہ پڑھے تو مضائقہ نہیں (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵۴ھ۔

(۱) ”و فی شرح الوہبانیۃ للشرنبلالی: ما یکون کفراً اتفاقاً یبطل العمل والنکاح، و اولادہ اولاد زنا، و ما فیہ خلاف یؤمر بالاستغفار والتوبۃ و تجدید النکاح“۔ (الدرالمختار).

قال ابن عابدین: ”(قوله: و اولادہ اولاد زنا) کذا فی فصول العمادی، لکن ذکر فی نور العین: ویجحد بینہما النکاح إن رضیت زوجته بالعود إلیہ، و إلا فلا تجبر“۔ (ردالمحتار، کتاب الجہاد، باب المرتد: ۲۲۶/۳، ۲۲۷، سعید)

(۲) ”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا أربعة: بغاۃ اہ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

”و شرطہا: إسلام المیت و طہارتہ اہ..... و یصلی علی کل مسلم مات بعد الولادۃ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی حراً کان أو عبداً، إلا البغاۃ و قطاع الطريق و من یمثل حالہم“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی المیت: ۱۲۲/۱، ۱۲۳، رشیدیہ)

(۳) (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۲۰۶/۵، رشیدیہ)

(۴) ”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا أربعة“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

(۵) ”ورجح الکمال قول الثانی بما فی مسلم: ”أنہ علیہ السلام أتى برجل قتل نفسه، فلم یصل علیہ“۔

”أقول: لا دلالة فی الحدیث علی ذلك؛ لأنه لیس فیہ سوى أنه علیہ السلام لم یصل علیہ،

فالظاهر أنه امتنع زجراً لغيره عن مثل هذا الفعل، كما امتنع عن الصلاة علی المدیون، و لا یلزم من ذلك

عدم صلاة أحد علیہ من الصحابة، إذ لا مساواة بین صلاتہ و صلاة غیرہ. قال تعالیٰ ﴿إن صلاتک سکن

لہم﴾ ثم رأیت فی شرح المنیۃ بحثاً كذلك“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۲۱۱/۲، سعید)

ایضاً

سوال [۲۱۱۲]: جو مسلمان نماز نہ پڑھتا ہو وہ حدیث: ”من ترك الصلوة متعمداً فقد كفر“ (۱) کے ماتحت مسلمان کہلانے کا مستحق ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کے ساتھ کھانا پینا دوستی رکھنا یا میل جول پیدا کرنا اور اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جو شخص نماز کی فرضیت کا منکر ہے، یا نماز کو استخفاف و اہانت کی نیت سے ترک کرتا ہے، یا بلا عذر نماز ترک کرتا ہے اور قضا کی نیت نہیں رکھتا اور خدا کے عذاب سے نہیں ڈرتا وہ شخص شرعاً کافر ہے۔ اور جو شخص خدا کے عذاب سے ڈرتا ہے، قضا کی نیت رکھتا ہے، فرضیت کا منکر نہیں بلکہ معتقد ہے، نماز کی تحقیر و اہانت نہیں کرتا، البتہ سستی یا غفلت کی وجہ سے کبھی وقت سے ٹلا دیتا ہے تو ایسا شخص شرعاً کافر نہیں اگرچہ وقت پر ادا نہ کرنے کی وجہ سے گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے:

”ہی فرض عين على كل مكلف و يكفر جا حدھا بدليل قطعي، و تار كھا عمداً مجاناً: أي تكاسلاً فاسقاً“۔ در مختار (۲) ”و يكفر بترك الصلوة متعمداً غير ناو للقضاء و غير خائف من العقاب، اه“۔ بحر: ۱۲۲/۵ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/جمادی الاولیٰ/۵۸ھ۔

(۱) والحديث بتمامه: ”من ترك الصلوة متعمداً، فقد كفر جهاراً“۔ طبرانی فی الأوسط“۔ (فیض القدير: (رقم الحديث: ۸۵۸۷): ۵۷۳۸/۱۱، نزار مصطفى الباز رياض)

قال الإمام أحمد برواية أم أيمن بهذه الألفاظ: ”عن أم أيمن رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا تترك الصلوة متعمداً، فإنه من ترك الصلوة متعمداً، فقد برئت منه ذمة الله ورسوله“۔ (مسند الإمام أحمد: ۵۷۲/۷، (رقم الحديث: ۲۶۸۱۸)، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا عن أبي الدر داء رضي الله تعالى عنه مع تغيير الألفاظ كما في سنن ابن ماجه، أبواب الفتن، باب الصبر على البلاء، ص: ۲۹۲، قديمي)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعید)

(۳) (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۶/۵، رشيدية)

ترک نماز کی سزا

سوال [۲۱۱۳]: نماز ہر مرد و عورت، عاقل، بالغ مسلمان پر فرض ہے، جو حضرات نماز نہیں پڑھتے ہیں ایسے مسلمانوں کے لئے دین محمدی نے کیا سزا تجویز فرمائی ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نہایت خطرناک حالت ہے، ایسے لوگوں کی سزا تو بہت سخت ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی (۱)، مگر یہاں سزا دینے کا حق ہر ایک کو نہیں (۲)، اس کو نرمی اور شفقت سے سمجھا دیا جائے (۳)، کتاب فضائل نماز ان کو سنائی جائے، پنچایت بنا کر سب کو نماز کی تاکید کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

اسکول کی تعلیم کی وجہ سے ظہر کی نماز کا چھوٹنا

سوال [۲۱۱۴]: جدید تعلیم کے حصول میں ظہر کی نماز تو اکثر چھوٹی ہے، اس تعلیم کا حاصل کرنا کیسا ہے؟ اور اپنے کسی عزیز کی ایسی تعلیم دلانے میں پیسے سے اعانت کرنا کیسا ہے؟

(۱) ”وعن بریدة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”العهد الذى بيننا وبينهم الصلوة، فمن تركها فقد كفر“۔ رواه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه“۔

”وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ذكر الصلوة يوماً فقال: ”من حافظ عليها، كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة، ومن لم يحافظ عليها، لم تكن له نوراً ولا برهاناً ولا نجاة، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف“۔ رواه أحمد والدارمى“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوة: ۱/۵۸، ۵۹، قدیمی)

(۲) ”ولا يحده سيده بغير إذن الإمام، ولو فعله هل يكفى؟ الظاهر لا، لقولهم: ركنه إقامة الإمام، نهر“۔ (الدر المختار، كتاب الحدود: ۱۳/۴، سعيد)

(۳) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”نماز کے لئے زبردستی کرنا“

الجواب حامداً ومصلياً:

ظہر کی جماعت میں اگر مسجد میں جا کر شرکت نہیں کر سکتے تو طلباء خود اپنی جماعت کر سکتے ہیں، اگر اس کی اجازت نہیں اور چند ماہ ظہر کی نماز ہی کو قضا کرنا ضروری ہوتا ہے، تو ایسی تعلیم کی شرعاً اجازت نہیں، جس میں اسلام کا اتنا بڑا رکن قضا کرنا پڑے (۱)۔ پھر اس تعلیم کے ثمرات اکثر و بیشتر تو اسلام کے خلاف ہی مشاہدہ کرنے میں آئے ہیں، مثلاً: قرآن کے کلام الہی اور وحی ہونے میں تردد، ملائکہ کے نزول میں تردد، نبوت میں تردد، سوال و جواب قبر میں تردد، حشر اور وزن اعمال میں تردد، جنت دوزخ میں تردد، پل صراط میں تردد و غرض عامۃً عقائد متزلزل ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ خدا کے وجود ہی میں تردد پیدا ہو جاتا ہے، پھر اسلامی اعمال و اخلاق کی کیا توقع ہو سکتی ہے، الا ماشاء اللہ بہت کم ایسے خوش نصیب ہوتے ہیں جو بسلامت رہ جائیں، ایسی تعلیم کی تحصیل اور اس کی اعانت کا حال ظاہر ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ۔

کیا قرآن پاک سے صرف تین وقت کی نماز ثابت ہے؟

سوال [۲۱۱۵]: میرے ایک عزیز دوست آج کل کچھ بہکی بہکی باتیں کرنے لگے ہیں، وہ کہتے ہیں

(۱) ”عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب، وكره ما لم يؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأحکام، باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية: ۱۰۵۷/۲، قدیمی)

”وعن على رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا طاعة في معصية، إنما الطاعة في المعروف“۔ (متفق عليه)۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإمارة والقضاء: ۳۱۹/۲، قدیمی)

(۲) و قوله تعالى: ﴿و تعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (سورة المائدة: ۲)

”یأمر الله تعالى عباده المؤمنين بالمعونة على فعل الخيرات وهو البر، وترك المنكرات، وهو التقوى، وينهاهم عن التناصر على الباطل والتعاون على المأثم والمحارم“۔ (تفسیر ابن کثیر: ۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

”و كل ما أدى إلى ما يجوز، لا يجوز، و تمامه في شرح الوهبانية“۔ (الدر المختار، کتاب

الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۳۶۰/۶، سعید)

کہ قرآن کریم سے پانچ وقت کی نماز ثابت نہیں ہے، صرف تین وقت کی نماز ثابت ہوتی ہے۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ حدیث وہی معتبر ہے جو قرآن حکیم سے مطابقت رکھتی ہو۔ نیز یہ بھی خیال ہے کہ خطہ ارض پر دن رات چھوٹے بڑے ہوتے ہیں، کہیں دن میں بس ۲/۵ گھنٹے سورج چمکتا ہے اور ۱۹/۲۰ گھنٹے کی رات ہوتی ہے۔ ان صاحب کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ پانچ وقت کی نماز کی فرضیت منجانب اللہ نہیں ہے، صرف سنت مؤکدہ ہے۔ معراج شریف میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے درمیان جو باتیں ہوئیں وہ ان کو ضعیف اور ناقابل اعتبار سمجھتے ہیں۔ امید ہے کہ آنجناب ہمارے دوست کی راہنمائی فرمائیں گے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

قرن کریم میں ہے: ﴿و ما اتاكم الرسول فخذوه﴾ الخ (۱)، نیز ارشاد ہے: ﴿و ما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله﴾ الخ (۲)، نیز فرمایا ہے: ﴿من يطع الرسول فقد اطاع الله﴾ الخ (۳) ان آیات سے معلوم ہوا کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث واجب القبول ہے۔ اپنے ان دوست سے معلوم کیجئے کہ کس کس وقت کی نماز قرآن کریم سے ثابت ہے، نیز کتنی رکعتیں ثابت ہیں، نیز ان کے پڑھنے کا طریقہ کیا ہے اور ان کا انتہائی وقت اور ابتدائی وقت کیا ہے؟ یہ سب قرآن کریم ہی سے ثابت کریں۔ جس بات سے قرآن کریم ساکت ہو اور حدیث پاک میں وہ موجود ہو اس کو وہ قرآن کے موافق قرار دیں گے یا خلاف، یا حدیث کا ضعیف اور ناقابل اعتبار ہونا کس بنا پر ہے، قوی اور قابل اعتبار ہونا کس بنا پر ہے، اس میں سند کو کچھ دخل ہے کہ نہیں؟ اس سلسلہ میں ان کے اصول معلوم ہوں تو بات آگے چلے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۹۵ھ۔

کیا قبل از معراج پچاس نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض تھا؟

سوال [۲۱۱۶]: کیا قبل از معراج شریف ۵۰ نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض کیا

گیا تھا، جیسا کہ ابوداؤد شریف میں ہے؟

(۱) (سورة الحشر: ۷)

(۲) (سورة النساء: ۶۴)

(۳) (سورة النساء: ۸۰)

الجواب حامداً ومصلياً:

ابوداؤد شریف کی وہ عبارت نقل کیجئے جس سے آپ نے یہ سمجھا ہے کہ قبل از معراج پچاس نمازیں اور سات مرتبہ دن میں غسل فرض کیا گیا تھا، یہ بھی لکھئے کہ یہ کس باب میں ہے؟ تب اس کے متعلق جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۱ھ۔

کیا مجزوب مکلف ہے؟

سوال [۲۱۱۷]: زید کہتا ہے کہ مجزوب پر نماز روزہ معاف ہے اور عمر کہتا ہے کہ نہیں، کس کی بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ روزہ، نماز کی فرضیت کو سمجھتا ہے اور اس کے ادا کرنے کا ہوش رکھتا ہے تو اس سے معاف نہیں، اور اگر نہ فرضیت کو سمجھتا ہے اور نہ ہوش رکھتا ہے تو وہ مکلف نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۰ھ۔

نماز پڑھنا کسی کے کہنے پر موقوف ہے یا نہیں؟

سوال [۲۱۱۸]: کسی عالم صاحب نے کہا کہ تم کو نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا ہوگا، اس پر اس نے جواب دیا کہ میرا جی چاہے تو کر لوں گا، تمہاری بات پر کیوں کرنا ہوگا۔ ایسے شخص کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟

(۱) ”ہی فرض عين على كل مكلف“۔ (الدر المختار). ”ثم المكلف هو المسلم البالغ العاقل ولو أنشئ أو عبداً“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

”وفى أصول البستي: أنه لا يكلف بأدائها كالصبي العاقل، إلا أنه إن زال العتة، توجه عليه الخطاب بالأداء حالاً، وبقضاء ماضى بلا حرج، فقد حرج بأن يقضى القليل دون الكثير وإن لم يكن مخاطباً فيما قبل كالنائم والمغمى عليه دون الصبي إذا بلغ، وهو أقرب إلى التحقيق، كذا فى شرح المغنى للهندي إسماعيل ملخصاً“۔ (رد المحتار، كتاب الزكوة: ۲/۲۵۸، سعید)

(و كذا فى مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، ص: ۱۷۳، قديمي)

الجواب حامداً ومصلياً:

خدا کا حکم سب کو ماننا لازم ہے، کسی کے جی چاہنے پر موقوف نہیں ہے، ایسا جواب نہیں دینا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۱/۹/۹۰ھ۔

نماز اور جنازہ کی تعلیم بصورتِ مکالمہ

سوال [۲۱۱۹]: لوگوں کے سدھار کے لئے مکالمے پیش کر کے اسے عملی شکل دی جائے تاکہ ذہنوں پر زیادہ اثر انداز ہو، تو کیا یہ جائز ہے۔ ایک مکالمہ میں نماز میں امامت کو پیش کیا، ایک شخص امامت کے لئے آگے بڑھا، نماز شروع کی، وہ تحریمہ چھوڑ گیا، پچھلے نے کہا چل کیا نماز پڑھاتا ہے میں پڑھاتا ہوں۔ پھر دوسرا صاحب بھی قرأت میں صریح غلطی کر گیا جس کو عوام بھی سمجھتے ہیں۔ تیسرے نے اس کو پیچھے کھینچ کر کہا کہ تمہارے باپ نے بھی نماز پڑھائی ہے۔ یہ امام صاحب سجدہ میں اتنی دیر پڑے رہے کہ لوگ سر اٹھا کر دیکھنے لگے۔ ایک نے دھکے دے کر کہا ارے! اٹھ، تو ہمیں سکھلائے گا، پھر تنہا تنہا پڑھ کر چلے گئے۔ اس میں زیادتی یہ کی گئی کہ چوتھے امام نے آکر نماز درست پڑھائی پھر لوگوں نے پوچھا کہ تم نے کہاں تعلیم پائی۔ اس نے بتایا پھر اس نے تعلیم دی اور اسے سب نے قبول کیا۔ اسی طرح مسجد چلانے کا مکالمہ یا جنازہ کی نماز کے لئے سوائے چند حضرات کے بقیہ لوگوں کے بت کی طرح کھڑے رہنے پر۔

۲..... بے پردگی کی انتہائی اس بناء پر ذمہ دار حضرات نے اس کے مکالمے پر توجہ دلائی، کیونکہ عورتیں بالترتیب آگے پیچھے بس، ٹرک، بیل گاڑی وغیرہ چلنے والی سڑک پر ایک دوسرے کے جوں (کپڑے، سروں میں ہوتی ہیں) نکالتی رہتی ہیں۔ اس حالت میں کبھی چھاتی کبھی ران بے حیائی کی نذر ہو جاتی ہے۔ یہ مسلم قوم کی مفلسی ہے کہ ایک جنگلی اور ان میں فرق نہیں، حالانکہ غیر قوم کی عورتیں بازاروں میں جس طرح ہوں مگر گھروں پر ان کی طرح اپنی تہذیب کے خلاف سمجھتی ہیں۔ تو کیا ان کی حالت پر ان کے سامنے عملی طور پر ان کی بُرائی مکالمے کے طور پر لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح بوڑھے سے لے کر بچوں تک کو گالیاں بکنے پر۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اس طرح مکالمہ اور عملی طور پر اختیار کرنا نماز کی توہین، استخفاف ہے اس کی اجازت نہیں۔ صحیح صحیح مسائل جیسے تعلیم الاسلام میں چھپے ہوئے ہیں ان کا مکالمہ بصورت سوال و جواب کرایا جائے جس سے مسائل پختہ ہو جائیں تو درست ہے۔

۲..... اس کی بھی عملی نقل نہ کی جائے کہ یہ تماشا بن جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

نماز کے لئے زبردستی کرنا

سوال [۲۱۲۰]: کسی کا زبردستی ہاتھ پکڑتا ہے اور کہتا ہے نماز کا وقت ہو گیا ہے نماز پڑھو، وہ جواب دیتا ہے کہ میں مسلمان ہوں میں نمازی ہوں، لیکن اس وقت مجھے سخت ضروری کام ہے اس لئے کہ میں نوکر ہوں، دوسری مسجد میں پڑھ لوں گا۔ یہ کہتے ہی اس کو مارتے ہیں وہ بھی اس کو مارنے لگتا ہے، اپنی جان بچانے کے واسطے آخر باہم تنازع ہوا، اس تنازع کے بعد بھی نماز نہیں پڑھی۔ کیا اس طرح جبراً نماز پڑھانا اور کوشش کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امر بالمعروف اور نماز وغیرہ احکام شرعیہ کی تبلیغ بہت اچھی چیز ہے، لیکن جہاں تک ہو سکے نرمی اور شفقت سے تبلیغ کرنی چاہئے۔ ایسا کوئی کلمہ زبان سے نہ کہے جس سے سننے والے کو طیش آئے اور اشتعال ہو کر سخت کلامی یا لڑائی تک نوبت پہنچے، کیونکہ اس سے بسا اوقات دوسرا آدمی نماز سے یا اس کی فرضیت سے بالکل انکار کر دیتا ہے اور کبھی مقدمہ بازی بھی ہو جاتی ہے۔ یہ چیز آداب تبلیغ کے خلاف ہے، بلکہ سوچ سمجھ کر اس طرح کہنا چاہئے کہ اس کا دل نرم ہو جائے اور انکار کرنے اور بہانہ کرنے کا بھی اس کو موقع نہ ملے (۱) اور سختی

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجاد لهم بالتي هي أحسن، إن

ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله، و هو أعلم بالمهتدين﴾ (سورة النحل: ۱۲۵)

”يقول اللہ تعالیٰ: ”امراً رسولہ محمداً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أی أن يدعو الخلق إلى الله =

کرنے اور طریق مذکور اختیار کرنے سے لوگوں کو وحشت اور نفرت ہوگی۔

قال الله تعالى: ﴿و لو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ الآية (۱)۔

اور پھر جب ایک شخص کے متعلق علم ہو کہ وہ نمازی ہے، نیز وہ خود اقرار کرتا ہے کہ مجھے عجلت ہے، میں نمازی ہوں اور دوسری مسجد میں نماز پڑھوں گا تو اس پر جبراً تشدد کرنا کہ مار پیٹ اور تنازع ہو ہرگز نہیں چاہئے۔ البتہ اپنی اولاد وغیرہ جس پر ان کا کچھ اثر ہو تو اس کو مناسب طریقہ سے سمجھانے اور سعی کرنے کے بعد شریعت نے کسی قدر سختی کرنے اور مار کر نماز پڑھانے کو بھی کہا ہے (۲) بشرطیکہ وہ سختی اور مار بھی تحمل سے زیادہ نہ ہو نیز اس سے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو (۳)۔

= بالحكمة قال ابن جرير: هو ما أنزله عليه من الكتاب والسنة والموعظة الحسنة: أي بما فيه من الزواجر والوقائع بالناس ذكرهم بها ليحذروا بأس الله تعالى.

قوله: ﴿وجادلهم بالتى هي أحسن﴾: أي من احتاج منهم إلى مناظرة وجدال، فليكن بالوجه الحسن برفق ولين وحسن خطاب كقوله تعالى: ﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هي أحسن، إلا الذين ظلموا منهم﴾ الآية، فأمره تعالى بلين الجانب كما أمره به موسى و هارون عليهما السلام حين بعثهما إلى فرعون في قوله: ﴿فقل لا له قولاً لئناً لعله يتذكر أو يخشى﴾ وقوله: ﴿إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله﴾ الآية: أي قدم علم الشقى منهم والسعيد وكتب ذلك عنده و فرغ منه، فأذعهم إلى الله، ولا تذهب نفسك على من ضل منهم حسرات، فإنه ليس عليك هداهم، إنما أنت نذير، عليك البلاغ، وعلينا الحساب: ﴿إنك لا تهدي من أحببت﴾، ﴿ليس عليك هداهم، ولكن الله يهديهم من يشاء﴾ (تفسير ابن كثير: ۵۹۱/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) (سورة آل عمران: ۱۵۹)

(۲) ”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مروا أولادكم وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر، وفرقوا بينهم فى المضاجع“. (سنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب متى يؤمر الغلام بالصلوة: ۷۱/۱، دار الحديث ملتان)

(۳) ”قوله: ضرباً فاحشاً قيد به؛ لأنه ليس له أن يضربها فى التأديب ضرباً فاحشاً: وهو الذى يكسر العظم أو يخرق الجلد أو يسوده، كما فى التاتارىخانية“. (رد المحتار، كتاب الحدود، باب التعزير:

”ہی فرض عین علی کل مکلف، وإن وجب ضرب ابن عشر علیها بیدلاً بخشبة
اھ۔“ در مختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۷ھ۔
صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ربیع الثانی/۵۷ھ۔

ایضاً

سوال [۲۱۲۱]: دور حاضر میں جب مسلمانوں نے فرائض مذہبی کو قطعی پس پشت ڈال رکھا ہے اور
ان کو فرائض مذہبی کو انجام دینے کی تشبیہ کی جاوے تو برامانتے ہیں، اگر کسی محلہ میں سمجھوتہ ہو جائے اور اتفاق
ہو جائے کہ جو شخص نماز روزہ ادا نہیں کرے گا اس کو اول تو سمجھانے کی کوشش کی جاوے، اس پر بھی نہ مانے تو زد و
کوب کر کے ادا کرایا جائے اور زبردستی نماز پڑھائی جائے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زبردستی نماز پڑھوانے
والوں پر شرعاً گناہ تو صادر نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نماز فرض عین ہے، اس کا منکر کافر ہے اور تارک فاسق ہے (۲)، یہی حکم روزہ کا ہے (۳)۔ اور احکام
شرعیہ کی تبلیغ بھی ضروری ہے (۴)، پس بے نمازی کو اولاً مسئلہ بتا کر نرمی سے سمجھانا ضروری ہے، اگر وہ مان

(۱) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۵۲/۱، سعید)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف و یکفر جاحداً بدلیل قطعی، و تارکھا عمداً مجاناً: ای
تکاسلاً فاسق“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعید)

”الصلوة فريضة محكمة، لا يسع تركها، و یکفر جاحداً، کذا فی الخلاصة“۔ (الفتاویٰ
العالمکیریة، کتاب الصلوة: ۵۰/۱، رشیدیہ)

(۳) ”اعلم أن صوم رمضان فريضة، لقوله تعالى: ﴿كتب عليكم الصيام﴾ و علی فرضیتہ انعقد
الإجماع“ (الهدایہ، کتاب الصوم: ۲۱۱/۱، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۴) قال أبو بكر: ”أكد الله تعالى فرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في مواضع من كتابه، و بينه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أخباره متواترة عنه فيه، و أجمع السلف و فقهاء الأمصار علی
وجوبه، و إن كان قد تعرض أحوال من التقية يسع معها السكوت، فمما ذكره الله تعالى حاكياً =

جائے اور نماز پڑھنے لگے تو اس پر سختی کی حاجت ہی نہیں اور جو شخص نہ مانے اور اس پر اپنا اثر اور قدرت بھی ہو تو حسب استطاعت شریعت نے اس پر سختی کا بھی حکم فرمایا ہے بشرطیکہ کوئی فتنہ نہ ہو، اگر کوئی اور فتنہ ہو مثلاً وہ نماز کی فرضیت کا انکار کر دے اور اہل محلہ کو اتنی قدرت نہ ہو کہ زبردستی نماز پڑھا سکیں، یا اس سختی کی بنا پر وہ مقدمہ کرے اور اس میں ناقابل برداشت مضرت پہنچے جس سے آئندہ تبلیغ کا سلسلہ ہی بند ہو جائے، یا اس کشاکش کو دیکھ کر دوسرے لوگ تبلیغ کرنا چھوڑ دیں اور آپس میں منافرت و کشیدگی پیدا ہو جائے کہ ایک دوسرے سے حسد کرے اور درپے آزار ہو جائے تو پھر سختی نہیں چاہئے، نہایت نرمی اور خوش اخلاقی سے کام کرنا چاہئے۔

قال اللہ تعالیٰ: ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ الآية (۱)۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”اولاد کو جب وہ دس برس کی ہو جائے اور نماز نہ پڑھے تو مار کر نماز پڑھاؤ“۔ نیز یہ بھی آیا ہے کہ ”تم میں سے جب کوئی معصیت کو دیکھے تو اسے چاہئے کہ ہاتھ سے روک دے، اگر ہاتھ سے روکنے کی قدرت نہ ہو تو زبان سے روک دے، اگر زبان سے بھی روکنے کی قدرت نہ ہو تو مجبوراً دل سے برا سمجھے اور یہ ایمان کا سب سے کم درجہ ہے۔“

= عن لقمان: ﴿يا بُنَيَّ اقم الصلوة، وأمر بالمعروف، و ائنه عن المنكر، و اصبر على ما اصابك، إن ذلك من عزم الأمور﴾..... و إنما حكى الله تعالى لنا ذلك عن عبده لنقتدى به و ننتهى إليه، و قال تعالى فيما مدح به سلف الصالحين من الصحابة: ﴿التائبون العابدون﴾ إلى قوله: ﴿الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله﴾ و قال تعالى: ﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه، لبئس ما كانوا يفعلون﴾.

”عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”من رأى منكراً فاستطاع أن يغيره بيده، فليغيره، بيده فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، و ذاك أضعف الإيمان“.

”عن جرير رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”ما من رجل فى قوم يعمل فيهم بالمعاصى يقدرون على أن يغيروا عليه، فلا يغيروا، إلا أصابهم الله بعذاب من قبل أن يموتوا“.

فأحكم الله تعالى فرض الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى كتابه و على لسان رسوله“.

(أحكام القرآن للجصاص: ۲/۲۸۲، ۲۸۳، قديمى)

”قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مروا أولادكم بالصلوة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين، وفرقوا بينهم فى المضاجع“. رواه ابوداؤد (۱)۔

”عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان“. رواه مسلم (۲)۔ فقط واللّه سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود عفا الله عنه، معين مفتى مدرسه مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۵۷۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفر له، مفتی مدرسه ہذا۔



(۱) (سنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب متى يؤمر الغلام بالصلوة: ۱/۷۷، دارالحديث ملتان)

”عن عبد الملك بن الربيع بن سيرة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”علموا الصبى الصلاة ابن سبع سنين، واضربوه عليها ابن عشرة“. (جامع الترمذى، أبواب الصلوة، باب ما جاء متى يؤمر الصبى بالصلوة: ۱/۹۳، سعيد)

(۲) (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان كون النهى عن المنكر من الإيمان: ۱/۵۱، قديمى)

باب المواقیت

الفصل الأول فی أوقات الصلوة

(اوقات نماز کا بیان)

اوقات صلوة

سوال [۲۱۲۲]: نماز ہجگانہ کی ابتداء اور انتہاء ظاہر فرما کر اس کے اندر یہ بھی ظاہر فرما دیجئے کہ مکروہ وقت محض اداے فرض نماز کے لئے کب سے شروع ہوتا ہے اور پھر حرام وقت کی کب سے نوبت آ جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً :

وقت فجر صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع آفتاب سے کچھ پہلے تک رہتا ہے، جب کنارہ طلوع ہو گیا وقت فجر ختم ہو گیا، یہ تمام وقت کامل ہے (۱)۔ وقت ظہر زوال آفتاب سے شروع ہو کر مثلین تک رہتا ہے یعنی

(۱) قال الله تعالى: ﴿أقم الصلوة طرفى النهار و زلفاً من الليل﴾ (سورة هود: ۱۱۴)

”روى عمرو عن الحسن فى قوله تعالى: طرفى النهار قال: صلاة الفجر، والعشاء.“ ”روى ليث عن الحكم عن أبى عياض قال: قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: جمعت هذه الآية مواقيت الصلوة: ﴿فسبحان الله حين تمسون﴾ المغرب والعشاء ﴿و حين تصبحون﴾ الفجر ﴿وعشياً﴾ العصر ﴿و حين تظهرون﴾ الظهر، وعن الحسن مثله.“ (أحكام القرآن للجصاص: ۳۷۵/۲، ۳۷۶، قديمى)

”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلوة أولاً و آخراً وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس.“

(جامع الترمذى: ۳۹/۱، أبواب الصلوة، سعيد)

(ورواه الطحاوى فى معانى الآثار: ۱۰۸/۱، باب مواقيت الصلوة، سعيد) =

استواء کے وقت جو سایہ ہوتا ہے اس کے علاوہ ہر شئی کا سایہ اس کے دو مثل ہو جائے، یہی تمام وقت کامل ہے (۱)۔ اس کے بعد سے عصر کا وقت شروع ہوتا ہے اور غروب تک باقی رہتا ہے، لیکن آفتاب کے زرد ہونے

= ”عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
”وقت الفجر ما لم تطلع الشمس“ (الصحيح لمسلم: ۲۲۳/۱، كتاب المساجد، باب أوقات
الصلوات الخمس، قديمی)

”وقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني، وهو البياض المنتشر المستطير
المستطيل إلى قبيل طلوع ذكاء - بالضم، غير منصرف، اسم الشمس - اه“ (الدر المختار: ۳۵۷/۱،
۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۵۵۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۴/۱، رشيدیه)

(وكذا في الهدايه، كتاب الصلوة، باب مواقيت الصلوة: ۸۰/۱، شركة علميه ملتان)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَعِشَاءً وَحِينَ تَضَاهُونَ﴾ (سورة الروم: ۱۸)

وقال الله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ (سورة الإسراء: ۷۸)

”وقد بينا أن دلوک الشمس تحتل الزوال والغروب جميعاً، وهو عليهما، فتنظم الآية
الأمر بصلاة الظهر والمغرب وبيان أول وقتيهما“ (أحكام القرآن للجصاص: ۳۷۸/۲، قديمی)

”وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن
للصلوة أولاً وآخرأ، وإن أول وقت صلوة الظهر حين تزول الشمس، وآخر وقتها حين يدخل وقت
العصر“ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، سعيد)

”وقت الظهر من زواله: أى ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله
..... سوى فيء الزوال“ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۶۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۵/۱، رشيدیه)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الأول في المواقيت وما يتصل بها: ۵۱/۱، رشيدیه)

سے پہلے وقت مستحب ہے اور اس کے بعد مکروہ ہو جاتا ہے، غروب ہونے تک (۱)۔ غروب ہو جانے پر مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے، تاروں کے خوب پھیلنے سے پہلے پہلے وقت مباح رہتا ہے، جب تارے خوب پھیل جاویں تو وقت مکروہ ہو جاتا ہے (۲) اور شفقِ ابیض کے غائب ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور صبح صادق سے پہلے تک رہتا ہے، صبح صادق طلوع ہونے پر ختم ہو جاتا ہے اور اس میں

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن للصلوة أولاً و آخراً..... وإن أول وقت العصر حين يدخل وقتها، وإن آخر وقتها حين تصفر الشمس“. (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، ۴۰، سعید)

”و وقت العصر من صيرورة الظل غير فيء الزوال إلى غروب الشمس، هكذا في شرح المجمع“. (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الفصل الأول فی أوقات الصلوة: ۵۱/۱، رشیدیہ)

”و يستحب تأخير العصر في كل زمان ما لم تتغير الشمس والعبرة لتغير القرص لا لتغير الضوء، فمتى صار القرص بحيث لا تحار فيه العين، فقد تغيرت، وإلا لا، كذا في الكافي“. (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الفصل الثاني فی بيان فضيلة الأوقات: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۹/۱، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿و زلفاً من الليل﴾ (سورة هود: ۱۴۴) ”و هو ما قرب منه من النهار، و هو أول أوقاته والله اعلم“.

و قال الله تعالى: ﴿فسبحان الله حين تمسون﴾. (سورة الروم: ۱۷) ”قيل فيه: إنه وقت مغرب“. (أحكام القرآن للجصاص: ۳۸۴/۱، قديمی)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن للصلوة أولاً و آخراً..... وإن أول وقت المغرب حين تغرب الشمس، وإن آخر وقتها حين يغيب الشفق“. (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، سعید)

”والمغرب: أي و ندب تعجيلها لحديث الصحيحين: ”كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس و توارت بالحجاب. و يكره تأخيرها إلى اشتباك النجوم لرواية أحمد: ”لا تزال أمتي بخير ما لم يؤخر و المغرب حتى تشتبك النجوم“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۳۱/۱، رشیدیہ)

سے ایک ٹکٹ رات تک وقت مستحب رہتا ہے اور نصف رات تک مباح اور اس کے بعد مکروہ ہو جاتا ہے (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

اوقاتِ صلوة

سوال [۲۱۲۳]: نماز پنجگانہ کے لئے جماعت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے یا کہ نہیں؟ مثلاً بنگال میں ظہر کا وقت ۱۲ بجے سے پہلے شروع ہو جاتا ہے اور ۴ بجے کے بعد تک رہتا ہے، مگر جماعت کسی مسجد میں ساڑھے بارہ بجے، کسی مسجد میں ایک بجے، کسی مسجد میں ڈیڑھ بجے ہوتی ہے، مگر وقت مقرر ہر جماعت کا ہونا واجب کی طرح ضروری سمجھتے ہیں، اگر امام وقت مقررہ کی پابندی نہ کرے تو ہٹا دیا جاتا ہے۔

زید کہتا ہے ساڑھے ۱۲ بجے یا ایک ڈیڑھ بجے کی قید لگانا، اس کو ضروری سمجھنا ناجائز و حرام ہے اور ایسی قید والی جماعت میں شریک ہونا بھی ناجائز و حرام ہے۔ جب ۱۲ بجے سے لے کر ۴ بجے تک وقت رہتا ہے تو اس درمیان میں جس وقت بھی جماعت کریں ہو سکتی ہے۔ یہ قید لگانے کا حکم کب نازل ہوا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز تو اس پورے وقت میں جب بھی کوئی پڑھے گا ادا ہو جائے گی مگر سب نمازیوں کی جماعت کی

(۱) ”وقت العشاء والوتر منه إلى الصبح“۔ (الدر المختار: ۱/۳۶۱، کتاب الصلوة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۲۷، رشیدیہ)

”و أول وقت العشاء إذا غاب الشفق، وآخر وقتها ما لم يطلع الفجر الثاني، لقوله عليه الصلاة

والسلام: ”و آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر“۔ (الهدایہ، کتاب الصلوة، باب المواقیت: ۱/۸۲،

شرکت علمیہ ملتان)

”فالمستحب فيها التأخير إلى ثلث الليل في الشتاء، ويجوز التأخير إلى نصف الليل، ويكره

التأخير عن النصف، وأما في الصيف، فالتعجيل أفضل“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۳۰، رشیدیہ)

سہولت کے لئے وقت مقرر کر لینا حرام نہیں ہے، بعض آدمی شروع وقت میں آجائیں گے ان کو دیر تک انتظار کرنا پڑے گا، بعض آدمی اخیر وقت میں آویں گے، کبھی ایسا ہوگا کہ ان کو جماعت نہیں ملے گی۔ یہی حالت شروع میں تھی تب اذان کا حکم ہوا کہ اس کو سن کر سب آجائیں اور کوئی جماعت سے نہ رہ جائے، اس وقت گھڑی نہیں تھی، اذان کی آواز سن کر آجاتے تھے، یہی حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ ”اذان اور جماعت میں اتنا فصل رکھا جاوے کہ آدمی استنجا طہارت وغیرہ سہولت سے کر لے تاکہ جماعت فوت نہ ہو“ (۱)۔

اس طرح تخمینہ طور پر اوقات حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک وقت میں بھی مقرر تھے، بعض نمازوں کو اول وقت میں پڑھنا افضل قرار دیا گیا ہے، بعض میں کچھ تاخیر کی ترغیب ہے، موسم کی بھی رعایت کی گئی ہے، لہذا اوقات نماز کی ایسی تعیین کو بے اصل کہنا بے اصل اور غلط ہے۔ جماعت کے انتظام و اہتمام کی خاطر یہ تعیین کی جاتی ہے، یہ سمجھنا غلط ہے کہ اس تعیین کے خلاف کرنے سے نماز نہیں ہوتی (۲)، امام کو وقت کی پابندی کرنا

(۱) ”عن جابر رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: لبلال: ”یا بلال! إذا أدت فترسل فی أذانک، وإذا أقمت فاحدر، واجعل بین أذانک وإقامتک قدر ما یفرغ الأکل من أکلہ والشارب من شربہ والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجتہ، ولا تقوموا حتی ترؤنی“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی الترسل فی الأذان: ۳۸/۱، سعید)

”و یجلس بینہما بقدر ما یحضر الملازمون مراعیاً لوقت الندب إلا فی المغرب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

”ینبغی أن یؤذن فی أول الوقت و یقیم فی وسطہ حتی یفرغ المتوضیء من وضوئہ، و انمصلی من صلاتہ، و المعتصر من قضاء حاجتہ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۵۵/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أذن مؤذن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظهر فقال: ”أبرد أبرد“۔ أو قال: ”انتظر انتظر“ وقال: ”شدة الحر من فیح جهنم، فإذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلوة“ حتی رأینا فیء التلول“۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیف الصلوة، باب الإبراد بالظهر فی شدة الحر: ۷۶/۱، قدیمی)

بھی اس انتظام کی سہولت کے لئے ہے، اگر اتفاقاً کبھی کچھ تاخیر ہو جائے تو چشم پوشی کی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۸۹ھ۔

رمضان میں نماز فجر اول وقت میں پڑھنا

سوال [۲۱۲۴]: کیا صرف رمضان المبارک میں بعد اذان فوری جماعت بہتر ہے یا بعد اذان گیارہ ماہ کی طرح، وقت حنفی پر جماعت کے درمیان وقت کے انتظار میں حسب عادت ذکر اللہ کرنا بہتر ہے جب کہ بارہ ماہ ظہر عشاء فجر کی اذان اور جماعت میں نصف گھنٹہ اور ایک گھنٹہ تک درمیانی وقت ہوتا ہے؟
۲..... کیا حضور مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مستقل تمام ماہ رمضان المبارک میں یہی معمول رہا کہ اذان کے فوری بعد نماز باجماعت ادا کی ہو، یا کیا حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان المبارک میں اس بات کی اجازت دی ہے کہ ایسا کر لیا جائے؟

۳..... جو متولی جماعت کا پابند نہ ہو، بارہ ماہ نماز ظہر، عشاء و مغرب گھر پر پڑھتا ہو اور عشاء اور فجر صرف مسجد میں، یا کوئی متولی مسجد میں بالکل کسی وقت نہ جائے، اس کو متولی ہونے کی حیثیت سے یہ حکم صادر کرنا کہ جماعت فجر رمضان میں فوری بعد اذان فجر کی جائے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

۴..... جس مسجد میں اکثریت ۲۵/ یا ۳۰/ نمازیوں کی ماہ رمضان میں حسب معمول گیارہ ماہ کی طرح جماعت کے لئے رضا مند ہوں اور ۸/ یا ۱۰/ آدمی متولی مسجد کے حکم سے بعد اذان فجر فوراً جماعت کریں، دوسری

= "عن هشام عن أبيه أن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها". (صحيح البخاري، كتاب مواقيت الصلوة، باب وقت العصر: ۷۷/۱، قديمي)

"و عن سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: كنا نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب إذا توارت الحجاب". (صحيح البخاري، كتاب مواقيت الصلوة، باب وقت المغرب: ۷۹/۱، قديمي)
(۱) "ويجلس بينهما بقدر ما يحضر الملازمون". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان ۳۸۹/۱، سعيد)
(وكذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، باب الأذان، الباب الثاني في كلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشيدية)

جماعت پھر اکثریت کی تعداد کے ساتھ کی جائے تو اس میں کونسی جماعت کے افراد حق پر ہیں؟

۵..... متولی امام کو مسجد وقف سے بارہ روپے ماہانہ دیتا ہے، نیز روپیہ محلہ کے نمازی بصورت چندہ دیتے ہیں، ایسی صورت میں متولی امام کو حکم دے کہ تم کو ہماری جماعت کی نماز پڑھانی ہے۔ کیا یہ حکم متولی کا دینا اور امام کے لئے اس کی تعمیل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... حدیث پاک میں فجر کو اندھیرے میں پڑھنے کے بجائے روشنی پھیل جانے پر پڑھنے کا حکم ہے: ”أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر“ الحدیث (۱)۔ فقہائے احناف نے بھی ایسا ہی لکھا ہے (۲)، گونج

(۱) (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الإسفار بالفجر: ۴۰/۱، سعید)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصلوة، باب وقت صلوة الفجر، ص: ۳۹ قدیمی)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب وقت الصبح: ۶۱/۱، دار الحدیث، ملتان)

(وسنن النسائی، كتاب المواقیف، باب الإسفار: ۹۳/۱، قدیمی)

(۲) ”يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة، كذا في التبيين، وهذا في الأزمنة كلها، إلا صبيحة يوم النحر للحاج بالمزدلفة، فإن هناك التغليس أفضل، هكذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في بيان فضيلة الأوقات: ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(وكذا في المبسوط، باب مواقیف الصلوة: ۲۹۳/۱، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۷۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۶۶/۱، سعید)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أمني جبريل و صلى بي الفجر حين حرم الطعام و الشراب على الصائم“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب مواقیف الصلوة: ۶۲/۱، امدادیہ ملتان)

”عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه أن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه حدثه أنهم تسحروا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قاموا إلى الصلوة. قلت: كم بينهما؟ قال: قدر خمسين =

صادق ہوتے ہی پڑھ لینے سے بھی نماز بلا کراہت ادا ہو جائے گی (۱)، مگر عامۃً نمازی اس وقت پر حاضر نہیں ہو پاتے، جماعت کی شرکت سے محروم ہو جاتے ہیں (۲)۔ ویسے ہی اذان و جماعت میں اتنے فصل کا حکم ہے کہ نماز کی تیاری کر سکے (مغرب میں یہ بات نہیں) (۳)۔

= اوستین یعنی آیۃ۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوۃ، باب وقت الفجر: ۸۱/۱، قدیمی)
 ”قال الشعرانی فی المیزان: وفی روایۃ أخرى لأحمد رحمہ اللہ تعالیٰ: ”الاعتبار بحال المصلین، فإن شق علیہم التغلیس کان الإسفار أفضل، وإن اجتمعوا کان التغلیس أفضل. وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ فی رد المحتار: نعم! ذکر شراح الهدایۃ وغیرہم فی باب التیمم أن أداء الصلوۃ فی أول الوقت أفضل إلا إذا تضمن التأخیر فضیلة لا تحصل بدونه کتکثیر الجماعة“۔ (فتح الملہم، کتاب المساجد، باب استحباب التبکیر بالصبح فی أول وقتها وهو التغلیس و بیان قدر القرأۃ فیها: ۲۱۲/۲، المكتبة الرشیدیہ، کراچی)

(۱) ”ولأن فی الإسفار تکثیر الجماعة، وفی التغلیس تقلیلها، وما یؤدی إلى تکثیر الجماعة، فهو أفضل“۔ (المبسوط، باب مواقیت الصلوۃ: ۲۹۵/۱، المكتبة الغفاریۃ کوئٹہ)
 (۲) ”ینبغی أن یؤذن فی أول الوقت، و یقیم فی وسطه حتی یفرغ المتوضی من وضوئه، والمصلی من صلاته، والمعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

(۳) ”والذی یظهر أن العمل فی عهد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع أن الزمان إذ ذاک کان زمان الشدة فی العمل، والناس کانوا یتقیدون بصلاة اللیل، فلم تکن الجماعة تختل بالتغلیس، ثم إذا نشأ الإسلام و کثر المسلمون و علم أن فیہم ضعفاً، عمل بالإسفار فی زمن الصحابة رضی اللہ عنہم لئلا یفضی إلى تقلیل الجماعة. وقد علمت فیما سبق أن بطأ الناس و تعجلہم مما قد راعاه النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أيضاً، فلو اجتمع الناس الیوم أيضاً، فی التغلیس لقلنا به أيضاً کما فی مبسوط السرخسی، فی باب التیمم: أنه یتحب التغلیس فی الفجر والتعجیل فی الظهر إذا اجتمع الناس ثم قال رحمہ اللہ تعالیٰ بعد أسطر و لعل هذا التغلیس فی رمضان خاصةً، و هكذا ینبغی عندنا إذا اجتمع الناس، وعلیہ العمل فی دار العلوم بدیوبند من عهد الأکابر“۔ (فیض الباری علی صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوۃ، باب وقت الفجر: ۱۳۵/۲، ۱۳۶، حضر راہ بک ڈپو دیوبند الہند)

فیض الباری شرح بخاری میں لکھا ہے کہ رمضان المبارک میں سحری کے بعد عامۃً لوگ سو جاتے ہیں، دیر میں اٹھتے ہیں، نماز قضاء ہو جاتی ہے اس لئے صبح صادق کے بعد اول وقت میں فجر کی نماز پڑھ لی جائے تو سب کو جماعت مل جاتی ہے، نمازیوں کے جمع ہونے کی سہولت کی خاطر اور ان کی نماز کو فوت ہونے سے بچانے کے لئے اس پر عمل کر لیا جائے، لیکن اگر نمازی گیارہ ماہ کے وقت پر حاضر ہو کر شرکت جماعت کریں اور اسی کو پسند کریں تو یہ بھی درست ہے بلکہ اصل مذہب ہے۔ اب نمازیوں کو ایک دوسرے پر طعن کرنا اور جائز و ناجائز کی بحث کرنا اس مسئلہ میں ٹھیک نہیں (۱)۔

جب نماز دونوں طرح بلا کراہت ادا ہو جاتی ہے تو نزاع ختم کیا جائے پابند نمازیوں کی اکثریت کو ترجیح دی جائے (۲)۔ امام اگر چہ تنخواہ دار ہو مگر اس کے ساتھ معاملہ ماتحت نوکر اور خادم جیسا نہ کیا جائے اس کا منصب قابل احترام ہے۔ تنخواہ دینے والوں کو یہ سمجھنا چاہئے کہ ہم خادم ہیں امام مخدوم (۳)، امام کو بھی مقتدیوں کی

(۱) ”عن علی بن الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن من حسن إسلام المرء ترکہ ما لا یعنیہ“۔ (جامع الترمذی، أبواب الزہد، باب: ۵۸/۲، سعید)

(۲) ”أو الخیار إلى القوم، فإن اختلفوا، اعتبر أكثرهم“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعید)

”وإن اختار بعض القوم لهذا والبعض لهذا، فالعبرة لاجتماع الأكثر“۔ (فتاویٰ قاضی خان، باب افتتاح الصلوٰۃ، فصل فیمن یصح الاقتداء بہ و فیمن لا یصح: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(۳) و قوله تعالیٰ: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ (سورة البقره: ۲۲۱)

”فإن الإمام من يؤتم بہ فی أمور الدین من طریق النبوة، و کذا نک سائر الأنبياء أئمة - علیہم السلام - لما أزم اللہ تعالیٰ الناس من اتباعہم والائتمام بہم فی أمور دینہم، فالخلفاء أئمة؛ لأنہم رتبوا فی المحل الذی یلزم الناس اتباعہم و قبول قولہم و أحكامہم، والقضاة والفقہاء أئمة أيضاً، و لهذا المعنی الذی یصلی بالناس یشمی إماماً؛ لأن من دخل فی صلاتہ لزمہ الاتباع لہ و الائتمام بہ“۔

”وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكر، فالأنبياء علیہم السلام فی أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون من بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول و من أزم اللہ تعالیٰ الاقتداء بہم، ثم الإمامة فی الصلوٰۃ و نحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۹۷/۱، ۹۸، قديمی)

رعایت لازم ہے (۱)۔ احکام شرع کی رعایت رکھتے ہوئے مقتدیوں کا لحاظ کیا جائے، متولی کو بھی سب نمازیوں کا لحاظ لازم ہے، ضد سے سب کو باز آنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ الموفق۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۹/۹/۸۸ھ۔

رمضان میں فجر کی نماز ابتدائے وقت میں ادا کرنا

سوال [۲۱۲۵]: رمضان المبارک میں کثرت سے یہ معمول ہو گیا ہے کہ وقتِ سحر ختم ہوتے ہی فوراً اذان کہی جاتی ہے اور دو سنتیں پڑھ کر فوراً نماز فجر ادا کر لی جاتی ہے، مغرب کے علاوہ دیگر نمازوں میں نماز اور اذان میں کس قدر وقفہ ہونا چاہئے؟ ”أسفروا بالفجر“۔ والی حدیث سے رمضان مستثنیٰ ہے؟ معمول مذکور غلط ہے یا صحیح؟ غلص میں نماز پڑھنا بہتر ہے یا سفار میں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حنفیہ کا اصل مسلک تو یہی ہے ”أسفروا بالفجر“ (۳) لیکن اس کی وجہ تکثیر جماعت ہے (۴)۔

(۱) ”ينبغي أن يؤذن في أول الوقت و يقيم في وسطه حتى يفرغ المتوضى من وضوئه، والمصلى من صلاته، والمعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل في بيان كلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشيدية)

(۲) ”وان اختار بعض القوم لهذا و البعض لهذا، فالعبرة لاجتماع الأكثر“۔ (فتاوى قاضى خان، باب افتتاح الصلوة، فصل فيمن يصح الاقتداء و فيمن لا يصح: ۵۲/۱، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعيد)

(۳) ”أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر“۔ (جامع الترمذى، باب ما جاء في الإسفار بالفجر: ۴۰/۱، سعيد)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب وقت الصبح: ۶۱/۱، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائى، كتاب المواقيت، باب الإسفار: ۹۴/۱، قديمى)

”يستحب تأخير الفجر و لا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة، كذا في التبيين. و هذا في الأزمنة كلها إلا صبيحة يوم النحر للحاج بالمزدلفة، فإن هناك التغليس أفضل، هكذا في المحيط“۔ (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثانى في بيان فضيلة الأوقات: ۵۲/۱، ۵۳، رشيدية)

(و كذا في المبسوط، باب موقيت الصلوة: ۲۹۴/۱، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(۴) ”و لأن في الإسفار تكثير الجماعة و في التغليس تقليلها، و ما يؤدي إلى تكثير الجماعة، فهو أفضل“۔ (المبسوط، باب موقيت الصلوة: ۲۹۵/۱، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

رمضان المبارک میں اگر غلّس میں جماعت میں حاضرین حاضر ہوں تو اسفار میں ^{تقلیل} ہو جائے، لوگ سو جائیں، باجماعت نماز فوت ہو جائے تو پھر غلّس کو اختیار کیا جائے گا، جیسا کہ فیض الباری میں بحوالہ مبسوط نقل کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

رمضان میں نماز فجر غلّس میں

سوال [۲۱۲۶]: رمضان شریف کے دنوں میں سحری کھانے کے بعد اگر احتمال ہو کہ فجر کے وقت

آنکھ نہ کھلے گی تو اول وقت نماز پڑھ لینا کیسا ہے اور اسی وقت اذان کہہ کر جماعت کر لینا، اس وجہ سے کہ لوگوں کی اکثر و بیشتر نماز چھوٹ جاتی ہے اور بسا اوقات نماز قضا ہو جاتی ہے بہتر ہے، یا ہر حال میں مسنون وقت میں نماز پڑھی جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

رمضان المبارک میں سحری کے بعد اول وقت فجر کی نماز کے لئے اگر نمازی جمع ہو جائیں اور روزانہ کے وقت معمول تک تاخیر ہونے سے جماعت چھوٹنے یا قضا ہو جانے کا اندیشہ ہے تو اول وقت جماعت کر لینا بہتر ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”فلو اجتمع الناس اليوم أيضاً فى التغليس لقلنا به أيضاً، كما فى مبسوط السرخسى فى باب التيمم: أنه يستحب التغليس فى الفجر والتعجيل فى الظهر إذا اجتمع الناس. قال رحمه الله تعالى بعد أسطرٍ ولعل هذا التغليس فى رمضان خاصة، وهكذا ينبغى عندنا إذا اجتمع الناس، و عليه العمل فى دار العلوم بديوبند من عهد الأكابر.“ (فيض البارى على صحيح البخارى، كتاب مواقیت الصلوة، باب وقت الفجر: ۱۳۵/۲، ۱۳۶ خضر راہ بک ڈپو دیوبند الہند)

(۲) ”عن قتادة عن أنس رضى الله تعالى عنه أن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه حدثه أنهم تسحروا مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قاموا إلى الصلوة. قلت: كم بينهما؟ قال: قدر خمسين أو ستين يعنى آية“. (صحيح البخارى، كتاب مواقیت الصلوة، باب وقت الفجر: ۸۱/۱، قديمی)

”قال الشعرانى فى الميزان: و فى رواية أخرى لأحمد رحمه الله تعالى: ”الاعتبار بحال =

چاند کی روشنی کا ختم ہونا وقتِ فجر کے ختم ہونے کی علامت نہیں

سوال [۲۱۲۷]: چاند کی روشنی کا ختم ہو جانا فجر کا وقت ختم ہو جانے کی علامت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ وقتِ فجر ختم ہونے کی علامت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

= المصلین، فإن شق عليهم التغليس كان الإسفار أفضل، وإن اجتمعوا كان التغليس أفضل. وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى في رد المحتار: نعم ذكر شراح الهداية وغيرهم في باب التيمم أن أداء الصلوة في أول الوقت أفضل إلا إذا تضمن التأخير فضيلةً لا تحصل بدونها كتكثير الجماعة. (فتح الملهم، كتاب المساجد، باب استحباب التكبیر بالصبح في أول وقتها وهو التغليس وبيان قدر القراءة فيها: ۲۱۲/۲، المكتبة الرشيدية المنزل القارى محله باكستان كراچى)

”فلو اجتمع الناس اليوم أيضاً في التغليس لقلنا به أيضاً، كما في مبسوط السرخسي في باب التيمم: أنه يستحب التغليس في الفجر والتعجيل في الظهر إذا اجتمع الناس. قال رحمه الله تعالى بعد أسطر..... ولعل هذا التغليس في رمضان خاصةً، وهكذا ينبغي عندنا إذا اجتمع الناس، وعليه العمل في دار العلوم بديوبند من عهد الأکابر“. (فيض البارى على صحيح البخارى، كتاب مواقیت الصلوة، باب وقت الفجر: ۱۳۵/۲، ۱۳۶، خصر راه بک ڈپو ديوبند الهند)

(۱) ”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلوة أولاً و آخراً..... وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر. وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس“. (جامع الترمذى: ۳۹/۱، أبواب الصلوة، سعيد)

(والطحاوى في معانى الآثار: ۱۰۸/۱، باب مواقیت الصلوة، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۵۵۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الدر المختار: ۳۵۷/۱، ۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

”والدليل على أن آخر الوقت حين تطلع الشمس قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أدرك =

فجر کی نماز کب پڑھی جائے

سوال [۲۱۲۸]: فجر کا وقت ختم ہونے سے کتنی دیر پہلے نماز جماعت ہو جانا چاہئے؟

۲..... نماز فجر کے لئے اس وقت کھڑا ہونا کیسا ہے؟ جب کہ ایک رکعت کے بعد یا سلام پھیرنے سے

پہلے وقت قضا ہو جاتا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱..... اتنی دیر پہلے کہ اگر نماز ختم ہو جانے پر معلوم ہو کہ دوبارہ پڑھنے کی ضرورت ہے کسی وجہ سے نماز

خراب ہو گئی ہے تو سنت کے موافق دوبارہ سورج نکلنے سے پہلے پڑھی جاسکے (۱)۔

۲..... اس سے نماز فاسد ہو جائے گی (۲) اتنی دیر تک مؤخر کرنا جائز نہیں گناہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= ركعة من الفجر قبل طلوع الشمس فقد أدرك،، وفي حديث جرير بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال: قال صلى الله تعالى عليه وسلم: "إنكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها، فافعلوا، ثم تلا قوله تعالى: ﴿ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ﴾ [سورة ق: ۳۹]. (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۸۹/۱، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(۱) "يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يُسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الأول في المواقیت وما يتصل بها: ۵۱/۱، ۵۲، رشيدية) (وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۶۶/۱، سعيد)

(۲) "بخلاف الفجر الخ: أي فإنه لا يؤدي فجر يومه وقت الطلوع؛ لأن وقت الفجر كله كامل فوجبت كاملة، فتبطل بطرؤ الطلوع الذي هو وقت الفساد". (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۷۳/۱، سعيد) "ولو طلعت الشمس وهو في خلال الفجر، فسدت صلاته عندنا". (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۳۰۳/۱، المكتبة الغفارية، كوئٹہ)

(۳) "وقال عطاء بن دينار: الحمد لله الذي قال: ﴿عن صلاتهم ساهون﴾ ولم يقل: في صلاتهم ساهون، =

وقت فجر کا اختتام کب ہوتا ہے

سوال [۲۱۲۹]: چاند کی روشنی ختم ہو جانے کے بعد سورج نکلنے تک جو وقت تقریباً ۱۰، ۱۵/ منٹ کا

رہ جاتا ہے، کیا وہ وقت بھی فجر کا وقت شمار کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سورج کا کنارہ ظاہر ہونے پر وقت فجر ختم ہوتا ہے اس سے پہلے باقی رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= إمام عن وقتها الأول فيؤخرونها إلى آخره دائماً أو غالباً و من اتصف بجميع ذلك فقد تم له نصيبه منها، و كمل له النفاق العملي، كما ثبت في الصحيحين: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "تلك صلوة المنافق، تلك صلوة المنافق، تلك صلوة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان، قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً". (تفسير ابن كثير: ۱۸/۴، مكتبة دار الفحاء دمشق)

قال الله تعالى: ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ وقال ابن عباس رضي الله

تعالى عنهما وجماعة تأخيرها عن وقتها". (روح المعاني: ۲۳۲/۳۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) "عن عبد الله بن عمر، رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "وقت

الفجر ما لم تطلع الشمس". (الصحيح لمسلم: ۲۲۳/۱، كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات

الخمسة، قديمي)

"وقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني، وهو البياض المنتشر المستطير

لا المستطيل، إلى قبيل طلوع ذكاء - بالضم، غير منصرف، اسم الشمس - اه". (الدر المختار:

۳۵۷/۱، ۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

(وكذا في مبسوط السرخسي، كتاب الصلوة، باب مواقيت الصلوة: ۲۸۸/۱، المكتبة الغفاريه)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۵۵۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)

سورج طلوع ہونے میں کتنی دیر لگتی ہے اور وقت اشراق

سوال [۲۱۳۰]: جب سورج نکلنا شروع ہوتا ہے تو کتنے منٹ میں پورا نکل آتا ہے اور اشراق کا

وقت کب سے شروع ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سورج جب نکلنا شروع ہوتا ہے تو دو منٹ چوبیس سکند میں پورا نکل آتا ہے، پھر جب اس کی طرف نظر نہ کی جاسکے اور بالکل سفید ہو جائے تب اشراق کا وقت شروع ہو جاتا ہے، عامتہً بیس منٹ کے بعد بالکل سفید ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

دھوپ سے عصر کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ

سوال [۲۱۳۱]: ہمارے یہاں راجستھان میں آج کل طلوع وغروب کے اوقات میں اور یہاں

کے اوقات میں بارہ منٹ کا فرق ہے، حسینی دوامی جنتری میں یہاں کا طلوع آفتاب کا وقت ۶:۳۳ اور نصف

النہار کا وقت ۱۲:۳۰، اور غروب آفتاب کا وقت ۶:۳۹، لکھا ہے اور ہمارے یہاں ۱۲/ منٹ بعد یہ اوقات ہوتے

ہیں، یعنی ۶:۴۵ پر، طلوع آفتاب اور ۱۲:۴۲، پر نصف النہار اور ۶:۵۱، پر غروب آفتاب، اس لحاظ سے ہمارے

یہاں اگر عصر کی نماز ساڑھے چار بجے ہو تو کیا صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کا شرعی قاعدہ یہ ہے کہ جس وقت سورج بالکل سر پر ہو، کسی سیدھی چیز مثلاً لکڑی زمین میں گاڑ کر

(۱) ”و کرہ تحریماً مع شروق“۔ ”قوله: مع شروق، و ما دامت العين لا تحار فيها، فہی فی حکم

الشروق، كما تقدم في الغروب أن الأصح كما في البحر:

أقول: ينبغي تصحيح ما نقلوه عن الأصل للإمام محمد من أنه ما لم ترتفع الشمس قدر رمح،

فہی فی حکم الطلوع؛ لأن أصحاب المتون مشوا عليه في صلاة العيد حيث جعلوا أول وقتها من

الارتفاع، ولذا جزم به هنا في الفيض و نور الإيضاح“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۱، سعید)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الهندية، كتاب الصلوة: ۱/ ۷۴، ۷۵، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، بحث فروع في شرح الطحاوى: ۲۴۶، سهيل اكيڈمی لاہور)

دیکھ لیا جائے کہ اس کا کتنا سایہ ہے، اس کو سایہ اصلی کہتے ہیں، پھر جب اس لکڑی کا سایہ دو مثل ہو جائے سایہ اصلی کے علاوہ تب عصر کا وقت شمار کیا جائے گا، مثلاً لکڑی ایک گز کی ہے اور سورج سر پر ہونے کے وقت اس کا سایہ ایک بالشت ہے تو جب اس کا سایہ دو گز اور ایک بالشت ہو جائے گا تو سمجھئے کہ عصر کا وقت ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

عصر کا وقت

سوال [۲۱۳۲]: حنفیہ کے نزدیک نماز عصر کا ابتدائی وقت انگریزی مہینوں کے حساب سے یعنی

جنوری میں جو وقت ہے کب تک رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ وقت بلکہ کوئی وقت ایسا نہیں جو گھڑی کے اعتبار سے یکساں ہو بلکہ طلوع، غروب کے اعتبار سے مختلف شہروں کا وقت متفاوت ہے (۲)، اس لئے آپ اپنے شہر کے طلوع غروب کا سالانہ نقشہ کسی کتب خانہ سے لے کر رکھ لیں، عامۃً تاجر لوگ دیگر کتب کی طرح یہ نقشہ بھی برائے فروخت رکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ووقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه سوى في الزوال، ووقت العصر منه إلى الغروب. ولو لم يجد ما يغرز أشار إلى أنه إن وجد خشبة، يغرزها في الأرض قبل الزوال، و ينتظر الظل مادام مترجعاً إلى الخشبة، فإذا أخذ في الزيادة حفظ الظل الذي قبلها، فهو ظل الزوال.“ (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة: ۱/۳۵۹، ۳۶۰، سعيد)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلاة: ۱/۸۰، امداديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الأول في المواقيت: ۱/۵۱، رشيديه)

(۲) ”[تنبیه] قال في الفيض: و من كان على مكان مرتفع كمنارة إسكندرية، لا يفطر ما لم تغرب الشمس عنده، و لأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، و كذا العبرة في الطلوع في حق صلاة الفجر أو السحور.“ (رد المحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم و ما لا يفسده: ۲/۴۲۰، سعيد)

ایک مثل پر عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۳]: زید نے سایہ اصلی کے علاوہ ایک مثل ہونے پر عصر کی نماز پڑھی، زید امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقلد ہے، اس کی نماز ہوگئی یا اعادہ واجب ہے؟ اگر نماز ہوگئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عصر کا وقت ہے اور ظہر کا وقت نکل گیا، اب اگر عمر اپنی بیوی سے یہ کہے کہ اگر میں آج کی ظہر کی ادا پڑھوں تو تین طلاق ہے، اور ایک مثل کے بعد دو مثل پورے ہونے سے پہلے ظہر پڑھی تو عمر کی بیوی کا کیا حکم ہے؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حنفیہ کو صاحبین کے قول کے موافق اس نماز کا اعادہ لازم نہیں، نماز صحیح ہوگئی، امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: ”و بقولهما نأخذ“ (۱)۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ظہر کا وقت سایہ اصلی کے علاوہ دو مثل ہونے تک رہتا ہے، اس لحاظ سے شخص مذکور کی ظہر کی نماز ادا ہوئی (۲)۔ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مثل تک رہتا ہے اس اعتبار سے اس کی یہ ظہر کی نماز قضا ہوئی (۳)۔ دونوں قولوں کو مختلف حضرات فقہاء نے اختیار کیا ہے (۴)۔

(۱) قال العلامة الطحطاوى: ”وقول الطحاوى: و بقولهما نأخذ، يدل على أنه المذهب“. (حاشية

الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، ص: ۱۷۶، قديمي)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعيد)

(۲) ”ووقت الظهر من زواله: أى ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله.....“

سوى فيء الزوال“. (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة: ۱/۵۱، رشيدية)

(۳) ”وروى الحسن عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أن آخر وقتها إذا صار ظل كل شيء مثله سوى فيء

الزوال، وهو قول أبى يوسف، و محمد، و زفر، و الحسن، و الشافعى“. (بدائع الصنائع، كتاب

الصلوة، فصل فى بيان شرائط الأركان: ۱/۵۶۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعيد)

(۴) ”ووقت الظهر من زواله: أى ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه، و عنه مثله، و هو

قولهما و زفر و الأئمة الثلاثة، قال الإمام الطحاوى: و به نأخذ، و فى غرر الأذكار: و هو المأخوذ به، =

عمر کو ملک بضع بذریعہ نکاح متعین طریق پر حاصل ہے اس کے خروج کے لئے بھی غیر مشکوک متعین درجہ درکار ہے: ”إذا لقاء منة الآثار لا ينقض الوقت بالشك“ بحر (۱)۔ وقت کے اندر پڑھنا ادا ہے۔ یہاں تعارض آثار کی وجہ سے وقت کے منقضي ہو جانے میں شک ہے اور شک سے وقت پر خارج ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)، اسی شک پر طلاق کے وقوع کا بھی حکم نہیں ہوگا: ”علم أنه حلف ولم يدر الطلاق أو غيره، لغا كما لو شك أطلق أم لا“۔ درمختار (۳)۔

طلاق ابغض المباحات بھی ہے اس لئے اس سے بھی ممکن اجتناب چاہئے (۴)۔ وقت مذکور میں عصر کو غیر صحیح قرار دینے سے فریضہ ذمہ میں باقی رہتا ہے، اس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کو گناہ سے بچانے کے لئے اس کی

= وفي البرهان: وهو الأظهر، لبيان جبريل، وهو نص في الباب. وفي الفيض: وعليه عمل الناس اليوم، وبه يفتى“. (الدرالمختار).

قال ابن عابدين: ”(قوله: إلى بلوغ الظل مثليه) هذا ظاهر الرواية عن الإمام، نهاية، وهو الصحيح، بدائع، ومحيط، وينايع. وهو المختار، غياثيه. واختاره الإمام المحجوبى..... وفي رواية عنه أيضاً أنه بالمثل يخرج وقت الظهر، ولا يدخل وقت العصر إلا بالمثلين، ذكرها الزيلعي وغيره“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۵/۱، رشيديه)

(۱) ”إذا تعارضت الآثار لا ينقض الوقت بالشك“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۵/۱، رشيديه)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۶۷/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في المبسوط للسرخسي، كتاب الصلوة: ۲۹۰/۱، المكتبة الغفاريه كوئٹہ)

(۲) (راجع رقمها الحاشية: ۱)

(۳) (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب الصريح: ۲۸۳/۱، سعيد)

(۴) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”أبغض الحلال إلى

اللہ عزوجل الطلاق“۔ (سنن أبی داؤد، كتاب الطلاق، باب في كراهية انطلاق: ۲۹۶/۱، دار

الحديث ملتان)

نماز کو صحیح کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۹۳ھ۔

مشکل اول پر عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۲]: زید مسجد اہل حدیث میں امام ہے حالانکہ زید حنفی ہے، مگر مسجد اہل حدیث میں امام ہونے کی وجہ سے نماز عصر وقت عصر شافعی میں پڑھاتا ہے جو وقت حنفی سے پہلے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ اب اگر زید نماز پڑھادینے کے بعد وہ وقت حنفی میں نماز عصر کا پھر تہا اعادہ کرے تو زید کی نماز اور اہل حدیث حضرات کی نماز کا کیا حکم ہوگا؟ زید نماز کا اعادہ کرے یا نہیں؟ دیگر اوقات گو کہ اول وقت میں پڑھاتا ہے مگر یہ اوقات حنفیہ کے نزدیک بھی مسلم ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قول مختار اور مفتی بہ تو یہی ہے کہ وقت عصر مثلین سے شروع ہوتا ہے (۲)، مگر دوسرا قول یہ بھی ہے کہ مثل واحد کے بعد ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ لازم نہیں ہوتا۔ یہ طریقہ صحیح نہیں کہ اہل حدیث کو نماز پڑھادے اور پھر اپنی نماز کا اعادہ کر لیا کرے، اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ جو نماز ان کو پڑھائی ہے وہ زید کے نزدیک صحیح نہیں ہوئی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”فعندہما إذا صار ظل كل شيء مثله، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو رواية محمد عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه، وإن لم يذكره في الكتاب نصاً في خروج وقت الظهر“۔ (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۰/۱، المتکبة الغفاریہ کوئٹہ)

(۲) ”قوله: إلى بلوغ الظل مثليه، هذا ظاهر الرواية عن الإمام، نهاية. وهو الصحيح بدائع، ومحيط، وینابیع. وهو المختار غیائیہ، واختاره الإمام المحبوبي“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

(۳) ”ووقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله، وهو قولهما وزفر والأئمة الثلاثة، قال الإمام الطحاوی: وبه نأخذ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

مثل اول پر عصر پڑھنے کی تفصیل

سوال [۲۱۳۵]: اس ادارہ میں کوکن کے اور کچھ دوسرے علاقہ کے حنفی طلباء بھی تعلیم پاتے ہیں اور چند مدرسین بھی حنفی المسلك ہیں۔ سوال درپیش یہ ہے کہ چونکہ ہم شوافع کے نزدیک عصر کا وقت ایک مثل کے بعد ہوتا ہے اور احناف کا مسلك دو مثل کا ہے۔ لہذا یہ طلباء و مدرسین شوافع کے ساتھ عصر کی نماز ادا کریں تو درست ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں چند امور ضرور ملحوظ خاطر رہیں:

۱: صاحبین آید مثل کے قائل ہیں ۲: علاقہ شافعی ہے۔

لہذا یہاں ایک مثل پر نماز ہوتی ہے، اگر دو مثل پر پڑھیں تو انتشار بلکہ فتنہ کا اندیشہ ہے، یہ معاملہ گاہے گاہے کا نہ ہوگا، بلکہ روزانہ کا ہوگا۔ اگر ایک مثل پر روزانہ نماز ادا کرنا درست نہ ہو تو کیا حنفی المسلك طلباء و اساتذہ کے لئے دوبارہ اذان دینا ہوگی، یا ایک مثل کی اذان کافی ہوگی؟ نیز یہ دوسری جماعت مسجد میں قائم کی جاسکتی ہے، یا جماعت ثانیہ میں شمار ہو کر مسجد کے علاوہ کہیں قائم کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مستقلاً ہمیشہ مثل واحد پر نماز عصر ادا کرنا گویا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کو ترک کرنا ہے (۱) اس لئے ایسا نہ کیا جائے، کبھی اتفاقیہ ایسی نوبت آجائے تو امر آخر ہے، اگر مثلیں پر نماز ادا کی جائے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ دونوں حضرات کے نزدیک بالاتفاق نماز ہو جائے گی (۲)۔ اگر

(۱) "إعلم أن الروایات عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى اختلفت في آخر وقت الظهر، روى محمد عنه: إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى فيء الزوال، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو الذي عليه أبوحنيفة رحمه الله تعالى". (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، باب المواقیت: ۲۱۹/۱، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(و كذا في الدر المختار - كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

(۲) "والأحسن ما في السراج عن شيخ الإسلام: أن الاحتياط أن لا يؤخر الظهر إلى المثل، وأن لا يصلی العصر حتى يبلغ المثليين ليكون مؤدياً للصلاتين في وقتها بالإجماع". (رد المحتار، كتاب

الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

مصالح سمجھ کر یہ صورت اختیار کر لی جائے کہ مثلین پر سب آمادہ ہو جائیں تو اعلیٰ بات ہے (۱) لیکن اس کی خاطر مجبور نہ کیا جائے نہ خلفشار۔ اگر یہ صورت نہ ہو سکے تو حنفی حضرات دوسری مسجد میں جا کر مثلین پر جماعت کر لیا کریں، یہ بھی نہ ہو سکے تو مدرسہ کے ایک کمرہ میں مثلین پر جماعت کر لیا کریں، اذان زیادہ بلند آواز سے کہنے کی ضرورت نہیں اتنی آواز کافی ہے کہ مدرسہ کے مدرسین و طلباء س لیں جن کو نماز مثلین پر پڑھنی ہے۔

جہاں تک ہو سکے خلفشار اور فتنہ سے پورا پرہیز کیا جائے۔ حق تعالیٰ مدرسہ کو ترقی دے اور علم و عمل کی صحیح اشاعت کا ذریعہ بنائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۹۲ھ۔

مثلین سے پہلے عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۶]: آج کل ہمارے یہاں ساڑھے چھ بجے غروب آفتاب ہے، اب اگر مسجد میں ساڑھے چار بجے اذان عصر اور جماعت پونے پانچ بجے ہو تو فقہ حنفی کی رو سے یہ اذان اور جماعت عصر دونوں قبل از وقت سمجھی جائیں گی اور دونوں واجب الاعداد ہوں گی، یا صرف اذان قبل از وقت سمجھی جائیں گی؟

(۱) "قال المشايخ: ينبغي أن لا يصلى العصر حتى يبلغ المثليين، ولا يؤخر الظهر إلى أن يبلغ المثل ليخرج من الخلاف فيها". (الحلبى الكبير، كتاب الصلوة، بحث: فروع فى شرح الطحاوى، ص: ۲۲۷، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) "والفقير أقول مثل قوله فيما يتعلق باقتداء الحنفى بالشافعى، الفقيه المصنف يسلم ذلك:

و أنا رملی فقہ الحنفی لا مر بعد اتفاق العالمین ملخصاً

أى لا جدال بعد اتفاق عالمى المذهبين: وهما رملی الحنفية يعنى به نفسه و رملی الشافعية رحمهما الله تعالى، فتحصل أن الاقتداء بالمخالف المراعى فى الفرائض أفضل من الانفراد إذا لم يجد غيره، وإلا فالإقتداء بالموافق أفضل..... اهـ.

والذى يميل إليه القلب عدم كراهة الاقتداء بالمخالف ما لم يكن غير مراعى فى الفرائض؛ لأن كثيراً من الصحابة والتابعين كانوا أئمة مجتهدين و هم يصلون خلف إمام واحد تبين مذاهبهم. وإنه لو انتظر إمام مذهبه بعيداً عن الصفوف، لم يكن إعراضاً عن الجماعة للعلم بأنه يريد جماعة أكمل من هذه الجماعة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۶۳، ۵۶۴، سعيد)

اور عصر کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

عصر اور مغرب کے درمیان فاصلہ کتنا ہے؟

سوال [۲۱۳۷]: ۲..... سایہ اصلی چھوڑ کر ابتدائے مثلین سے غروب آفتاب تک دو گھنٹہ کا فاصلہ

ہوتا ہے یا پونے دو گھنٹہ کا، اور کسی موسم میں یہ فاصلہ دو گھنٹہ کا ہوتا ہے؟

۳..... ابتدائے مثلین سے غروب آفتاب تک کا درمیانی فاصلہ گرمی سردی وغیرہ اختلاف موسم کی بناء پر

بدلتا رہتا ہے یا ہمیشہ یکساں ہی رہتا ہے؟ اگر درمیانی فاصلہ بدلتا ہے تو کس موسم میں کس جگہ، تقریباً کتنے منٹ کا

فرق رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر مثلین پر جماعت عصر ہوئی تو بالاتفاق اس کا اعادہ نہیں (۱)، اذان کچھ پہلے ہوئی ہو تو اس کی

وجہ سے جماعت کا اعادہ لازم نہیں ہوتا۔ مثلین سے کچھ پہلے مثل واحد کے بعد جو جماعت ہو جائے اس کا بھی

ایک قول پر اعادہ نہیں (۲)۔ علمائے احناف حریم شریفین میں پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں کرتے جو کہ بالیقین

مثلین سے پہلے ہوتی ہے (۳)۔

(۱) "اعلم أن الروایات عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى اختلفت في آخر وقت الظهر، روى محمد عنه:

إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى فيء الزوال، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو الذي عليه

أبو حنيفة رحمه الله تعالى". (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، باب المواقیت: ۲۱۹/۱،

مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

(۲) "وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن آخر وقتها إذا صار ظل كل شيء مثله سوى فيء

الزوال، وهو قول أبي يوسف، ومحمد، وزفر، والحسن، والشافعي". (بدائع الصنائع، كتاب

الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۶۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

(۳) "وانظر هل إذا لزم من تأخير العصر إلى المثليين فوث الجماعة يكون الأولى التأخير أم لا؟ والظاهر

الأول، بل يلزم لمن اعتقد رجحان قول الإمام، تأمل". (ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

۲..... یہ سب جگہ اور ہمیشہ یکساں نہیں (۱)۔

۳..... بدلتا رہتا ہے، سردی میں کم ہوتا ہے، مقامات کے لحاظ سے تفاوت بھی مختلف ہوتا ہے (۲)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱/۹۵ھ۔

عصر کی نماز کی ابتداء کامل وقت میں اور اختتام ناقص وقت میں

سوال [۲۱۳۸]: سبب وجوب نماز جزء متصل الا اذا ہوتا ہے، اس بنا پر علمائے احناف یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص عصر کی نماز وقت مکروہ میں شروع کرے اور پھر اثنائے صلوة میں آفتاب غروب ہو گیا تو اس کی نماز صحیح ہوگئی، کیونکہ ”اداء کما وجب“ پایا گیا۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عصر کی نماز وقت کامل میں شروع کرے اور نیت باندھنے کے بعد وقت ناقص شروع ہو گیا، لیکن ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا ہے تو اس کی یہ نماز صحیح ہوگئی یا نہیں؟ شبہ کی وجہ یہ پیش آئی کہ ”اداء کما وجب“ نہیں پایا گیا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی یہ نماز صحیح ہوگی، آپ کا شبہ اور اس کا جواب شرح مدیة المصلی، ص: ۲۳۷ میں مذکور ہے: ”فقد

(۱) ”و یختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدر المختار). وقال ابن عابدین: ”قوله: و یختلف باختلاف الزمان): والمكان أى طولاً وقصراً أو انعداماً بالکلیة، كما أو ضححه ح“۔ (ردالمختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۰، سعید)

(و کذا المبسوط، باب مواقیب الصلوة: ۱/۲۸۹، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلوة: ۱/۶۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)
(۲) ”ولکننا نستدل بقول الله تعالى: ﴿لذلوک الشمس﴾ [سورة الإسراء: ۷۸]: أى لزوالها والمراد من الفیء مثل الشراک الفیء الاصلی الذي يكون للأشیاء وقت الزوال، و ذلك یختلف باختلاف الأمکنة والأوقات، فاتفق ذلك القدر فی ذلك الوقت“۔ (المبسوط، کتاب الصلوة، باب مواقیب الصلوة: ۱/۲۸۹، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۰، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلوة: ۱/۶۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

یقال: فینبغی أنه لو شرع فیها أول الوقت قبل الاصرار، ثم اصفرت، وهو فی خلالها أن تفسد لعروض النقصان علی ما وجب بالسبب الكامل، والجواب أن الشرع لما جعل للمكلف شغل كل الوقت بالعبادة، وهو العزيمة، فقد اغتفر فی حقه مالا يمكن ذلك إلا به لكونه من جملة أجزاء الوقت به“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

اذانِ مغرب کے بعد نماز کتنی تاخیر سے ہونی چاہیے؟

سوال [۲۱۳۹]: مغرب کی اذان کے بعد نماز میں کس قدر تاخیر مناسب ہے؟ بعض جگہ بہت ہی

جلدی کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اتنا وقفہ کر لینا چاہئے کہ مؤذن اذان سے فارغ ہو کر صف میں پہنچ جائے اور اذان کے بعد دعاء بھی پوری

ہو جائے (۲) جب مؤذن موجود ہو تو بہتر ہے کہ وہی تکبیر کہے یا دوسرے کو اجازت دیدے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۱۴۰۱ھ۔

(۱) (الحلبی الکبیر، بحث: فروع فی شرح الطحاوی، ص: ۲۲۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۲۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۱/۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”و یجلس بینہما بقدر ما یحضر الملازمون مراعیاً لوقت الندب، إلا فی المغرب فیسکت قائماً ثلاث

آیات قصار، و یکره الوصل إجماعاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة

وکیفیتہما: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۳، رشیدیہ)

(۳) ”و منها: أن من أذن فهو الذی یقیم، وإن أقام غیره فإن کان یتأذی بذلك یکره؛ لأن اکتساب

أذی المسلم مکروه، وإن کان لا یتأذی به لا یکره“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فیما یرجع

إلی صفات المؤذن: ۱/۶۳۸، دارالکتب العلمیہ بیروت) =

کیا مغرب اور فجر کا وقت برابر ہے؟

سوال [۲۱۴۰]: نقشہ دائمی (جو سید طاہر حسین صاحب کا تیار کردہ اور مولوی مفتی کفایت اللہ صاحب، مولوی حاجی کرامت اللہ صاحب، مفتی نور الدین صاحب کا تصدیق شدہ ہے) میں تحریر ہے کہ مغرب کا وقت بھی فجر کے برابر ہے، یعنی ایک گھنٹہ بیس منٹ ہے، مگر ایک صاحب فرماتے ہیں کہ مغرب کا وقت تارے چمکنے پر ختم ہو جاتا ہے، صرف آدھ گھنٹہ ہے۔ کون سا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فجر کا وقت اور مغرب کا وقت تقریباً برابر ہیں، محض تارے چمکنے پر مفتی بہ قول کے موافق ختم نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

وقتِ مغرب کی توضیح

سوال [۲۱۴۱]: مغرب کی نماز کا وقت سورج کے غروب ہونے کے بعد فوراً شروع ہو جاتا ہے یا کچھ دیر بعد شروع ہوتا ہے اور کب تک رہتا ہے؟ غفلت کر کے نماز کے وقت کو باطل کر دیا تو اب نماز ادا ہوگی یا قضاء؟

= (و كذا في الفتاوى العالمكيريہ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفتہ واحوال المؤذن: ۵۴/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۴۷/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و أول وقت المغرب إذا غربت الشمس وأخر وقتها ما لم يغب الشفق ثم الشفق هو البياض الذي في الأفق بعد الحمرة عند أبي حنيفة، وعندهما هو الحمرة“۔ (الهدايہ، كتاب الصلوة، باب المواقیت: ۸۱/۱، ۸۲، شركة علمية ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۶/۱، ۴۲۷، رشیدیہ)

(و كذا في المبسوط، كتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۲/۱، ۲۹۳، مكتبة الفغاريہ كوئٹہ)

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، كتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، جواب سوال نمبر: ۴۲، ۴۱، سے

یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب اور فجر کے وقت برابر ہیں۔ (۴۷/۲، امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

سورج غروب ہوتے ہی فوراً مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے، جب بادل ہو تو کسی قدر احتیاط کر لی جائے تاکہ غروب کا یقین ہو جائے (۱)۔ غروب کے بعد مغرب کی جانب کچھ دیر تک آسمان پر سرخی رہتی ہے، پھر کچھ دیر تک سفیدی رہتی ہے، مغرب کی نماز کا وقت سفیدی ختم ہونے پر ختم ہو جاتا ہے، احتیاط یہ ہے کہ سرخی ختم ہونے سے پہلے ہی نماز مغرب سے فراغت کر لی جائے (۲)، دیر کرنے سے نماز مکروہ ہوگی قضاء ہو جانے کا بھی اندیشہ ہے (۳)، نماز کو قضاء کرنا وقت پر ادا نہ کرنا کبیرہ گناہ ہے، اس پر سخت وعید آئی ہے، کذا فی الزواجر عن اقتراف الكبائر (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مغرب کا کل وقت کتنا ہے؟

سوال [۲۱۴۲]: مغرب کا وقت اذان مغرب کے بعد کتنے گھنٹے رہتا ہے؟

(۱) ”و فی یوم الغیم المستحب تأخیر الفجر والظہر والمغرب و یؤخر المغرب لکیلا یقع قبل غروب الشمس“۔ (المبسوط، باب مواقیب الصلوة: ۳۰۰/۱، المكتبة الغفاریة کوئٹہ)

(۲) ”و وقت المغرب منه إلى غیوبة الشفق و هو الحمرة عندهما، و به یفتی، هكذا فی شرح الوقایة. وعند أبی حنیفة الشفق هو البیاض الذی یلی الحمرة، هكذا فی القدوری. و قولهما أوسع للناس، و قول أبی حنیفة رحمه الله تعالیٰ أحوط“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الأول فی أوقات الصلوة: ۵۱/۱، رشیدیہ)

(۳) ”و یکره تأخیرها إلى اشتباک النجوم لرؤية أحمد: ”لا تزال أمتی بخیر ما لم یؤخروا المغرب حتی تشتبک النجوم“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۳۱/۱، رشیدیہ)

(۴) قال الله تعالیٰ: ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة و اتبعوا الشهوات، فسوف یلقون غیاً، إلا من تاب﴾ قال ابن مسعود رضی الله تعالیٰ عنه: لیس معنی ”أضاعوها“ ترکوها بالکلیة، و لكن أخروها من أوقاتها.

[تنبیہات] منها: عدما ذکر من أن کلاً من ترک الصلوة و تقدیمها علی وقتها و تأخیرها عنه بلا عذر کبیرة“۔ (الزواجر عن اقتراف الكبائر لابن حجر المکی الهیثمی: ۱۳۳/۱، ۱۳۷. بحث الکبیرة السابعة و السبعون: تعمد تأخیر الصلوة عن وقتها، دار المعرفة بیروت)

الجواب حامداً و مصلياً :

مغرب کا وقت عامۃً ہمارے اطراف میں ڈیڑھ گھنٹہ سے کچھ کم رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم / رجب / ۱۳۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲ / ۷ / ۱۳۸۸ھ۔

وقتِ عشاء اور تراویح

سوال [۲۱۴۳]: شبینہ متعارفہ جو ایک رات میں ہوتا ہے عند الشرح اس کا کیا حکم ہے؟ اس

میں اکثر کوتاہیاں قارئین و سامعین سے واقع ہوتی ہیں۔

۲..... نقشہ سحر و افطار کے حساب سے ۲۰ / رمضان المبارک کو افطار ریواڑی کا ۶ / بجکر ۲۹ / منٹ پر تھا،

شبینہ کی وجہ سے عشاء کی اذان ۷ / بجکر ۳۰ / منٹ پر دی گئی اور ۵ / منٹ بعد یعنی ۳۵ / پر جماعت کر دی گئی۔ لہذا

اذان و جماعت ہوئی یا نہیں؟ اگر نہیں تو فرض ادا ہوا یا نہیں اور تراویح ہوئیں یا نہیں اور اس میں جو قرآن شریف

پڑھا گیا اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... ممنوع ہے (مفاسد کثیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے): ”و یجتنب المنکرات ہذرمۃ القرآءة

وترک تعوذ و تسمیة و طمانینة و تسبیح و استراحة“۔ درمختار مع رد المحتار ۱ / ۴۷۵ (۲)۔

۲..... عشاء کا وقت مغرب کے وقت کے بعد شروع ہوتا ہے اور مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا

ہے۔ شفق کی تفسیر میں دو قول ہیں: اول یہ کہ اس سے مراد حُرمت ہے، اسی کو مراقی الفلاح، ص: ۵۹، میں مفتی بہ کہا

(۱) ”و اول وقت المغرب إذا غربت الشمس، و آخر وقتها ما لم یغیب الشفق ثم الشفق هو

البیاض الذی فی الأفق بعد الحمرة عند أبی حنیفة، و عندهما هو الحمرة“۔ (الهدایة، کتاب الصلوة:

۱ / ۸۱، ۸۲، باب المواقیت، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱ / ۴۲۶، ۴۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۱ / ۲۹۲، ۲۹۳، المکتبۃ الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوة، الباب الأول فی المواقیت: ۲ / ۴۷، امدادیہ ملتان)

(۲) (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲ / ۴۷، سعید)

گیا ہے، یہی صاحبین کا قول ہے (۱)۔

دوم یہ کہ اس سے مراد بیاض ہے جو کہ حمرت کے بعد ہوتی ہے اور یہ امام صاحب کا قول ہے اور شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تقویت کی ہے، بحر میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے (۲)۔ لہذا اگر اس روز ۷/بجکر ۳۰/ منٹ پر شفقِ احمر غائب ہو چکی تھی مگر شفقِ ابیض غائب نہیں ہوئی تھی تو قول اول پر نماز و اذان درست ہوگی اور قولِ ثانی پر نہیں درست ہوئی، احتیاطاً فرضِ عشاء کا اعادہ کر لیا جائے اور بس (۳)۔

اور اگر شفقِ ابیض بھی غائب ہو چکی تھی تو دونوں قول پر نماز صحیح ہوگی۔ اگر شفقِ احمر بھی غائب نہیں ہوئی تھی تو کسی کے قول پر بھی صحیح نہیں ہوئی، فرض نماز کا اعادہ ضروری ہے (۴)، سنن و تراویح کا اعادہ نہیں، نماز وتر تو

(۱) ”وَأول وقت المغرب منه: أي غروب الشمس إلى قبيل غروب الشفق الأحمر على المفتي به، و هو رواية عن الإمام، و عليها الفتوى، و بها قالوا، لقول ابن عمر: ”الشفق الحمرة“. و هو مروى عن أكابر الصحابة، و عليه إطباق أهل اللسان، و نُقل رجوع الإمام إليه“. (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة: ۱۷۷، ۱۷۸، قديمی)

(۲) ”(قوله: و هو البياض): أي الشفق هو البياض عند الإمام و هو مذهب أبى بكر الصديق، و عمر و معاذ و عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہم..... و قال في آخره: فثبت أن قول الإمام هو الأصح الخ، و بهذا ظهر أنه لا يفتى و يعمل إلا بقول الإمام الأعظم“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۲۷، رشیدیہ) (و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب المواقیت: ۱/۲۲۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) ”وَأول وقت العشاء حين يغيب الشفق. و اختلفوا في تفسير الشفق: فعند أبى حنيفة: هو البياض، و هو قول أبى بكر الصديق، و عمر و معاذ و عائشة -رضى الله تعالى عنهم- و عند أبى يوسف و محمد و زفر و الشافعي رحمهم الله تعالى: هو الحمرة، و هو قول عبد الله بن عباس و عبد الله بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم“. (بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/۵۶۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۴) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورة النساء: ۱۰۳) أي: فرضاً مؤقتاً، حتى لا يجوز أداء الفرض قبل وقته إلا صلاة العصر يوم عرفة على ما يذكر“. (بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/۵۵۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”ومن الشروط الوقت للفرائض الخمس بالكتاب والسنة والإجماع على اشتراط في عدة من المعتمدات..... و يشترط اعتقاد دخوله لتكون عبادة بينة جازمة؛ لأن الشك ليس بجازم، حتى لو صلى و عنده أن الوقت لم يدخل فظهر أنه كان قد دخل، لا تجزيه؛ لأنه لما حكم بفساد صلاته بناه على دليل شرعى و هو تحريره لا ينقلب جائزاً إذا ظهر خلافه، و يخاف عليه في دينه“. (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة و أركانها، ص: ۲۱۵، قديمی)

بعد تراویح جب پڑھی تب تو وقت میں کوئی تردد نہیں رہا ہوگا (۱) اس کا بھی اعادہ نہیں (۲)۔

تنبیہ: غروب شفق کا وقت اختلافاتِ زمان و مکان سے مختلف ہوتا رہتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عشاء کی نماز رات تین بجے

سوال [۲۱۴۴]: عشاء کی نماز اگر ایک یا دو یا تین بجے رات میں پڑھی جائے تو یہ ادا ہوگی یا قضاء؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس وقت پڑھنے سے بھی نماز ادا ہی ہوگی قضاء نہیں ہوگی، مگر اتنی دیر تک مؤخر نہ کریں، جماعت کے

ساتھ وقت مقررہ پر ادا کریں (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۳ھ۔

(۱) ”ووقت العشاء والوتر منه إلى الصبح، ولكن لا يصح أن يقدم عليها الوتر إلا ناسياً لوجوب

الترتيب“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۶۱، سعید)

(۲) ”وقضاء الفرض والواجب والسنة فرض وواجب سنة - لف ونشر مرتب - اه“۔ (الدر المختار،

كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۶۶، سعید)

(۳) ”[تنبیہ] قال فی الفیض: ومن كان على مكان مرتفع كمنارة إسكندرية، لا يفطر ما لم تغرب

الشمس عنده، ولأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، وكذا العبرة في الطلوع في حق صلاة الفجر

أو السحور“۔ (رد المحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۲/۴۲۰، سعید)

(۴) ”وتأخير عشاء إلى ثلث الليل، قيده في الخانية بالشتاء، أما الصيف فيندب تعجيلها، فإن أخرها إلى

ما زاد على النصف، كره لتقليل الجماعة، أما إليه فمباح“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة:

۱/۳۶۸، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/۵۷۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۰، رشيدية)

بارہ بجے کے بعد نماز عشاء

سوال [۲۱۴۵]: کیا بارہ بجے کے بعد عشاء کی نماز مکروہ ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نصف شب کے بعد تک نماز عشاء کو مؤخر کرنا مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عشاء، سحری، تہجد وغیرہ کے اوقات

سوال [۲۱۴۶]: کیا نماز عشاء اور نماز تہجد اور سحری کھانے کے وقت کی انتہا ایک ہے، یعنی صبح

صادق کے اندر تک ان تینوں کی انتہا ہے؟ اور تہجد کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے اور اس کی انتہا کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان سب کا انتہائی وقت ایک ہے۔ طلوع صبح صادق سے کچھ دیر پہلے سحری کھانا افضل ہے، سحری میں دیر

چاہئے، مگر نہ اس قدر کہ صبح صادق ہو جانے کا شک ہو جائے بلکہ اس سے پہلے پہلے ختم ہونی چاہئے (۲)۔ اور تہجد

(۱) ”(فإن أخرجها إلى ما زاد على النصف)، كره لتقليل الجماعة، أما إليه فمباح“۔ (الدر المختار، كتاب

الصلوة: ۳۶۸/۱، سعید)

(و كذا بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۷۷/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في المبسوط، كتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۷/۱، المكتبة الغفاريه كوئٹہ)

(۲) ”وأول وقت العشاء إذا غاب الشفق على القولين، وآخره ما لم يطلع الشمس: أي الجزء الذي قبيل

طلوع الفجر من الزمان“۔ (الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، بحث: فروع في شرح الطحاوی،

ص: ۲۲۹، سهیل اکیڈمی لاہور)

”التسحر مستحب، و وقته آخر الليل. قال الفقيه أبو الليث: و هو السدس الأخير، هكذا في

السراج الوهاج. ثم تأخير السحور مستحب، كذا في النهاية. و يكره تأخير السحور إلى وقت يقع فيه

الشك، هكذا في السراج الوهاج“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلوة، الباب الثالث فيما يكره

للصائم و ما لا يكره: ۲۰۰/۱، رشیدیہ)

کا وقت بھی عشاء کے بعد تمام رات ہے، لیکن سو کر اٹھ کر پڑھنا زیادہ موجب ثواب ہے اور سب سے آخر میں پڑھنا افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

تہجد اور وتر کا آخری وقت

سوال [۲۱۴]: غلبہ نیند کی وجہ سے نماز تہجد کی پابندی نہیں ہوتی، سو تہجد اور وتر کی نمازوں کا آخری

وقت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صحیح صادق پر تہجد اور وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اگر ابھی آخر شب میں اٹھنے کی عادت پختہ نہیں تو وتر

(۱) ”و صلاة الليل وأقلها - على ما في الجوهرة - ثمان، و لو جعله أثلاثاً، فالأوسط أفضل، و لو أنصافاً فالأخير أفضل“۔ (الدر المختار)۔ ”وقد ذكر القاضي حسين من الشافعية أنه في الاصطلاح التطوع بعد النوم، وأيد بما في معجم الطبراني من حديث الحجاج بن عمر رضى الله تعالى عنه قال: ”يحسب أحدكم إذا قام من الليل يصلى حتى يصبح أنه قد تهجد، إنما التهجد: المرء يصلى الصلاة بعد رقدة“۔ غير أنه في سنده ابن لهيعة، وفيه مقال أقول: الظاهر أن حديث الطبراني الأول بيان لكون وقته بعد صلاة العشاء، حتى لو نام، ثم تطوع قبلها، لا يحصل السنة، فيكون حديث الطبراني الثاني مفسراً لمأول، وهو أولى من إثبات التعارض والترجيح“۔ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲۴/۲، سعید)

(و كذا في إعلاء السنن، باب النوافل والسنن: ۴۹/۷، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی)

”ولو أراد أن يقوم نصفه و ينام نصفه، فقيام نصفه الأخير أفضل لقلّة المعاصي فيه غالباً، وللحديث الصحيح: ”ينزل ربنا إلى السماء الدنيا في كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول: (من يدعوني فأستجيب له؟ و من يسألني فأعطيه؟ من يسفرني فأغفر له)“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة،

باب الوتر والنوافل: ۲۵/۲، سعید)

سونے سے پہلے ہی پڑھ لیا کریں (۱) قضاء کرنا گناہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۴/۸۹ھ۔

تہجد کا وقت

سوال [۲۱۲۸]: تہجد کی نماز کب لاگو ہوتی ہے؟ ایک شخص کہتا ہے کہ کوئی انسان رات بھر نہ سوئے اس پر تہجد کی نماز لاگو نہیں ہوتی، وہ کہتا ہے کہ ایک نیند نکلنے کے بعد ہی نماز تہجد لاگو ہوتی ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

عامۃً بعد عشاء لوگ سو جاتے ہیں پھر اٹھ کر نماز پڑھی جاتی ہے تو وہ تہجد کہلاتی ہے (۳)، لیکن اس کا

(۱) ”والوتر إلى آخر الليل لمن يثق بالانتباه: أي ندب تأخير الوتر إلى آخر الليل إذا كان يثق من نفسه أنه ينتبه ليصلي، ليكون الوتر حتماً لقيام الليل كله، لقوله عليه السلام: ”اجعلوا آخر صلاتكم من الليل وتراً“۔ رواه البخاري و مسلم وغيرهما. فإن لم يثق بالانتباه، أوتر قبل النوم لحديث جابر رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: ”أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل، فليوتر ثم ليرقد، و من وثق بقيام من آخر الليل فليوتر من آخره، فإن قراءة آخر الليل محضورة و ذلك أفضل“۔ رواه مسلم وغيره“۔
(تبيين الحقائق، كتاب الصلوة: ۱/۲۲۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في بيان فضيلة الأوقات: ۱/۵۲، رشيدية)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۱، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ و قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما و جماعة: تأخيرها عن وقتها“۔ (روح المعاني: ۳۰/۲۴۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)
(و كذا في تفسير ابن كثير: ۴/۷۱۸، مكتبة دار الفحاء دمشق)

(۳) ”وقد ذكر القاضي حسين من الشافعية أنه في الاصطلاح التطوع بعد النوم، وأيد بما في معجم الطبراني من حديث الحجاج بن عمر رضي الله تعالى عنه قال: ”يحسب أحدكم إذا قام من الليل يصلي حتى يصبح أنه قد تهجد إنما التهجد، المرء يصلي الصلاة بعد رقدة“۔ غير أنه في سننه ابن لهيعة، وفيه مقال أقول: الظاهر أن حديث الطبراني الأول بيان لكون وقته بعد صلوة العشاء، حتى لو نام ثم تطوع قبلها، لا يحصل السنة، فيكون حديث الطبراني الثاني مفسراً للأول، وهو أولى من إثبات التعارض والترجيح“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، الوتر والنوافل: ۲/۲۳، سعيد)

(و كذا في إعلاء السنن، باب النوافل والسنن: ۷/۴۹، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی)

مطلب یہ نہیں کہ جو شخص تمام رات بیداری اور نماز میں مشغول رہے تو اس کا اجر عام تہجد سے کم ہے بلکہ اجر زیادہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی نماز اول وقت میں

سوال [۲۱۴۹]: تقریباً چالیس برس سے ہماری مسجد میں اذان جمعہ کا وقت ایک بجے اور خطبہ پونے دو بجے ہے، یہ مسجد شہر کے وسط میں ہے، حنفیہ مذہب کی مرکزی جامع مسجد تصور ہوتی ہے، کیونکہ پرانی جامع مسجد اہل حدیث حضرات کے انتظام میں ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ خطبہ ڈیڑھ بجے ہو، اور بعض کہتے ہیں کہ پونے دو بجے ہو، دو فریق بن گئے ہیں۔ وقت کی تبدیلی ہمیشہ سے امام صاحب کے ذمہ تھی، اب وہ کس کی بات مانیں اور کس کی نہ مانیں۔ سوال یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کا افضل وقت کیا ہے؟ تاخیر مناسب ہے یا عجلت بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے، نمازیوں کی سہولت کے لئے اگر کچھ تاخیر ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

(۱) (راجع أحسن الفتاوى: ۳/۳۹۳، سعید)

(۲) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، كان يصلي الجمعة حين

تميل الشمس“ (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس: ۱/۱۲۳، قديمي)

(وإعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب أن وقت الجمعة بعد الزوال: ۸/۴۵، إدارة القرآن كراچی)

”و جمعة كظهر أصلاً واستحباً في الزمانين؛ لأنها خلفه“ (الدر المختار). وقال ابن عابدين:

”(واستحباً في الزمانين): أي الشتاء والصيف، لكن جزم في الأشباه من فن الأحكام أنه لا يسن لها

الإبراد..... وقال الجمهور: ليس بمشروع؛ لأنها تقام بجمع عظيم، فتأخيرها مفض إلى الحرج ولا

كذلك الظهر، موافقة الخلف لأصله من وجه ليس بشرط“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۶۷، سعید)

نماز عید کا وقت

سوال [۲۱۵۰]: نماز عید الفطر، عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زوروں کی بارش ہوتی رہی، سردست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے۔ تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

۲..... اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کیا کرنا چاہئے، کیسے نماز ادا ہو؟ کوئی عبارت نہیں ہے جس میں نمازی آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... زوال آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں، مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے:

”وابتداء وقت صلوة العیدین من ارتفاع الشمس إلى قبل زوالها، وتؤخر صلوة عید الفطر لعذر كالمطر ونحوه إلى الغد فقط، وتؤخر صلوة عید الاضحیٰ لعذر إلى ثلاثة أيام، اه“۔
طحطاوی ومراقی الفلاح (۱)۔

۲..... نمبر ایک میں جواب آگیا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۳۷۷ھ۔

قطب جنوبی و شمالی میں نماز روزہ کس طرح ہے؟

سوال [۲۱۵۱]: قطب شمالی و قطب جنوبی کے مسلمان جہاں چھ مہینہ رات اور چھ مہینہ دن رہتا ہے، وہاں کے لوگ روزہ نماز کس طرح پورا کرتے ہیں؟ گھڑی گھنٹہ کے اعتبار سے یا دن رات کے اعتبار سے؟

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۳۲، ۵۳۸، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/ ۱۷۱، ۱۷۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة العیدین: ۲/ ۲۷۸، ۲۸۴، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريج المسئلة تحت عنوان: ”جمعہ کی نماز اول وقت میں“۔)

الجواب حامداً و مصلياً :

قطب شمالی اور قطب جنوبی میں کیا ہوتا ہے، وہ لوگ کس طرح روزہ نماز ادا کرتے ہیں، اس کا جواب ان سے ہی حاصل کیجئے، پھر میرے پاس بھی بھیج دیجئے، اس کے بعد دیکھ لیا جائے گا کہ ان کا عمل موافق شرع ہے یا نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۵ھ۔

چھ مہینہ دن، چھ مہینہ رات والے مقام پر نماز کی کیفیت

سوال [۲۱۵۲]: جس ملک میں چھ ماہ رات اور چھ ماہ دن رہتا ہے وہاں دن والی نمازیں اور

(۱) ایسے مقامات میں نمازیں اندازہ سے ادا کی جائیں گی: ”روی مسلم عن النواس بن سمعان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ذکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الدجال ولبثہ فی الأرض أربعین يوماً، یوم کسنة، و یوم کشهر، و یوم کجمعة، و سائر آیامہ کأیامکم، قلنا: فذلک الیوم الذی کسنة یکفینا فیہ صلاة یوم؟ قال: ”لا، قَدِّرُوا لہ قدرہ اھ۔“ قال الأسنوی: و یقاس علیہ الیومان التالیان، والشهر الکمال وجوب القضاء استدلالاً بحديث الدجال، و تبعه ابن الشحنة فصحح فی الغازہ، و ذکر فی المنع أنه المذهب، ولا ینوی القضاء لفقد وقت الأداء“ (حاشیة الطحطای علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، ص: ۱۷۸، قدیمی)

”و فاقد وقتہما کبلغار، فإن فیہا بہما، فیقدر لہما، و لا ینوی القضاء لفقد وقت الأداء۔“

(الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۳۶۲، سعید)

”و هو ما تواطأت علیہ أخبار الإسراء من فرض اللہ تعالیٰ الصلوات خمساً بعد ما أمر أولاً بخمسين، ثم استقر الأمر علی الخمس شرعاً عاماً لأهل الآفاق، لا تفصیل بین قطر و قطر۔“

(رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۳، سعید)

”قال الرملی فی شرح المنہاج: و یجری ذلک فیما لو مکث الشمس عند قوم مدّة اھ۔ قال فی إمداد الفتاح: قلت: و كذلك یقدر لجميع الآجال كالصوم والزكاة والحج والعدة وآجال البیع والسلم والإجارة، و ینظر ابتداء الیوم، فیقدر کل فصل من الفصول الأربعة بحسب ما ینزل کل یوم من الزیادة والنقص، کذا فی کتب الشافعیة، و نحن نقول بمثلہ؛ إذ أصل التقدير معقول به إجماعاً فی الصلوات اھ۔“ (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۲۸، رشیدیہ)

رات والی نمازیں دن میں ادا کر سکیں گے یا نہیں؟ اور اگر ادا کریں گے تو کس طرح ادا کریں گے، آیا گھنٹوں کے اعتبار سے یا کسی اور اعتبار سے؟ جواب مدلل اور واضح تحریر فرمائیں۔

۲..... نیز جس جگہ ادھر سورج غروب ہوا اور ادھر طلوع ہوا، اس کا کیا حکم ہے اور ہر دو ملک کس جگہ واقع

ہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلياً :

۱..... گھنٹوں کے اعتبار سے ادا کریں گے، مگر محققین فن جغرافیہ نے تصریح کی ہے کہ وہ مقامات غیر آباد ہیں، کسی حیوان کی زندگی وہاں دشوار ہے، ایسے مقامات کو ارضِ تسعین کہتے ہیں، منجائے آبادی جزیرہ لولی ہے، جس کا عرض خط استوا سے تریسٹھ درجہ ہے اور بعض ساڑھے چونسٹھ درجہ تک آبادی کے قائل ہیں۔ ”ناظورۃ الحق“ وغیرہا سے معلوم ہوتا ہے کہ ازمنہ متاخرہ میں عرض ۶۶/ درجہ تک آبادی کے نشانات موجود تھے۔ گھنٹوں کی تعیین و تفصیل آفتاب کی گردش کے ماتحت ہوگی۔ پوری وضاحت مطلوب ہو تو مسٹر فریجر کے سوالات کے جوابات تحریر فرمودہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی دیکھئے، مجموعۃ الفتاویٰ میں بھی اس کا ذکر ہے (۱)۔

۲..... اس مقام کا نام بلغار ہے، یہاں بعض ایام میں عشاء کا وقت نہیں ملتا، بلکہ غروب کے بعد جلد ہی آفتاب طلوع ہو جاتا ہے۔ مورخ مغربی ابن بطوطہ نے بھی ”تحفة النظائر فی غرائب الأمصار“ میں اپنا اس مقام پر پہونچنا درج کیا ہے (۲)۔ اس مقام والوں کے لئے نماز عشاء کے متعلق کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ فرض

(۱، ۲) ”مخفی نماز نصوص احکام مثل صوم و صلوة وغیرہ عامہ اند جمیع مکلفین جمیع بلاد در جمیع ازمان، بآنها مکلف اند باختلاف اقالیم و طولِ نہار وغیرہ در فرضیت صوم رمضان تخللے نخواهد شد. و آنچه بنیال میگذرد کہ در آن بود کہ طولِ نہار بغایت رسیده صوم رمضان بر در همچو ایام موجب ہلاک است؟ دفعش اینکہ مدبرِ دو جہان و خلاقِ کون و مکان همچنانکہ احکام خود را عام کردہ همچنان بلاد را کہ در آن ادائے صوم خارج از طاقتِ بشریہ معلوم می شود، و مسکنِ بنی آدم نہ گردانید.

محققان فن جغرافیہ تصریح کردہ اند کہ آخر عمارت جزیرہ لولی است کہ عرضش از خط استواء شصت و سہ درجہ [۶۳] است، و بعضی در عرض شصت و چہار و نیم درجہ ہم قائل وجود عمارت شدہ اند. و در ازمنہ متاخرہ چنانکہ در ناظورۃ الحق وغیرہ مصرح است تا عرض شصت و شش نشان عمارت یافتہ شد.

ہی نہیں (۱) اسی پر علامہ شامی نے فتویٰ دیا ہے (۲) اور اسی کے موافقت حلوانی اور مرغینانی نے کی ہے، اسی کو شرنبلالی اور حلبی نے راجح کہا ہے (۳)۔

تنویر الابصار میں لکھا ہے کہ فرض ہے، اندازہ سے پڑھیں، قضاء کی نیت نہ کریں ”برہان کبیر“ نے اسی

= علاوہ ازین تحمل مشاق باختلاف تاثیرات آب و هوائی اقلیم و بلاد اختلاف قوی و امزجة انسانیہ مختلف می شودہ نمی بینی کہ بلغار کہ در اقلیم سابع واقع است، و در وسط آن اقلیم نہار طول شانزدہ ساعت میشود، و در بلغار در ایام صیف شب آنقدر قصیر میشود کہ در بعض او وارد شمسہ ہمیں کہ شفق غروب معیار و صبح صادق طلوع میشود.

در آنجا اہل اسلام بمہ ماہ رمضان -خواہ در صیف واقع شود خواہ درشتا- روزہ میدارند، و آفاقیان کہ در آنجا وارد میشوند ہم روزہ دار میشوند، و کسی ہلاک نمی رسد.

مؤرخ مغربی ابن بطوطہ کہ از رجال مائة ثامنہ است در رحلت خود کہ مسمی بہ ”تحفة

الأنظار فی غرائب الأمصار“ است می نویسد:

”و کنت سمعت بمدينة بلغار فأردت التوجه إليه لأرى ما ذكر عنها من انتهار قصر الليلة، فرحلتها فی رمضان، فلما صلينا المغرب أفطرنا وأذن بالعشاء فی أثناء إفطارنا، فصليناها وصلينا التراویح والشفع والوتر، وطلع الفجر إثر ذلك -والله أعلم- (مجموعۃ الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوۃ: ۱/۵۲، ۵۳، رشیدیہ)

(۱) ”و من لم يجد وقتيهما، لم يجباً“. (کنز الدقائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۱۷۷، رشیدیہ)

(۲) حضرت مفتی صاحب نے علامہ شامی کی طرف عدم وجوب صلاۃ کی نسبت ہے، حالانکہ علامہ شامی کی عبارات سے وجوب صلوۃ مترشح ہوتی ہے، چنانچہ علامہ شامی کی عبارت یہ ہے:

”بقی الکلام فی معنی التقدير، والذي يظهر من عبارة الفيض أن المراد أنه يجب قضاء العشاء، بأن يقدر أن الوقت أعنى سبب الوجوب قد وجد..... كما يقدر وجوده في أيام الدجال..... و يحتمل أن المراد بالتقدير المذكور هو ما قاله الشافعية من أنه يكون وقت العشاء في حقهم بقدر ما يغيب فيه الشفق في أقرب البلاد إليهم، والمعنى الأول أظهر“. (ردالمحتار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۶۲، سعید) و غیر ذلك مما ذكره.

(۳) ”ووافقہ الحلوانی والمرغینانی، ورجحه الشرنبلالی والحلبی“. (الدر المختار، کتاب الصلوۃ:

پرفتوی دیا ہے، کمال نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، ابن شحنے نے بھی اس کی تصحیح کی ہے (۱)۔ زیادہ بسط و تفصیل درکار ہو تو رد المحتار اور بحر کا مطالعہ کیجئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۶/۶۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

حالتِ سفر میں جمع بین الصلا تین

سوال [۲۱۵۳]: جمع بین الصلو تین بحالتِ سفر کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حنفیہ کے نزدیک جمع بین الصلو تین سفر میں بھی جائز نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

حنفی کا غیر حنفی کے پیچھے جمع بین الصلا تین کرنا

سوال [۲۱۵۴]: یومِ عرفہ نوین ذی الحجہ کو مسجدِ نمبرہ میں ظہر اور عصر کی دونوں نمازیں جماعت سے

(۱) ”وفاقد وقتہما کبلغار، فإن فیہا یطلع الفجر قبل غروب الشفق فی أربعینۃ الشتاء مکلف بہما، فیکدر لہما، ولا ینوی القضاء لفقء وقت الأداء، بہ أفتی البرہان الکبیر، واختارہ الکمال، و تبعہ ابن الشحنے فی الغازہ، فصححہ، فزعم المصنف أنه المذهب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۳۶۲، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۳۶۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۲۸، رشیدیہ)

(۳) ”ولا جمع بین فرضین فی وقتٍ بعذر سفر و مطر خلافاً للشافعی، و ما رواہ محمود علی الجمع فعلاً ولا وقتاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۸۱، سعید)

”ولا یجمع بین الصلا تین فی وقتٍ واحدٍ، لا فی السفر ولا فی الحضر بعذرٍ ما، ما عدا عرفۃ والمزدلفۃ، کذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی بیان فضیلۃ الأوقات: ۱/۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۳۸، رشیدیہ)

ایک ساتھ پڑھنے کا حکم ہے، اس مسجد میں حنبلی امام نے اگر امامت کی تو ایسی حالت میں حنفی فقہ کی رو سے مصلیٰ کو کیا قصر کرنا درست ہے جب کہ امام یہ دونوں نمازیں قصر ہی ادا کرتا ہے؟ حنبلی فقہ کی رو سے کیا چار پانچ میل پر قصر واجب ہو جاتا ہے، اس حالت میں حنفی مصلیٰ جماعت سے عصر کی نماز ادا کرے یا الگ نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس صورت میں حنفی اس امام کے پیچھے نماز نہ پڑھے، دونوں نمازیں الگ الگ اپنے وقت میں پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۱ھ۔

اذان سے قبل نماز پڑھنے کا حکم

سوال [۲۱۵۵]: اگر ہم صبح صادق یا اذان فجر سے پہلے فجر کی دو رکعت پڑھ لیں تو کیا ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صبح صادق کے بعد اذان فجر سے پہلے اگر دو سنت پڑھیں تو ادا ہو جائیں گی (۲)، اگر صبح سے پہلے

(۱) "وأطلق الإمام فشمّل المقيم والمسافر، لكن لو كان مقيماً كإمام مكة، صلى بهم صلاة المقيمين، ولا يجوز له القصر ولا للحجاج الافتداء به: أي في حال قصره، (أما إذا صلى صلاة المقيمين فيقتدون به). قال الإمام الحلواني: كان الإمام النسفي يقول: العجب من أهل الموقف يتابعون إمام مكة في القصر، فأنى يستجاب لهم أو يرجى لهم الخير و صلاتهم غير جائزة؟

قال شمس الأئمة: كنت مع أهل الموقف، فاعتزلت و صليت كل صلاة في وقتها و أوصيت بذلك أصحابي". (رد المحتار، كتاب الحج، فصل في الإحرام: ۵۰۵/۲، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، فصل في الإحرام: ۵۹۱/۲، رشيدية)

(۲) "عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنهما أخبرته أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كان إذا سكت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح و بدأ الصبح، ركع ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة". (الصحيح لمسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب =

پڑھی تو ادا نہ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنتریوں سے اوقات نماز کی تعیین

سوال [۲۱۵۶]: ہر شہر میں مقامی ریلوے وقت، پوسٹ کا وقت نماز کے لئے مقامی وقت میں آدھا گھنٹہ سے زیادہ فرق پڑ جاتا ہے، اس لئے شریعت کے مسئلہ سے واقف کرائیں تاکہ مقامی لوگوں کو وقت نماز صحیح معلوم ہو جائے، چند لوگوں نے ریڈیو کے وقت پر زور دیا ہے۔ مشاہدہ ہے کہ بجلی کی کڑک اور چمک سے دو تین سیکنڈ اور زیادہ بھی فرق پڑ جاتا ہے، گو ایک ہی میل کے اندر ہی واقع ہوتے ہیں۔ بجلی سے چلائی جانے والی ریڈیو رسد گاہ مدارس سے ہم تک ۱۰۰/کلومیٹر سے زائد ہے، چار پانچ منٹ کا فرق ہو جاتا ہے۔

اکثر مسجدوں میں صحیح وقت بتانے والی گھڑی مستعمل ہے جو بہت ہی قیمتی ہے، اس کے پڑے گرمی اور جاڑے میں صحیح وقت بتاتے ہیں، ایسی گھڑی کا استعمال کرنا لازم ہے، یا اندازہ سے نماز ادا کر لینی چاہئے؟ مقامی وقت (جس مسجد میں) دریافت کر لینے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ اوقات الصلوٰۃ کے مطابق غروب آفتاب میں دس منٹ زیادہ کر لیتے ہیں۔ ایک مقام پر طلوع اور غروب میں کتنے منٹ کا اضافہ کر لینا چاہئے؟ شہر میں کئی مسجدیں ہوں ایک ساتھ اذان دینا ناممکن ہے۔ اگر آگے پیچھے ہو جائیں تو کیا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اوقات نماز کی تعیین اصالتاً علامات سماویہ سے کی جاتی ہے، جیسا کہ قرآن کریم، حدیث شریف اور

= رکعتی سنة الفجر اھ: ۱/۲۵۰، قدیمی)

”ووقت صلاة الفجر من اول طلوع الفجر الثاني: أي قبيل طلوع ذكاء“۔ (الدر المختار).

”قوله: هو البياض الخ) فالمعتبر الفجر الصادق وهو الفجر المستطير في الأفق الذي ينتشر ضوءه في

أطراف السماء، لا الكاذب“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(۱) ”و لا يجوز أداؤهما قبل طلوع الفجر“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب التاسع في

النوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے (۱)، انہیں علامات سے جنتریاں بنائی جاتی ہیں۔ اگر ان علامات سے واقفیت نہ ہو، ابرو باراں وغیرہ کی وجہ سے علامات کا ظہور نہ ہو تو واقفین فن کی بنائی جنتریوں پر مجبوراً اعتماد کرنا پڑتا ہے، جس جنتری اور جس گھڑی پر صحت کا ظن غالب ہو اور تجربہ سے اس کا صحیح ہونا معلوم ہو چکا ہو، اس کے مطابق عمل کر لینا براءت ذمہ کے لئے انشاء اللہ کافی ہے (۲)۔ طلوع، غروب، زوال، صبح صادق کا وقت ہر علاقہ میں

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورة النساء: ۱۰۳)

”معناه أنه مفروض في أوقات معلومة معينة، فأجمل ذكر الأوقات في هذه الآية وبيتها في مواضع أخرى من الكتاب من غير ذكر تحديد أوائلها وواخرها، وبين على لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم تحديدها ومقاديرها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۳۷۳/۲، قديمي)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلوة أولاً و آخراً، وإن أول وقت صلوة الظهر حين تزول الشمس، وآخر وقتها حين يدخل وقت العصر. وإن أول وقت العصر حين يدخل وقتها، وإن آخر وقتها حين تصفر الشمس. وإن أول وقت المغرب حين تغرب الشمس، وإن آخر وقتها حين يغيب الشفق. وإن أول وقت العشاء الآخرة حين يغيب الأفق، وإن آخر وقتها حين ينتصف الليل. وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس“۔ (جامع الترمذی: ۳۹/۱، أبواب الصلوة، سعيد)

(ورواه الطحاوی فی معانی الآثار، باب مواقیب الصلوة: ۱۰۸/۱، سعيد)

”و وقت الفجر من طلوع الفجر الثاني إلى طلوع ذكاء، و وقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه سوى فيء الزوال، و وقت العصر منه إلى قبيل الغروب، و وقت المغرب منه إلى غروب الشفق وهو الحمرة، و وقت العشاء والوتر منه إلى الصبح“۔ (الدر المختار: ۳۵۷/۱، ۳۶۱، سعيد)

(۲) ”فينبغي الاعتماد في أوقات الصلوة و في القبلة، على ما ذكره العلماء الثقات في كتب المواقب، وعلى ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها وإن لم تُفد اليقين، تفد غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية في ذلك“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۱/۱، سعيد)

”فإن لم يكن لوجود غيم أو لعدم معرفته بها، فبالسؤال من العالم بها“۔ (رد المحتار، كتاب

الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۱/۱، سعيد)

”أقول: وينبغي أن يكون طبل المسحرفي رمضان لإيقاظ النائمين للسحور كبقوق الحمام، =

یکساں نہیں اس لئے اوقات نماز میں بھی تفاوت ہو جاتا ہے۔ ایک ہی شہر کی متعدد مساجد میں اگر اذانیں قدرے تفاوت سے ہوں تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱/۹۴ھ۔

پاکستان سے شائع شدہ جنتریوں کا حال

سوال [۲۱۵۷]: پاکستان سے ایک تحقیق بسلسلہ وقت فجر و عشاء شائع ہوئی ہے کہ صبح صادق کا وقت جو کہ جنتریوں میں چھپتا ہے وہ صبح نہیں ہے، رمضان شریف میں اس وقت کے لحاظ سے نماز فجر قبل طلوع صبح صادق ہو جاتی ہے جب کہ متصل ختم وقت سحر پڑھی جاوے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ یہ تحقیق آپ کے نزدیک صحیح ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص نماز فجر متصل وقت سحر پڑھے تو وہ نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مجھے فلکیات میں درک نہیں ہے، ایک دفعہ مدرسہ کی جانب سے افطار و سحر سے متعلق جنتری کا مرتب کرنا میرے سپرد کر دیا گیا تھا، اس لئے صبح صادق، طلوع یا زوال، مثلین یا غروب شمس، غروب شفق کی تحقیق و تفتیش کے لئے متعدد جنتریوں کو سامنے رکھا، دور بین سے دیکھا، دھوپ گھڑی سے کام لیا، قطب نما و قبلہ نما سے مدد لی، ایک ہی مقام سے متعلق ایک سے لے کر ۱۸ منٹ تک فرق نکلا۔ تقریباً دو ہفتے تک کوشش کر کے معذرت کر دی تھی کہ یہ کام میری بس کا نہیں۔

ایک ضلع کے ایک قصبہ میں ایک وقت سحری کھائی جا رہی ہے اور اسی وقت دوسرے قصبہ میں نماز فجر ادا کی جا رہی ہے، اب یا تو ایک قصبہ والوں کے روزے غلط یا دوسرے قصبہ والوں کی نماز فجر غلط، جنتری اور نقشہ دونوں کے پاس موجود، گھڑی دونوں تار سے ملاتے ہیں اور بعض نصف النہار سے بھی ملاتے ہیں اور جنتری کو

= تأمل“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۵۰، سعید)

(۱) ”[تنبیہ]: قال فی فیض: و من كان علی مكان مرتفع كمنارة إسكندرية، لا يفطر ما لم تغرب الشمس عنده، و لأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، و كذا العبرة فی الطلوع فی حق صلاة الفجر أو السحور“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسده: ۲/۴۲۰، سعید)

”سوی فیء الزوال و یختلف باختلاف الزمان و المكان“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: و یختلف باختلاف الزمان و المكان: أى طولاً و قصرأ و انعداماً بالكلية كما أوضحه اه“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلوة: ۱/۳۶۰، سعید)

تصدیق علماء کا شرف بھی حاصل ہے۔ اگر سحری صبح کے وقتِ مشترکہ سے قبل ختم کر دی جائے (۱) اور نماز فجر اسفار میں ادا کی جائے جو کہ اصل مذہب ہے تو کوئی خدشہ نہ رہے (۲)، یا اسفار میں نہ ہو تو کم از کم اتنا تو لحاظ کر لیا جائے کہ یہ خدشہ دفع ہو کر نماز بالتعین صحیح وقت پر ادا ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "التسحر مستحب، ووقته آخر الليل. قال الفقيه أبو الليث: وهو السدس الأخير" (هكذا في السراج الوهاج)..... "ثم تأخير السحور مستحب، كذا في النهاية. ويكره تأخير السحور إلى وقت يقع فيه الشك، هكذا في السراج الوهاج". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، الباب الثالث فيما يكره للصائم وما لا يكره: ۲۰۰/۱، رشيدية)

(۲) "أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر". (جامع الترمذی، باب ما جاء في الإسفار بالفجر: ۴۰/۱، سعيد) (وسنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب وقت الصبح: ۶۱/۱، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائي، كتاب المواقیت، باب الإسفار: ۹۴/۱، قديمي)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصلوة، باب وقت صلوة الفجر، ص: ۴۹، قديمي)

"يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يُسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في بيان فضيلة الأوقات: ۵۲/۱، ۵۳، رشيدية)

(وكذا في المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۴/۱، المكتبة الغفارية كوثه)

(۳) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن للصلوة أولاً و آخراً..... وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس". (جامع الترمذی: ۳۹/۱، أبواب الصلوة، سعيد)

(ورواه الطحاوی في معانی الآثار: ۱۰۸/۱، باب مواقیت الصلوة، سعيد)

"عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال..... "وقت الفجر ما لم تطلع الشمس". (الصحيح لمسلم: ۲۲۳/۱، كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات الخمس، قديمي)

"وقت صلاة الفجر..... من أول طلوع الفجر الثاني، وهو البياض المنتشر المستطير، لا المستطيل إلى قبيل طلوع ذكاء - بالضم غير منصرف، اسم الشمس - اهـ". (الدر المختار:

۳۵۷/۱، ۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۵۵۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)

الفصل الثانی فی الأوقات المکروهة

(اوقات مکروہہ کا بیان)

اوقات مکروہہ

سوال [۲۱۵۸]: نکلتے ہوئے سورج اور ڈوبتے ہوئے سورج اور ٹھیک دوپہر کے وقت کوئی

نماز جائز نہیں۔ تو اب سوال یہ ہے کہ ان تینوں وقت نماز پڑھنا حرام ہے یا مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہے؟

۲..... تینوں اوقات مندرجہ بالا کی ابتدا اور انتہا وقت (کسی پہچان اور علامت کے ذریعہ) سے آگاہی

بخشی جائے، ان تینوں وقتوں میں مکروہ وقت کب سے کب تک رہتا ہے اور پھر حرام کا درجہ کب سے شروع ہوتا

ہے، مثلاً صبح کو سورج پورا نکل آیا اور ابھی روشنی ذرا بھی نہیں آئی اور بے تکلف دکھائی دیتا ہے، یا شام کو عصر کے

وقت دھوپ میں زردی آگئی اور روشنی پھیک پڑ گئی۔ تو کیا یہ اوقات بھی نکلتے ہوئے اور ڈوبتے ہوئے سورج کے

حکم میں ہیں، یا یہ وقت مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہیں یعنی دونوں کا ایک حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

(۱) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلی فیہن أو نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما

جاء فی کراهية الصلوة علی الجنازة عند طلوع الشمس و عند غروبها: ۲۰۰/۱، سعید)

(وسنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الشمس و غروبها: ۴۵۳/۲، دار الحدیث ملتان)

(وسنن ابن ماجہ، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الأوقات التي لا یصلی فیہا علی الميت ولا یدفن،

ص: ۱۰۹، قدیمی)

۲..... جس وقت سے آفتاب کا کنارہ طلوع ہوا ایک نیزہ بلند ہونے تک اور جس وقت سے آفتاب سرخ ہو جائے غروب ہونے تک نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)، صبح کی نماز میں اگر آفتاب طلوع ہو جائے تو نماز بالکل فاسد ہو جاتی ہے (۲) اور اسی روز کی عصر کی نماز میں اگر آفتاب غروب ہو جائے تو نماز ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے (۳)۔ استواء کے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے، اس وقت کی مقدار اس قدر نہیں ہوتی کہ اس میں نماز ادا کی جاسکے بلکہ بہت قلیل ہوتی ہے، گھڑی راجح الوقت کے اعتبار سے ایک منٹ بھی نہیں ہوتی اور وقت، موسم اور بلاد

= ”و کرہ تحریماً صلاة و لو قضاءً أو واجبةً أر نفلًا..... مع شروق و استواء، و غروب إلا عصر یومہ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوة: ۳۷۰/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة: ۲۲۸/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة مع شروق و استواء و غروب، إلا عصر یومہ“۔ (الدرالمختار)

” (قوله: مع شروق) أقول: ینبغی ما نقلوه عن الأصل للإمام محمد من أنه ما لم ترتفع الشمس قدر رمح، فهي فی حکم الطلوع“۔ (قوله: و غروب) أراد به التفریح كما صرح به فی الخانیة حیث قال: عند إحمراز الشمس إلى أن تغیب“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة: ۳۷۰/۱، ۳۷۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۳۴/۱، رشیدیہ)

(۲) ” (قوله: بخلاف الفجر): أي فإنه لا یؤدی یومہ وقت الطلوع؛ لأن وقت الفجر كله كامل، فوجبت كاملة، فتبطل بطرّو الطلوع الذی هو وقت فساد“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۳۷۳/۱، سعید)

”و کذا لا یتصور أداء الفجر مع طلوع الشمس عندنا، حتی لو طلعت الشمس و هو فی خلال الصلاة، تفسد صلاته عندنا“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۵۸۳/۱، مطبع دارالکتب العلمیة بیروت)

(۳) ”لکن یجوز أداؤها مع الكراهة حتی یسقط الفرض عن ذمته“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۵۸۳/۱، دارالکتب العلمیة)

”و کرہ تحریماً صلاة..... مع غروب، إلا عصر یومہ، فلا یکره فعله لأدائه كما وجب“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوة: ۳۷۲/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیها الصلاة و تکره فیها: ۵۲/۱، رشیدیہ)

کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جوابات صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ۔

کیا دن کی طرح آدھی رات کو بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۵۹]: نصف النہار یعنی زوال کے وقت نماز منع ہے، کیا ایسا رات کو بھی ہے کہ ٹھیک آدھی

رات کو زوال کا وقت ہوتا ہے تو اس وقت بھی نماز منع ہے؟

الجواب حامداً ومصتلياً:

تین وقت ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنا منع ہے: اول جب سورج نکلتا ہے، دوسرے جب سورج بالکل

سر پر ہو، تیسرے جب سورج غروب ہوتا ہے۔ رات کے کسی بھی حصہ میں نماز ممنوع نہیں، بارہ بجے ہوں یا کم

وہیش (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۹۳ھ۔

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة مع شروق واستواء و غروب“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: واستواء) و لا يخفى

أن زوال الشمس إنما يعقب انتصاف النهار بلا فصل، و في هذا القدر من الزمان لا يمكن أداء صلاة فيه، فلعل

المراد أنه لا تجوز الصلاة بحيث يقع جزء منها في هذا الزمان، أو المراد بالنهار هو النهار الشرعي: و هو من

أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، وعلى هذا يكون نصف النهار قبل الزوال بزمان يُعتدّ به“۔

(الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۳۷۱/۱، سعید)

(۲) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ينهانا أن نصلی فیہن أو نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، و حين يقوم

قائم الظهيرة حتى تميل، و حين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما

جاء في كراهية الصلوة على الجنائز عند طلوع الشمس و عند غروبها: ۲۰۰/۱، سعید)

(و سنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الشمس و غروبها: ۴۵۳/۲، دارالحدیث ملتان)

”و کرہ تحریماً صلاة و لو قضاءً أو واجبةً أو نفلًا مع شروق واستواء، و غروب إلا

عصر يومه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۷۰/۱، سعید) =

وقت استواء

سوال [۲۱۶۰]: زوال کا وقت کب سے کب تک رہتا ہے؟ شروع اور آخر کی مقدار گھڑی رائج کے وقت سے کیا ہے، یعنی موسم گرما میں کب سے کب تک وقت زوال کا انتظار کر کے کوئی نفل نماز مثل تحیۃ المسجد وغیرہ شروع کی جاوے اور موسم سرما میں موسم گرما سے کس قدر اور کتنا فرق رکھا جاوے؟ سورج کے قائم ہونے سے زوال تک صحیح وقت اور احتیاط کا درجہ دونوں کی مقدار کی وقت کی ابتداء اور انتہاء سے الگ الگ مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نصف النہار یعنی استوائے شمس کے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)، اور اس وقت کی مقدار اس قدر نہیں ہوتی کہ اس میں نماز ادا کی جاسکے بلکہ بہت قلیل ہوتی ہے، گھڑی رائج الوقت کے اعتبار سے ایک منٹ بھی نہیں ہوتی اور وقت موسم اور بلاد کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے، ہمارے اطراف میں ایک زمانہ میں ۱۲/ بجکر آٹھ منٹ پر ہوتا ہے اور ایک زمانہ میں ۱۲/ بجکر اڑتیس منٹ پر ہوتا ہے۔ بس اسی کے درمیان درمیان رہتا ہے جیسا کہ اسلامی جنٹری میں ہے جس زمانہ میں جس وقت استواء ہو، اس وقت سے کچھ منٹ پہلے اور کچھ منٹ بعد نماز نہ پڑھنا احتیاط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، سعید احمد غفرلہ۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ: ۲۲۸/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاۃ و لو علی جنازۃ و سجدة تلاوة و سہو مع شروق و استواء و غروب إلا عصر یومہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۳۷۰/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(۲) ”و لا یخفی أن زوال الشمس إنما هو عقیب انتصاف النہار بلا فصل، و فی هذا القدر من الزمان لا یمکن أداء صلاۃ فیہ، فلعل المراد أنه لا تجوز الصلوۃ بحیث یقع جزء منها فی هذا الزمان، أو المراد بالنہار هو النہار الشرعی و هو من اول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، و علی هذا یكون نصف النہار قبل الزوال بزمان یعتد بہ اہ، إسماعیل و نوح و حموی“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ: ۳۷۱/۱، سعید)

”و وقت الظهر من زوالہ: أي میل ذکاء عن کبد السماء. (قوله: عن کبد السماء): أي وسطها

بحسب ما یظهر لنا، ط“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ: ۳۵۹/۱، سعید)

سایہ اصلی کا خیال نہ رکھنے والوں کی نماز

سوال [۲۱۶۱]: لکڑی کا سایہ دوگنا ہونے پر اہل حدیث لوگ عصر کی نماز پڑھتے ہیں، وہ سایہ

اصلی کا خیال نہیں رکھتے ہیں، ان کی نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اہل حدیث کے نزدیک ایک مثل سایہ پر سوائے سایہ اصلی کے عصر کا وقت ہو جاتا ہے، امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب ہرشی کا سایہ دو مثل ہو جائے سوائے سایہ اصلی کے تب عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ حنفی کو اہل حدیث کے پیچھے ایسی نماز ان کے مذہب کے مطابق نہیں پڑھنی چاہئے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز پڑھنا کس وقت میں مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۶۲]: ہم یہاں ہیں، اکثر طبقہ مزدور کی حیثیت رکھتے ہیں، چونکہ برطانوی وقت کے

مطابق دو بجے دن میں کام شروع کرتا ہوں، یہاں صبح و شام دو شفٹ ہیں، لہذا جو حضرات صبح کام کرتے ہیں وہ نماز جمعہ اطمینان سے پڑھتے ہیں، کیونکہ یہاں پر دو مسجد ہیں، دوسری مسجد میں تین بجے جمعہ ہوتا ہے، ایک مسجد

(۱) ”وأما الاقتداء بالمخالف في الفروع كالشافعي، فيجوز ما لم يعلم منه ما يفسد الصلوة على اعتقاد المقتدى، عليه الإجماع ذهب عامة مشائخنا إلى الجواز إذا كان يحتاط في موضع الخلاف، وإلا فلا فتحصل أن الاقتداء بالمخالف المراعى في الفرائض أفضل من الانفراد إذا لم يجد غيره، وإلا فالأقتداء بالموافق أفضل.“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الاقتداء بشافعي ونحوه هل يكره أم لا؟: ۱/۵۶۳، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان من يصلح إماماً لغيره: ۱/۸۴، رشيدية)

”ولا خصوصية للشافعية، بل الصلاة خلف كل مخالف للمذهب كذلك لا يصح.“ (البحر

الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۱۳، رشيدية)

میں ایک دو بجے ہوتی ہے نماز جمعہ، کیونکہ یہاں پر گرمی اور سردی میں گھڑی کے وقت میں ایک گھنٹہ کا فرق ہے، مثلاً برطانوی وقت جیسے گرتیخ میں ٹائم (جو بین الاقوامی وقت ہے یہی ہے) کہتے ہیں، بھارت میں ساڑھے پانچ گھنٹہ سردی اور گرمی ساڑھے چار گھنٹہ کا فرق رہتا ہے۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہاں زوال ایک بجکر ۱۵ منٹ پر یا اٹھارہ منٹ پر ہوتا ہے، پہلی اذان ہر حالت میں ایک بجکر تیس منٹ پر ہوتی ہے، جماعت یا تو ڈیڑھ بجکر ۳۵ منٹ پر ہوتی ہے، لیکن اصل حضرات تقریباً دو سو یا تین سو ہو جاتے ہیں جو اکثر و بیشتر زوال کے وقت نوافل یا قضائے فائتہ پڑھتے ہیں۔ تو کیا یہ استواء کے وقت نوافل یا قضائے فائتہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ حالانکہ یہ وقت مکروہ ہے، لیکن اس وقت میرے سامنے دو فتاویٰ ہیں، دونوں کو تحریر کرتا ہوں، پہلے فتاویٰ دارالعلوم جلد پنچ، مرتبہ مولانا مفتی ظفر الدین صاحب، ص: ۱۱۲ سوال نمبر ۲۲۵۹۔

الجواب:

”صحیح یہ ہے کہ زوال کے وقت کوئی نماز درست نہیں ہے، الی آخرہ“ و کرہ تحریماً الخ (۱)۔

ملاحظہ ہو۔

اب یہاں پر فتاویٰ اشرفیہ موجود ہے، جو گجراتی زبان میں جس کا ترجمہ ہے سوال و جواب تحریر کرتا ہوں:

کتاب الصلوٰۃ اوقات صلوٰۃ، ص: ۴۲۔

”سوال: جن اوقات میں نماز مکروہ ہے ان میں قضاء نماز پڑھنا جائز ہے؟“

”جواب: جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان میں قضا نماز بلا حرج پڑھ سکتے ہیں، جس قدر ممکن

ہو قضا نماز جلد از جلد پڑھ لے۔“ باب الجمعہ، ص: ۵۷، سوال نمبر: ۲۶۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”سوال: جمعہ کے دن زوال کے بعد نماز پڑھنا جائز ہے، زوال کے وقت نہیں پڑھنا چاہئے،

حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے دن زوال کے وقت تحیۃ الوضو پڑھنا جائز ہے، حدیث دال ہے کہ

جمعہ کے دن زوال کے وقت دوزخ شروع کی جاتی ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ منع کرتے ہیں لیکن فتویٰ امام

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوٰۃ، فصل ثانی اوقات مکروہہ: ۲/۶۸، امدادیہ ملتان)

(۲) لم أظفر علیہ

ابو یوسف کے قول پر ہے۔ جمعہ کے علاوہ دیگر دنوں میں زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔“

دونوں مسئلوں میں حوالہ جات کا اندراج نہیں ہے۔ فتویٰ دارالعلوم اور قرآن میں تطبیق کی کیا شکل ہے، یہاں پر بعض حضرات منع بھی کرتے ہیں اور بعض جواز کے قائل ہیں لہذا یہ چند سطریں تحریر ہیں امید ہے کہ جواب دیکر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

دونوں قول کتب فقہ ردالمحتار وغیرہ میں مذکور ہیں، ایک کو امداد الفتاویٰ میں لیا گیا ہے، دوسرے کو فتاویٰ دارالعلوم میں لیا گیا ہے۔ امداد الفتاویٰ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اوسع ہے اور فتاویٰ دارالعلوم کا قول احوط ہے، دونوں باتوں کی گنجائش ہے۔ جواب صحیح ہے اور مزید تفصیل و تہطیق یہ ہے کہ طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور زوال شمس یہ تین وقت کراہت کے ایسے ہیں کہ ان وقتوں میں نفل غیر نفل کوئی نماز پڑھنی درست نہیں، بجز اس کے کہ عصر کی نماز باقی رہ گئی ہو اور پڑھتے پڑھتے آفتاب ڈوب جائے، اور دوسرے یہ کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تحیۃ الوضو پڑھ سکتے ہیں اور کراہت کے تین وقتوں کے علاوہ عصر کی فرض پڑھ لینے کے بعد غروب شمس سے پہلے اور فجر کی نماز پڑھنے کے بعد سورج نکلنے سے پہلے یہ دو وقت ایسے ہیں کہ ان میں صرف قضاء تو پڑھ سکتے ہیں، مگر نفل وغیرہ واجب نہیں پڑھ سکتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اوقات مکروہہ میں نماز کا حکم

سوال [۲۱۶۳]: قضاء نماز اور سجدہ تلاوت کے لئے بجز ان اوقات مذکورہ کے اور کوئی وقت دوسرا

مکروہ تحریمی تو نہیں ہے یعنی ان تمام اوقات مذکورہ کے علاوہ ہر وقت قضاء نمازیں پڑھ سکتا ہے، مثلاً صبح صادق اور فجر کی سنت کے درمیان یا سنت فجر اور فجر کے فرض کے درمیان یا فرض کے بعد سے سورج نکلنے کے وقت تک یا عصر کی نماز کے بعد سے دھوپ کی زردی سے قبل تک قضاء نمازیں بلا کراہت ادا کر سکتے ہیں اور ان تین اوقات مذکورہ میں قضاء نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے یا حرام؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اوقاتِ ثلثہ: طلوع، استواء، غروب میں قضاء نماز اور سجدہ تلاوت اور ادا نماز کا ایک ہی حکم ہے (۱) البتہ آفتاب سرخ ہونے سے غروب ہونے تک اسی روز کی عصر کی نماز مکروہ نہیں (۲)، کوئی دوسری قضاء اس وقت بھی مکروہ تحریمی ہے (۳)۔ اوقاتِ ثلثہ کے علاوہ کسی دوسرے وقت قضاء نماز منع نہیں بلکہ درست ہے، اسی طرح سجدہ تلاوت بھی درست ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔
صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”وكره تحريماً صلاة مطلقاً و لو قضاءً أو واجبةً أو نفلًا أو جنازةً وسجدة تلاوة و سهو.....“

مع شروق و استواء، و غروب إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة: ۱/۲۲۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”ثلاثة ساعات لا تجوز فيها المكتوبة، ولا صلاة الجنازة، ولا سجدة التلاوة: إذا طلعت

الشمس حتى ترتفع، وعند الانتصاف إلى أن تزول، وعند احمرارها إلى أن تغيب“۔ (الفتاوى

العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة و تكره فيها:

۱/۵۲، رشيدية)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”ولا يجوز فيها قضاء الفرائض والواجبات الفاتئة عن أوقاتها كالوتر، هكذا في المستصفي

والكافي“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها

الصلاة و تكره فيها: ۱/۵۲، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد)

(۴) ”و جميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المنهية كما مر“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة،

باب قضاء الفوائت: ۲/۶۶، سعيد)

”و كره تحريماً صلوة ولو على جنازة، وسجدة تلاوة و سهو مع شروق و استواء

و غروب إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد)

طلوع شمس کے وقت نماز

سوال [۲۱۶۳]: اکثر اوقات مکروہ میں جماعت اولیٰ ہوتی ہے، مثلاً: ۵/۵ بجکر ۱۵ منٹ پر فجر کی نماز ۵/۵ بجکر ۱۰ منٹ پر آفتاب ہی طلوع ہوتا ہے، ایسی صورت میں نماز ادا ہو جائے گی یا قضاء پڑھی جائے گی، یا ایسے وقت میں نمازی اپنی تنہا نماز پڑھ لے جب کہ دیر ہو رہی ہو اور آفتاب طلوع ہونے کا خیال ہو یا جماعت کا انتظار کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

طلوع آفتاب کے وقت نماز ناجائز ہے (۱)، اگر عین نماز میں آفتاب طلوع ہو جائے تو اس کو وہیں ختم کر دیں اور آفتاب طلوع ہونے پر قضاء پڑھیں اور جب وقت تنگ ہو جائے تو اپنی تنہا نماز پڑھے جماعت کا انتظار نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۳/۶/۶۱ھ۔

= ”و یجوز قضاء الفرائت فی ائی وقت شاء إلا فی ثلاث ساعات، لا یجوز العطوع ولا تجوز المكتوبة“۔ (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلوة، باب الاذان: ۷۴/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہانا أن نصلی فیہن أو نقبر فیہن موتانا: حین تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع الخ“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراهیة الصلوة علی الجنائز عند طلوع الشمس و عند غروبها: ۲۰۰/۱، سعید)

”و کرہ تحریماً صلاة..... مع شروق و استواء و غروب، إلا عصر یومہ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة: ۳۷۰/۱، سعید)

(۲) ”عن عبد اللہ بن الصامت عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”یا ابا ذر! کیف أنت إذا كانت علیک أمرآء یمیتون الصلوة“ أو قال: ”یؤخرون الصلوة“؟ قلت: یا رسول اللہ! فما تأمرنی؟ قال: ”صلّ الصلوة لوقتها، فإن أدرکتها معهم فصله، فإنها لك نافلة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب إذا أخر الإمام الصلوة عن الوقت: ۶۲/۱، دار الحدیث ملتان)

”یستحب تأخیر الفجر و لا یؤخرها بحيث یقع الشک فی طلوع الشمس“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۵۱/۱، رشیدیہ) =

غروب کے وقت سجدہ شمس

سوال [۲۱۶۵]: اختلاف مطالع کی بنیاد پر سورج طلوع و غروب ہوتا رہتا ہے اور عند الطلوع نکلنے کی اجازت طلب کرتا ہے اور عند الغروب زیر عرش سجدہ بھی کرتا ہے، تفسیر معارف القرآن میں سجدہ بمعنی اطاعت کے تحریر فرمایا ہے (۱)۔ اطاعت تو ہر وقت ہی کرتا رہتا ہے، اس اطاعت کی بناء پر مسافت کرتا ہے تو احادیث میں عند الغروب سجدہ کرنے کے کیا معنی ہیں؟ عند الغروب کی قید کس وجہ سے ہے؟ دل میں خلجان آتا ہے کہ اس کے کیا معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر مخلوق ہر آن طاعتِ خالق میں قہر آیا اختیاراً مشغول ہے تلو نیا ہو یا تشریفاً، آفتاب غروب ہوتے وقت اس کی ماہیت سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ سجدہ کر رہا ہے اسی کو سجدہ تحت العرش فرمایا، یہ ذکر کردہ روایت کے اعتبار سے ہے (۲) اور ہر آن کسی نہ کسی جگہ وہ سجدہ میں ہے، وہاں کے دیکھنے والوں کو یہی محسوس ہوتا ہے کہ ایک وقت ایسا آئے گا کہ رات طویل ہوگی اور سورج کو مشرق سے طلوع ہونے کی اجازت نہیں ہوگی بلکہ مغرب سے طلوع ہوگا جس کو دیکھ کر دنیا چلا اٹھے گی اور اس وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا، پھر کسی کا ایمان قبول نہیں ہوگا، چونکہ عدم اجازت بھی حدیث پاک میں مذکور ہے اس لئے اس ہیئت کو ”سجدہ“ اور اجازت کو ”طلوع“ سے بیان کیا گیا جو کہ اقرب الی الفہوم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”لکن لا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة:

۱/۲۲۹، رشیدیہ)

(۱) (معارف القرآن، (سورة الحج: ۸) : ۶/۲۳۷، إدارة المعارف کراچی)

(۲) ”عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أتدري اين تذهب هذه

الشمس؟“ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: ”فإنها تذهب فتسجد تحت العرش، ثم تستامر فيوشك أن

يقال لها: ارجعي من حيث جنت.“ (تفسير ابن كثير، (الحج: ۱۸) : ۳/۲۸۳، دار الفیحاء، دمشق)

طلوع وغروب کے وقت نماز پڑھنے کی مخالفت کی وجہ

سوال [۲۱۶۶]: حدیث شریف میں طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے اور ممانعت کی وجہ: ”طلوع شمس بین قرنئ الشیطان“ (۱) ہے جس کی وجہ سے شیطان کی عبادت کا شبہ معلوم ہوتا ہے۔ پھر یہ حکم عام کیوں ہے؟ اس وجہ سے کہ جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق کی جانب رہتے ہیں تو ان کے لئے غروب آفتاب کے وقت ممانعت سمجھ میں آتی ہے، اس لئے کہ سورج مصلیٰ کے سامنے ہوتا ہے، مگر طلوع کے وقت یہ بات سمجھ میں نہیں آتی جو کہ سورج و قرن شیطان اور شیطان مصلیٰ کے پیچھے ہوتے ہیں تو اس صورت میں بجائے شیطان کی تعظیم کے توہین و تذلیل ہوتی ہے۔

جس طرح اگر تصویر مصلیٰ کے سامنے ہو تو نماز پڑھنے کے لئے ممانعت آئی ہے اس لئے کہ تصویر کی تعظیم ہوتی ہے اور عبادت کا بھی شبہ ہوتا ہے مگر جب تصویر مصلیٰ کے پیچھے یا قدموں کے نیچے ہو تو یہ شبہ جاتا رہتا ہے اور بجائے تعظیم کے تذلیل ہوتی ہے تو اس صورت میں نماز کی اجازت ہے۔ پھر ایک حدیث ہے: ”إذا أتیتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“۔ او كما قال عليه السلام“ (۲)۔ جس طرح حدیث مذکورہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کے لئے ارشاد فرمائی

(۱) والحديث بتمامه: ”عن عبد الله الصنابحي رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الشمس تطلع و معها قرن الشيطان، فإذا ارتفعت فارقها، فإذا استوت قارنها، فإذا زالت فارقها، فإذا دنت للغروب قارنها، فإذا غربت فارقها“۔ و نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلوة فى تلك الساعات“۔ (سنن النسائي، كتاب المواقيت، الساعات التى نهى عن الصلوة فيها: ۱/ ۹۵، قديمي)

(۲) ”عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا أتيتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول، ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“۔ قال: أبو أيوب: فقدمنا الشام، فوجدنا مراحيض قد بُنيت مستقبل القبلة، فنحرف عنها، ونستغفر الله“۔ (جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب فى النهى عن استقبال القبلة بغائط أو بول: ۸/۱، سعيد)

(و كذا أخرجه البخارى مع تغيير الألفاظ فى كتاب الوضوء، باب لا تستقبل القبلة لغائط أو بول إلا عند البناء جدار أو نحوه: ۲۶/۱، قديمي)

(و كذا فى مؤطأ الإمام مالك، كتاب القبلة، النهى عن استقبال القبلة والإنسان يريد حاجته، ص: ۱۸۰ مير محمد كعب خانہ)

اور جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق یا مغرب کی جانب رہتے ہیں ان کے لئے ”شرقوا أو غربوا“ کا حکم نہیں ہے، اسی طرح اوپر کا مسئلہ ہونا چاہئے تھا کہ جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق کی جانب رہتے ہیں ان کے لئے غروب آفتاب کے وقت ممانعت ہونی چاہئے تھی، اور جو لوگ خانہ کعبہ سے مغرب کی جانب رہتے ہیں تو ان کے لئے غروب کے بجائے طلوع کے وقت ممانعت ہونی چاہئے تھی پھر اس حکم کو عموم پر محمول کرنے کی وجہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

طلوع، استواء، غروب کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اس لئے کہ یہ اوقات عبدة الشمس کے عبادت کے اوقات ہیں، تشبہ فی الوقت کی بنا پر منع کیا گیا ہے، یہ مقصود نہیں ہے کہ سورج کو سجدہ کرنا لازم آتا ہے یا سورج کے قریب شیطان یہ دیکھ کر خوش ہوتا ہے کہ مجھے سجدہ کیا جا رہا ہے، ورنہ جو اشکال آپ نے مشرق اور مغرب کے رہنے والوں پر ایک ایک شق لیکر تقسیم کر دیا ہے (شمال و جنوب والوں کو اشکال سے حصہ نہیں ملا) وہ اشکال استواء کے وقت کسی جگہ رہنے والوں پر بھی نہیں ہوئے۔

پس اس کا محمل کسی خطہ ارض کے باشندے بھی نہیں ہوں گے، حالانکہ نبی کے مخاطب ضرور ہیں ورنہ بلا مخاطب کے نہیں لازم آئے گی۔ لہذا مناط حکم صرف تشبہ فی الوقت ہے نہ کہ جہت متعینہ، تاکہ دوسری جہات کو خارج کرنے کا واہمہ پیدا ہو۔ بعض وقت نفس وقت میں کراہت ہوتی ہے جس کی وجہ سے منع کیا جاتا ہے، جیسے تسخیر جہنم کا وقت (۱) بعض دفعہ وقت میں کسی مجاور کی وجہ سے کراہت آ جاتی ہے (۲)۔ غرض اسباب کراہت

(۱) ”عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه و نافع مولى عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما عن عبد الله بن عمر انهما حدثاه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال: ”إذا اشتد الحر، فأبردوا بالصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم“ (صحيح البخارى، كتاب مواقيت الصلاة، باب الإبراد بالظهر فى شدة الحر: ۷۶/۱، قديمى)

(وسنن النسائي، كتاب المواقيت، الإبراد بالظهر إذا اشتد الحر: ۸۷/۱، قديمى)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلاة، باب وقت صلوة الظهر: ۵۸/۱، دار الحديث ملتان)

(والصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الإبراد بالظهر فى شدة الحر الخ: ۲۲۳/۱، قديمى)

(۲) ”والبيع وقت النداء، مثال لما قبح لغيره مجاوراً، فإن البيع فى ذاته أمر مشروع مفيد للملك، =

مختلف ہوتے ہیں۔

”منع عن الصلوة، وسجدة التلاوة، و صلوة الجنازة عند طلوع الشمس و الاستواء والغروب إلا عصر يومه اھ“ (کنز)۔

”لما روى الجماعة إلا البخارى من حديث عن عقبه بن عامر الجهنى رضى الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، و حين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، و حين تضيف للغروب حتى تغرب“۔

”والمراد بقوله: ”وأن نقبر“ صلوة الجنازة عن عقبه رضى الله تعالى عنه قال: ”نهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن نصلى على موتانا“. أطلق الصلوة فشمّل فرضها ونفلها؛ لأن الكل ممنوع، فإن كانت الصلوة فرضاً أو واجبةً فهي غير صحيحة؛ لأنها نقصان في الرقت بسبب الأداء فيه تشبيهاً بعبادة الكفار المستفاد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الشمس تطلع بين قرني الشيطان، إذا ارتفعت فارقها، ثم استوت قارنها، فإذا زالت فارقها، فإذا دنت للغروب قارنها، وإذا غربت فارقها“. و نهى عن الصلوة في تلك الساعات“۔

= وإنما يحرم وقت النداء؛ لأن فيه ترك السعى إلى الجمعة الواجب بقوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله و ذروا البيع﴾ و هذا المعنى مما يجاور البيع في بعض الأحيان فيما إذا باع و ترك السعى، و ينفك عنه في بعض الأحيان فيما إذا سعى إلى الجمعة، و باع في الطريق بأن يكون البائع و المشتري راكبين في سفينة تذهب إلى الجامع“. (نور الأنوار، مبحث النهي، بحث كون القبيح لعينيه نوعين، ص: ۶۲، سعيد)

وقال الله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله و ذروا البيع﴾ (سورة الجمعة، ص: ۹)

”و أيضاً لما لم يتعلق النهي بمعنى في نفس العقد وإنما تعلق بمعنى في غيره و هو الاشتغال عن الصلاة، و جب أن لا يمنع وقوعه و صحته، كالبيع في آخر وقت صلاة يخاف فوتها إن اشتغل به، و هو منهي عنه، و لا يمنع ذلك صحته؛ لأن النهي تعلق باشتغاله عن الصلاة“. (أحكام القرآن للجصاص:

رواه مالك في المؤطا اهـ. البحر الرائق: ۱/۲۴۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۹۰ھ۔

صلوٰۃ جنازہ بوقت استواء

سوال [۲۱۶۷]: اگر ظہر کے وقت جنازہ حاضر کیا جائے تو اسی وقت صلوٰۃ جنازہ جائز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عین استواء کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو تو اسی وقت صلوٰۃ جنازہ مکروہ نہیں، لیکن اگر استواء سے قبل حاضر ہو تو عین استواء کے وقت مکروہ تحریمی ہے:

”و کرہ تحریماً صلوٰۃ و لو علی جنازۃ و سجدة تلاوة و سهو مع شروق و استواء و غروب
إلا عصر يومه، و ینعقد نفل بشروع فیہا بکراهة التحريم لا الفرض، و سجدة تلاوة و صلاة جنازة
تليت الآية في كامل، و حضرت الجنازة قبل لوجوبه كاملاً، فلا يتأدى ناقصاً، فلو وجبتا فیہا، لم
يكره فعلهما، اهـ.“ در مختار مختصراً۔ قال الشامي: ”قوله: و جبتا فیہا) بأن تليت الآية في
تلك الأوقات أو حضرت فیہا الجنازة، اهـ.“ رد المحتار، ص: ۳۸۸ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۶ھ۔
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفر له۔

(۱) (البحر الرائق، شرح كنز الدقائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۳، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱/۲۲۹، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و كذا في الحلبي الكبير، فروع: في شرح الطحاوي، ص: ۲۳۶، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، ۳۷۳، سعید)

”الأوقات التي يكره فيها الصلاة خمسة، ثلاثة يكره فيها التطوع والفرض: وذلك عند
طلوع الشمس ووقت الزوال وعند غروب الشمس، إلا عصر يومه، فإنها لا يكره عند غروب
الشمس..... وفي التحفة: أن الأفضل في صلاة الجنازة في هذه الأوقات أن يؤديها ولا
يؤخرها، وكذا سجدة التلاوة، فإنه إنما يكره في هذه الأوقات فيما إذا كانت التلاوة في غير هذه =

اوقات مکروہہ میں صلوٰۃ جنازہ

سوال [۲۱۶۸]: زید کہتا ہے کہ جن وقتوں میں نفل نماز مکروہہ ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہہ ہے اور بکر کہتا ہے کہ ان وقتوں میں جنازہ کی نماز مکروہہ نہیں۔ کس کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جن وقتوں میں مطلقاً نماز ممنوع ہے ان وقتوں میں نماز جنازہ بھی ممنوع ہے (نفل کی قید صحیح نہیں) اوقات ممانعت تین ہیں: طلوع، استواء، غروب، جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو، اگر ان اوقات میں آئے تو ممنوع نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کس وقت مکروہہ ہے؟

سوال [۲۱۶۹]: نماز جنازہ کے لئے بھی کیا کوئی وقت حرام یا مکروہہ تحریمی کا ہے؟ اگر ہے تو اس کے

= الأوقات ، أما لو تلافى وقت مكروه وسجد ها فيه ، جاز من غير كراهة“.

”و لا يجوز فى هذه الأوقات صلاة الجنزة ، و لا سجدة التلاوة ، و لا سجدة السهو ، و لا قضاء فرض و فى ينبع : و لو صلى التطوع فى هذه الأوقات الثلاثة ، يجوز و يكره ، و الأولى أن يقطعها و يقضيها فى وقت مباح“ . (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، نوع آخر فى بيان الأوقات التى يكره فيها الصلوة: ۴۰۷/۱، ۴۰۸، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية كراچى)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث فى بيان الأوقات التى لا تجوز فيها الصلوة و تكره فيها: ۵۲/۱، رشيدية)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”صلوة جنازہ بوقت استواء“۔)

(و أيضاً راجع الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، نوع آخر فى بيان الأوقات التى يكره فيها الصلوة: ۴۰۷/۱، ۴۰۸، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية كراچى)

(و أيضاً الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث فى بيان الأوقات التى لا تجوز فيها الصلوة و تكره فيها: ۵۲/۱، رشيدية)

(والدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۷۰/۱، ۳۷۳، سعيد)

درجہ سے آگاہی بخشیں۔ اس کے علاوہ کیا دن رات میں ہر وقت نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں؟ سنت مؤکدہ وغیرہ، مکروہ تحریمی، تنزیہی مستحب ہر ایک کا درجہ کیا ہے؟ اردو کی کتابوں میں ممنوع، ناجائز لکھا رہتا ہے جس سے کوئی درجہ ظاہر نہیں ہوتا۔ فقط۔

حضرت والا کا خادم مہجور حقیر ناچیز عبدالصبور، ۳۶ء۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جن اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ تحریمی ہے، باقی سب اوقات میں درست ہے (۱)۔

چونکہ عوام مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ، مکروہ تحریمی و تنزیہی، فرض و واجب وغیرہ کے درمیان فرق کو سمجھنے سے قاصر ہوتے ہیں، کیونکہ یہ درجات نص، ظاہر، مفسر، محکم، قطعی الثبوت، قطعی الدلالة، قطعی الثبوت، ظنی الدلالة غیر دلائل پر متفرع ہیں اور عوام کی فہم سے یہ اصطلاحات بالاتر ہیں، اس لئے اردو کی کتابوں میں ہر جگہ ان سب کی تصریحات نہیں کرتے بلکہ ممنوع اور ناجائز وغیرہ الفاظ پر اکتفاء کرتے ہیں اور اہل علم درجات کو سمجھتے ہیں وہ کتب عربیہ سے ان درجات کو معلوم کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔
صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ۔

بوقت غروب سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ

سوال [۲۱۷۰]: جنازہ کی نماز یا سجدہ کی آیت اگر عصر کے بعد وقت ناقص میں ادا کی جائے اور ادا

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة ولو علی جنازة و سجدة تلاوة و سهو مع شروق و استواء و غروب، إلا عصر یومہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، نوع آخر فی بیان الأوقات التي یکرہ فیہا الصلوة: ۱/۳۰۷، ۳۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیة کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیہا الصلوة و تکرہ فیہا: ۱/۵۲، رشیدیہ)

کرتے وقت سورج غروب ہو جائے تو وہ بھی عصر یوم کی طرح ناقص ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر آیت سجدہ بھی اسی وقت پڑھی اور جب ہی سجدہ کر لیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ناقص ادا ہو گیا اور اگر وقت کامل میں آیت پڑھی اور سجدہ وقت غروب کیا تو یہ عصر یومہ کی طرح نہیں بلکہ یہ ادا ہی نہیں ہوا۔ اسی طرح اگر جنازہ وقت ناقص میں آیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ہے، اگر وقت کامل میں آیا تو نماز جنازہ وقت ناقص میں ادا ہی نہیں ہوئی:

”و منع عن الصلوة، و سجدة التلاوة المتلوة في غير هذه الأوقات، و صلوة الجنابة حضرت قبلها؛ لأن ما وجب كاملاً لا يتأدى بالناقص، وأما المتلوة أو الحاضرة فيها لا يكره: أي تحريماً؛ لأنها وجبت ناقصة، أدت فيها كما وجبت اهـ.“ سكب الأنهر: ۱/۷۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

وقت مکروہ میں سجدہ دعاء اور سجدہ شکر

سوال [۲۱۷۱]: بعد نماز عصر و بعد نماز فجر سجدہ دعاء یا سجدہ شکر کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(صلاح الدین شملہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (سكب الأنهر على هامش مجمع الأنهر، كتاب الصلوة: ۱/۱۰۰، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة ۱/۳۷۰، ۳۷۴، سعيد)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، نوع آخر في بيان الأوقات التي يكره فيها الصلوة:

۱/۳۰۷، ۳۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها

الصلوة و تكره فيها: ۱/۵۲، رشيدية)

(۲) ”و في النهر: إن سجدة الشكر لنعمة سابقة ينبغي أن تصح أخذاً من قولهم؛ لأنها وجبت كاملة =

اوقاتِ منہیہ میں تلاوت کا حکم

سوال [۲۱۷۲]: طلوع وغروب اور زوال میں تلاوت کی سخت ممانعت ہے یا معمولی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ثلاثة أوقات لا يصح فيها شيء من الفرائض والواجبات الذي لزمتم في الذمة قبل دخولها: أولها: عند طلوع الشمس إلى أن ترتفع وتبيض قدر رمح أوزمحين، والثاني: عند استوائها في بطن السماء إلى أن تزول: أي تميل إلى المغرب، والثالث: عند اصفرارها إلى أن تغرب، اهـ.“ مراقى الفلاح، ص: ۱۰۰ (۱)۔

ان اوقات میں نماز پڑھنے سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، صحیح مسلم میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور ہے (۲)۔ خارج نماز تلاوت قرآن پاک ان اوقات میں منع نہیں، البتہ ان اوقات میں ذکر و تسبیح میں مشغول رہنا اولیٰ ہے:

”الصلوة فيها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل من قراءة القرآن اهـ: أي في الأوقات الثلاثة، و كان الصلوة الدعاء والتسبيح، الخ.“ ۳۴۷/۱ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= وهذه لم تجب اهـ. فحصل من كلام النهر مع كلام القنية أنها تصح مع الكراهة: أي لأنها مع حكم النافلة.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۷۱/۱، سعيد)

”وفي المحيط: ولهذا لو أطلق المصنف السجدة واستثنى سجدة الشكر لكان أحسن.“

(مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلوة: ۷۳/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة: ۱۶۵/۱، مكتبة امدايه ملتان)

(۱) (مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في الأوقات المكروهة، ص: ۱۸۵، قديمي)

(۲) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه

عليه وسلم ينهانا أن نصلی فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، و حين يقوم

قائم الظهر حتى تميل، و حين تضيف للغروب حتى تغرب.“ (الصحيح لمسلم، كتاب فضائل القرآن

و ما يتعلق به، باب الأوقات التي نهى عن الصلوة فيها: ۲۷۶/۱، قديمي)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۷۳/۱، سعيد) =

اوقات مکروہہ میں قضاء نماز کا حکم

سوال [۲۱۷۳]: کیا قضاے عمری نماز میں فجر کی نماز سے پہلے یا بعد میں یا عصر کے بعد بھی پڑھی

جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قضاء نماز ان اوقات میں بھی پڑھی جاسکتی ہے (۱)، مگر قضاء نماز میں تنہائی میں پڑھنی چاہئے، کسی کو علم نہ

ہو کہ یہ قضاء نماز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= "ذكر الله من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس أولى من قراءة القرآن". (الدر المختار).

"واقصر عليه في القنية حيث قال: الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدعاء

والتسبيح أفضل من قراءة القرآن في الأوقات التي نهى عن الصلوة فيها". (ردالمحتار، كتاب الحظر

والإباحة، فصل في البيع: ۴۲۳/۶، سعيد)

(۱) "قال رضى الله تعالى عنه: وعن التنفل بعد صلوة الفجر والعصر، لا عن قضاء فائتة و سجدة تلاوة

وصلاة جنازة". (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة: ۲۳۲/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، سعيد)

"و لا بأس بأن يصلى في هذين الوقتين الفوائت، ويسجد للتلاوة، ويصلى على الجنازة".

(الهداية: ۲۳۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في الأوقات التي تكره فيها الصلاة، ۸۶/۱، مكتبة شركت

علمية، ملتان)

(۲) "ويكره قضاؤها فيه؛ لأن التأخير معصية فلا يظهرها". (الدر المختار).

"ويظهر من التعليل أن المكروه قضاؤها مع الاطلاع عليها ولو في غير المسجد، كما أفاد

في المنح في باب قضاء الفوائت". (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۱/۱، سعيد)

"ولا يقضى الفوائت في المسجد وإنما يقضيها في بيته، كذا في الوجيز للكردي". (الفتاوى

العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الحادى عشر في قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشيدية)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشيدية)

عصر کے بعد قضاء نماز

سوال [۲۱۷۴]: عصر کی نماز کے بعد قضاء نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے جب تک آفتاب غروب کے قریب نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

صبح صادق کے بعد نفل نماز مکروہ ہے

سوال [۲۱۷۵]: صبح صادق کے وقت جو وضو کیا جائے فجر کی نماز کے لئے، اس وضو کے بعد دو رکعت

تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد سنت فجر سے قبل پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر پڑھ سکتے ہیں تو افضل کیا ہے، پڑھنا یا نہ پڑھنا؟

محمد عبدالمنان، بہار شریف، خریدار نمبر: ۱۲۹۲۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس وقت سنت فجر پڑھیں، اس سے تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو کا بھی ثواب مل جائے گا، مستقلاً تحیۃ الوضو یا

تحیۃ المسجد یا کوئی اور نفل نماز اس وقت پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”و بعد صلاة فجر و صلاة عصر لا يكره قضاء فائنة و لو وترأ أو سجدة تلاوة أو صلاة

جنازة“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: بعد صلاة فجر و عصر) و لذا قال الزيلعي هنا: المراد بما بعد

العصر قبل تغير الشمس، و أما بعد، فلا يجوز فيه القضاء أيضاً، وإن كان قبل أن يصلى العصر“۔

(ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة: ۲۳۲/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۲۳۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ويكره التنفل بعد طلوع الفجر بأكثر من سنته قبل أداء الفرض اه“۔ (حاشیة الطحطاوی علی

مراقی الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في الأوقات المكروهة، ص: ۱۸۸، قدیمی)

”قال رضى الله تعالى عنه: و بعد طلوع الفجر بأكثر من سنة الفجر: أى يكره أن يتطوع بعد ما طلع =

صبح صادق کے بعد دو رکعت نفل

سوال [۲۱۷۶]۔ صبح کی اذان کے بعد سنت سے قبل تحیۃ الوضوء ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تہجد سے قبل تحیۃ الوضوء پڑھنا کتابوں سے ثابت ہے کہ وتر پڑھ کر راحت فرمایا کرتے، کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سونا ناقض وضو نہیں تھا، اس لئے اسی وضو سے ادا فرماتے تھے، اسی طرح صبح کی اذان کے بعد اگر کوئی بعد الوضو تحیۃ الوضوء ادا کرے تو جائز ہوگا یا نہیں؟ مطلب یہ ہے کہ صبح صادق کے بعد نفل یا دیگر سنت یا قضا ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صبح صادق کے بعد تحیۃ الوضوء کی اجازت نہیں سنت فجر سے تحیۃ الوضوء کا بھی اجر مل جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ

زوال سے ادھر ادھر کتنا مکروہ وقت ہے؟

سوال [۲۱۷۷] : دوپہر کو کتنی دیر نصف النہار سے ادھر ادھر مکروہ وقت ہے؟

= الفجر قبل الفرض بأكثر من سنة الفجر لقوله عليه الصلوة والسلام: "ليبلغ شاهدكم غائبكم، ألا! لا صلاة بعد الصبح إلا ركعتين". (رواه أحمد وأبو داؤد). وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا اطلع الفجر، لا صلوة إلا ركعتين". (رواه الطبرانی). (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة: ۲۳۳/۱، دار الكتب العلمية بيروت) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۳۸/۱، رشيدية)

(وكذا في المبسوط للسرخسي، كتاب الصلوة، باب مواقيت الصلوة: ۳۰۱/۱، المكتبة الغفارية كوئٹہ) (۱) "قوله: وهي ركعتان، في القهستاني: وركعتان أو أربع، وهي أفضل لتحية المسجد إلا إذا دخل فيه بعد الفجر أو العصر، فإنه يسبح ويهلل ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فإنه حينئذ يؤدي حق المسجد، كما إذ دخل للمكتوبة، فإنه غير مأمور بها حينئذ، كما في التمر تاشي: اهـ". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱۸/۲، سعيد)

الجواب حامداً ومصلياً:

نصف النہار سے ادھر ادھر کتنی دیر بھی مکروہ نہیں لیکن عین نصف النہار کا صحیح علم بھی کچھ آسان نہیں، اس لئے نصف النہار کا اندازہ کرنے میں جس قدر غلطی کا احتمال ہو تو اس قدر مقدم و مؤخر وقت میں نماز پڑھنے سے احتیاط کرے، اگر کہیں دس منٹ کا احتمال ہو تو دس منٹ، پندرہ منٹ کا احتمال ہو تو پندرہ منٹ، پانچ منٹ کا احتمال ہو تو پانچ منٹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، جامع العلوم کانیور۔



(۱) ”وكره تحريماً صلاة مع شروق واستواء وغروب، إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار)۔

”ولا يخفى أن زوال الشمس إنما هو عقيب انتصاف النهار بلا فصل، وفي هذا القدر من الزمان لا يمكن أداء صلاة فيه، فلعل المراد أنه لا تجوز الصلاة بحيث يقع جزء منها في هذا الزمان، أو المراد بالنهار هو النهار الشرعي: وهو من أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، وعلى هذا يكون نصف النهار قبل الزوال بزمان يعتد به“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۱، سعيد)

”ووقت الظهر من زوال: أي ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه سواء فيء الزوال، ويختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدر المختار)۔

”قوله: عن كبد السماء) أي: وسطها بحسب ما يظهر لنا“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة:

باب الأذان

الفصل الأول فی الأذان

(اذان کا بیان)

مکبر الصوت سے مسجد میں اذان دینا

سوال [۲۱۷۸]: ایک مقامی مسجد میں آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) مسجد کے اندر صف اول داہنی جانب الماری میں نصب کر دیا گیا ہے اور اس کے متعلقہ برقی تار پن وغیرہ دیوار میں مستقل طور پر لگا دی گئی ہیں اور یہ محض اس کی حفاظت کے پیش نظر مسجد کے اندر رکھا گیا ہے، دوسری جگہ مسجد کے باہر کے حصہ میں رکھتے ہیں۔ چوری ہونے کا اندیشہ ہے، اس لئے موجودہ صورت میں اذان مسجد کے اندر پہلی صف کی جگہ پر کھڑے ہو کر پڑھنی پڑتی ہے۔ اس پر بعض لوگوں کا اعتراض ہے کہ مسجد کے اندر اذان دینا مکروہ ہے۔ براہ کرم تحریر فرمائیں کہ موجودہ حالت کے پیش نظر بصورت مذکورہ مسجد کے اندر اذان پڑھنا از روئے فقہ حنفی کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسجد کے اندر اذان مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہاں سے آواز دور تک نہیں پہنچتی جس سے اذان کا مقصد پوری طرح حاصل نہیں ہوتا، اس لئے بلند جگہ پر اذان دینا مستحب ہے تا کہ دور تک آواز پہنچے۔ فی نفسہ اذان کوئی ایسی چیز نہیں جو کہ احترام مسجد کے خلاف ہو (۱)۔ صورتِ مسئلہ میں اذان کی آواز مکبر الصوت سے

(۱) ”وینبغي أن يؤذن على المئذنة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة وكيفيةهما: ۱/۵۵، رشیدیہ)

”منها: أن يجهر بالأذان، فيرفع به صوته؛ لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به. ألا ترى أن النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه: ”علمه بلالاً، فإنه أمدى وأمد صوتاً“ =

دور تک پہنچے گی اور مقصد پوری طرح حاصل ہو جائے گا، البتہ مکبر الصوت کبھی خراب ہو کر اس کی آواز بند ہو جاتی ہے یا خراب آواز وحشت ناک نکلتی ہے۔ اس لئے اس کا انتظام باہر ہی رہے تو اچھا ہے، قفل وغیرہ سے حفاظت کی جائے مسجد کے علاوہ حجرہ وغیرہ ہو اس میں رکھا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا اذان کے لئے کوئی سمت متعین ہے؟

سوال [۲۱۷۹]: کیا اذان دینے کی کوئی سمت متعین ہے یا کوئی سمت افضل ہے؟ اگر مسجد کی چھت سے اذان دی جائے تو کیسا ہے، کیا بے حرمتی نہیں ہوگی؟ تفصیل سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کے لئے اتنا خیال رکھا جائے کہ قبلہ رُو ہو (۱) اور بلند جگہ پر ہوتا کہ دور تک آواز پہنچ سکے (۲)،

= منک: "ولہذا کان الأفضل أن يؤذن فی موضع یكون أسمع للجیران كالمئذنة ونحوها". (بدائع

الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان سنن الأذان: ۶۳۲/۱، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(وکذا فی الفتاوی التاتارخانیۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، نوع آخر فی بیان ما یفعل فیہ: ۵۱۵/۱،

إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ کراچی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۳۳/۱، رشیدیہ)

(۱) "ویستقبل القبلة: ہما، ویکرہ ترکہ تنزیہاً". (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان:

۳۸۹/۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۳۹/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی المبسوط، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۲۷۲/۱، المكتبة الغفاریہ)

(۲) "وہو سنة للرجال فی مکان عال". (الدر المختار).

"(قولہ: فی مکان عال)، فی القنیۃ: ویسن الأذان فی موضع عال والإقامة علی الأرض. و فی

السراج: وینبغی للمؤذن أن یؤذن فی موضع یكون أسمع للجیران، ویرفع صوته، ولا یجهد نفسه؛

لأنه یتضرر". (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۳۸۳/۱، سعید) =

منار پر ہو یا مسجد کی دیوار پر ہو، سب درست ہے، خواہ داہنے مینار ہو یا بائیں پر، غرض اذان کا معاملہ ایسا نہیں جیسا کہ بچہ کے دائیں کان میں اذان ہوتی ہے اور بائیں میں تکبیر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۷ھ۔

اذان بائیں جانب، اقامت دائیں جانب کا التزام

سوال [۲۱۸۰]: صلوة خمسہ کے لئے اذان بائیں جانب سے کہنا اور اقامت دائیں جانب سے کہنا

کیسا ہے؟ اس کی سنیت کا خیال کرنا کیسا ہے؟ بعض لوگ اس کا التزام کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس التزام کا کہیں ثبوت نہیں، بالکل بے اصل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات

الأذان والإقامة : ۵۵/۱، رشيدية)

(۱) ”فمنها عند ولادة المولود، فإنهم صرحوا بسنية الأذان، فالأذان في أذن الولد اليمنى والإقامة في

الأذن اليسرى“۔ (السعاية: ۲/۴۴، باب الأذان، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”والسنة أن يؤذن في موضع عال يكون أسمع لجيرانه، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه، كذا في

البحر الرائق ويقوم على الأرض، هكذا في القنية، وفي المسجد، هكذا في البحر الرائق“۔

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة:

۵۵/۱، ۵۶، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان : ۴۴۳/۱، رشيدية)

(و كذا في فتاوى دارالعلوم ديوبند، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان : ۸۸/۲، مكتبه

امدادية، ملتان)

(و كذا في أحسن الفتاوى، كتاب الصلوة، باب الأذان والإقامة : ۲۸۲/۲، سعيد)

اذان بائیں جانب

سوال [۲۱۸۱]: کیا مسجد میں اذان کے لئے کوئی جگہ مخصوص ہے جیسا کہ بعض لوگ بائیں جانب ہی کھڑے ہو کر اذان کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ اغلاط العوام میں سے ہے، شرعاً اس کی کوئی اصل نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/رمضان/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/رمضان/۶۷ھ۔

اذان میں جیعلتین پر گردن نہ پھیرنا

سوال [۲۱۸۲]: اذان میں اگر ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ پر مؤذن قصداً

بھول سے گردن نہیں گھماتا تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس نے خلاف سنت کیا، اذان ہوگئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (راجع فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان: ۸۸/۲، مکتبہ

امدادیہ، ملتان)

(و کذا أحسن الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان والإقامة: ۲۸۲/۲، سعید)

(۲) ”ویلتفت فیہ (أی فی الأذان) وکذا فیہا (أی فی الإقامة) یمیناً ویساراً فقط؛ لأنه سنة

الأذان مطلقاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۳۸۷/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۴۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی السنن، ص: ۳۷۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۹۱/۱، ۹۲، امدادیہ، ملتان)

مسجد میں اذان

سوال [۲۱۸۳]: نماز کے لئے اذان خارج مسجد پڑھنا درست ہے یا مسجد کے کسی حصہ میں کھڑے ہو کر پڑھ سکتے ہیں؟ مثلاً مسجد کی چھت پر پڑھنا یا باہر کے دالان میں داخل مسجد پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان ہنجاگانہ بلند جگہ (منار چھت وغیرہ) پر کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے جہاں سے آواز دور تک پہنچ سکے، کبھی ایسی جگہ پر اذان پڑھنے سے اذان کا مقصد پورے طور پر حاصل نہیں ہوتا جہاں سے آواز دور تک نہ جاتی ہو (۱)۔

تنبیہ: جمعہ کی اذان ثانی مسجد کے اندر پڑھی جاتی ہے کیونکہ اس کا مقصد حاضرین مسجد کو مطلع کرنا ہے کہ وہ نوافل و تلاوت وغیرہ سے فارغ ہو کر خطبہ سننے کے لئے متوجہ ہو جائیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۵/۳/۸۸ھ۔

(۱) ”و هو سنة للرجال في مكان عال“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: فی مکان عال، فی القنیۃ: ویسن الأذان فی موضع عال والإقامة علی الأرض. و فی السراج: وینبغی للمؤذن أن یؤذن فی موضع یکون أسمع للجیران، و یرفع صوته، و لا یجهد نفسه؛ لأنه یتضرر“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۴، سعید)

”منہا: أن یجهر بالأذان فیرفع به صوته؛ لأن المقصود و هو الإعلام یحصل به. ألا ترى أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لعبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”علمہ بلالاً، فإنه أندی و أمد صوتاً منك“۔ و لهذا كان الأفضل أن یؤذن فی موضع یکون أسمع للجیران كالمثدنة، و نحوها“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۶۳۲، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۵، زشیدیہ)

”قال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما: كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، و قد رفع له شيء فوق ظهره“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

(۲) ”و يؤذن ثانياً بين يديه: أي الخطيب“۔ (الدر المختار)۔

برآمدہ مسجد میں اذان

سوال [۲۱۸۲]: مسجد کے برآمدہ میں اذان دینا کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں، جب کہ آواز پہنچنے میں کوئی کمی نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان بلند آواز سے بلند جگہ پر کہی جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ دور تک آواز پہنچ جائے، کیوں کہ جہاں تک آواز جائے گی وہاں تک کے حجر و مدرسب گواہی دیں گے (۱)۔ اذان کا مقصود اعلام غائبین ہے (۲) اس

= ”(قوله: ويؤذن ثانياً بين يديه): أي على سبيل السنية كما يظهره من كلامهم رملي“. (ردالمحتار،

كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲۷۳/۲، رشيدية)

”أى أذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“. (السعاية: ۳۸/۲، باب الأذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۱) ”عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة الأنصاري ثم المازني عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال له: إني أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك، فأذنت للصلوة، فارفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء، إلا شهد له يوم القيامة“. قال أبو سعيد: سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“. (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، قديمي)

(وسن ابن ماجه، أبواب الأذان والسنة فيها، باب فضل الأذان وثواب المؤذن، ص: ۵۳، مير محمد كتب خانہ)

(۲) ”الأذان هو لغة الإعلام، وشرعاً إعلام مخصوص“. (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۳/۱، سعيد)

”منها: أن يجهر بالأذان فيرفع به صوته؛ لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان سنن المؤذن: ۶۳۲/۱، دارالكتب العلمية)

”والأذان إعلام الغائبين“. (السعاية: ۳۳/۲، باب الأذان، سهيل اكيڈمی، لاہور)

لئے اس میں ایسی طرح اذان کہنا جس سے آواز وہیں گھٹ کر رہ جائے دور تک نہ پہنچ سکے، مکروہ ہے (۱)، اذان کوئی ایسا کام نہیں جو شانِ مسجد کے خلاف ہو اگر برآمدہ میں اذان کہنے سے بھی یہ مقصود حاصل ہو جائے تو وہاں بھی اذان درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاء محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۱/۱۳۰۶ھ۔

(۱) ”وکره أذان القاعد“۔ (کنز الدقائق)۔

”وأما القاعد أطلقه، وهو مقيد بما إذا لم يؤذن لنفسه، فإن أذن لنفسه قاعداً، فإنه لا يكره لعدم الحاجة إلى الإعلام، ويفهم منه كراهته مضطحماً بالأولى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۵۸/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني، الفصل الأول: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(وفتاوى قاضى خان: ۷۷/۱، مسائل الأذان، رشیدیہ)

(۲) ”و هو سنة للرجال في مكان عال“۔ (الدر المختار)۔

و في رد المحتار: و في السراج: و ينبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع يكون أسمع

للجيران، الخ“۔ (كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۴/۱، سعيد)

”قال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت: كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال

رضى الله تعالى عنه يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده،

فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الأذان: ۳۸۷/۱، سعيد)

(والحديث راوه أبو داؤد في سننه في كتاب الصلوة، باب الأذان فوق المنارة: ۷۷/۱، دار

الحديث ملتان)

”ويكره أن يؤذن في المسجد كما في القهستاني عن النظم، فإن لم يكن ثمة مكان مرتفع

للأذان، يؤذن في فناء المسجد، كما في الفتح“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة،

باب الأذان، ص: ۱۹۷، قديمی)

مدرسہ میں اذان وجماعت

سوال [۲۱۸۵]: ایک مدرسہ اسلامیہ ہے جس کا نام سراج العلوم ہے، مگر ولی میں اہل سنت و الجماعت کی تین مساجد ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ مدرسہ مذکورہ میں اذان وجماعت کے ساتھ نماز ادا کی جاتی ہے، طلباء و مدرس نماز جماعت سے ادا کرتے ہیں کہ مساجد شہر سے کچھ فاصلے پر ہیں۔ آپ سے استفتاء یہ ہے کہ مدرسہ مذکورہ میں اذان وجماعت ہو سکتی ہے یا کہ نہیں؟ یہاں آ کر اہل محلہ بھی نماز ادا کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان وجماعت کے لئے مسجد شرط نہیں ہے، مسجد کے علاوہ جنگل میں، مکان میں، اسٹیشن میں، مدرسہ میں سب جگہ میں درست ہے (۱)، لیکن مسجد کی فضیلت مسجد ہی میں پڑھنے سے حاصل ہوگی (۲)، مسجدوں کو

(۱) "عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة الأنصاري ثم المازني عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال له: إني أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك فأذنت للصلوة، فارفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء، إلا شهد له يوم القيامة. قال أبو سعيد: سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، قديمي)

"ويسن أن يؤذن ويقوم لفاتنة رافعاً صوته لو بجماعة أو صحراء، لا بيته منفرداً". (الدر المختار). "قوله: و لو بجماعة الخ): أي في غير المسجد بقريئة ما يذكره قريباً من أنه لا يؤذن فيه للفاتنة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۰/۱، سعيد)

"والضابطة عندنا: أن كل فرض أداء كان أو قضاء يؤذن له ويقام سواء أداه منفرداً أو بجماعة إلا الظهر يوم الجمعة في المصر، فإن أداءه بأذان وإقامة مكروه، كذا في التبيين". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة: ۵۵/۱، رشيدية)

(۲) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أحب البلاد إلى الله مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها". رواه مسلم".

"وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلوة الرجل في بيته بصلوة، و صلوته في مسجد القبائل بخمس و عشرين صلوة، و صلوته في =

بالکلیہ چھوڑ کر مستقلاً مدرسہ میں اذان و جماعت کرنا درست نہیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ آدمی مسجد میں چلے جائیں، کچھ مدرسہ میں پڑھیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۹۰ھ۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا

سوال [۲۱۸۶]: اگر کسی شخص کے مسجد میں ہوتے ہوئے اذان پڑھی جائے، اب اگر اذان کے بعد وہ شخص دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہے شرعاً کیا حکم ہے؟ اذان کے بعد بلا ضرورت دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس شخص پر دوسری مسجد کی جماعت کا توقف ہے کہ اگر یہ نہ جائے تو وہاں جماعت نہ ہو تب اس کو دوسری جگہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں، وہیں جا کر نماز پڑھے، اگر اس پر توقف نہیں تو ایسی حالت میں مسجد سے نکلنا بلا ضرورت مکروہ ہے:

”کرہ خروج من مسجد اذن فيه أو في غيره حتى يصلي لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: “لا يخرج من المسجد بعد النداء إلا منافق، أو رجل يخرج لحاجة يريد الرجوع، إلا إذا كان مقيم جماعة أخرى كإمام ومؤذن لمسجد آخر“. لأنه تكميل معنى“. مراقی الفلاح۔

= المسجد الذي يجمع فيه بخمس مائة صلوة، وصلوته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلوة، وصلوته في مسجد ي بخمسين ألف صلوة، وصلوته في المسجد الحرام بمائة ألف صلوة“ رواه ابن ماجة“. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة: ۲/۱، قدیمی)

(۱) ”قال رحمه الله تعالى: الجماعة سنة مؤكدة..... تشبه الواجب في القوة حتى استدال بملازمتها على وجود الإيمان..... ثم منهم من يقول: إنها فرض كفاية..... واستدل بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته، و صلاته في سوقه بسبع وعشرين درجة“. وهذا يفيد الجواز، ولو كانت فرض عين، لَمَا جازت صلاته“. (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة،

قال الطحاوی: ”(کامام) قیده فی الکبیر و شرح السیر و غیرهما بإمام تتفرق الناس بغیته، فیفید أنه لو لم یکن بهذا المثابة لا یخرج، والظاهر أن المؤذن إذا کان من یقوم مقامه عند غیته، یکره له الخروج أيضاً“. طحاوی، ص: ۲۶۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گھر پر نماز کے لئے اذان واقامت

سوال [۲۱۸۷]: ایک ایسی بستی کے محلے میں زید رہتا ہے اس محلہ میں کوئی مسجد نہیں، دوسرا محلہ اتنی دور ہے کہ کبھی اذان کی آواز آتی ہے کبھی نہیں، یہ شخص اگر گھر پر تنہا نماز پڑھے تو اذان واقامت ضروری ہے یا نہیں؟

اگر اذان سے جھگڑے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟

۲..... ایک شخص ایسے محلہ میں ہے کہ وہاں آواز اذان آتی ہی نہیں تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اگر اذان دینے سے اہل ہنود سے نزاع کا اندیشہ ہو (لکھتہم و غلبتہم) تو ایسا شخص کیا کرے؟
۳..... ہر دو صور بالا میں اگر چند اشخاص بوقت نماز جمع ہو گئے تو اس وقت اذان کا کیا حکم ہے؟ اگر فتنہ و فساد کے خیال سے آہستہ اذان دی جائے کہ اہل خانہ سن لیں (کیونکہ آس پاس گھر مسلمانوں کے نہیں) تو سنت ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ مفصل تحریر فرمایا جائے۔

ابرار الحق۔

(۱) (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة، ص: ۴۵۷، قدیمی)

”و کره تحریماً للنبھی خروج من لم یصل من مسجد اذن فیہ إلا لمن ینتظم بہ أمر جماعة

أخری، أو كان الخروج لمسجد حیة ولم یصلوا فیہ، أو لأستاذہ لدرسه، أو لسماع الوعظ أو لحاجة و

من عزمه أن یعود، نهر“. (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة: ۵۳/۲. سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة: ۴۵۱/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة: ۳۰۹/۱، مکتبہ امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ”وكره تركهما للمسافر لا لمصل في بيته في المصر، وندبا لهما، اهـ.“ كنز

على هامش البحر: ۱/۲۶۵(۱)۔

”قوله: في بيته): أي فيما يتعلق بالبلد من الدار والكرم وغيرهما، قهستاني. في

التفاريق وإن كان في كرم أو ضيعة يكتفى بأذان القرية أو البلدة إن كان قريباً، وإلا فلا، وحدّ القرب أن يبلغ الأذان إليه منها اهـ، إسماعيل، والظاهر أنه لا يشترط سماعه بالفعل، تأمل،

اهـ.“ ردالمحتار: ۱/۴۰۹(۲)۔

ضروری بمعنی ”فرض“ کا تو احتمال ہی نہیں، البتہ صورتِ مسئلہ میں اذان واقامت مستحب ہے،

کما فی الكنز، سنتِ موکدہ نہیں۔

۲..... ایسے شخص کو خود اذان واقامت کہہ کر نماز پڑھنا چاہئے کیونکہ اذان کی آواز آتی ہی نہیں تو وہ اس کے حق

میں بمنزلہ عدم کے ہے، کذا فی العبارة المذكورة من ردالمحتار (۳)، جب نزاع کا ظن غالب ہے اور اس کا

نتیجہ اس کے حق میں نقصان اور مغلوبیت ہے تو اذان زیادہ بلند آواز سے نہ کہے بلکہ معمولی طریقہ سے کہہ دے (۴)۔

(۱) (کنز الدقائق علی هامش البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۵۰، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۸۰، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۵، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفة وأحوال

المؤذن: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشیة رقمها: ۲)

(۴) ”والمؤذن فی بيته يرفع دون ذلك فوق ما يسمع نفسه، وعليه يحمل ما في القهستاني، فليتأمل“

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۰، سعید)

”درء المفساد أولى من جلب المصالح“ (شرح الأشباه والنظائر، القاعدة الخامسة: الضرر

يزال: ۱/۲۲۳، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ)

۳..... ہو جائیگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

متعدد آدمیوں کا اذان دینا

سوال [۲۱۸۸]: تین آدمی ایک ساتھ ہو کر رمضان المبارک میں مغرب اور عشاء کی اذان دیتے

ہیں، وجہ یہ ہے کہ بہت سے روزہ دار افطار کے وقت اذان کے منتظر رہتے ہیں، اس لئے تین آدمی مل کر ایک

ساتھ اذان دیتے ہیں۔ اس پر کیا فتویٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ضرورت کے وقت چند آدمیوں کا ایک ساتھ ایک مسجد میں اذان دینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۹۰ھ۔

غیر مسلموں کی بستی میں اذان کا حکم

سوال [۲۱۸۹]: جس گاؤں میں مسجد نہ ہو اور اذان کی آواز نہ آتی ہو، نیز ہندوؤں کی زیادتی ہو تو

کیا اذان کہے بغیر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز وہاں رہنا کیسا ہے؟

(۱) (راجع، ص: ۳۹۶، رقم الحاشیة رقمها: ۴)

(۲) ”قولہ: وإذا أذن المؤذنون الأذان الأول ترك الناس البيع) ذكر المؤذنين بلفظ الجمع إخراجاً

للكلام منخرج العادة، فإن المتوارث فيه اجتماعهم لتبلغ أصواتهم إلى أطراف المصر الجامع اهـ، ففيه

دليل على أنه غير مكروه؛ لأن المتوارث لا يكون مكروهاً، وكذلك نقول في الأذان بين يدي

الخطيب، فيكون بدعة حسنة؛ إذ مارآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن اهـ، ملخصاً.

أقول: وقد ذكر سيدي عبدالغني المسألة كذلك أخذاً من كلام النهاية المذكور، ثم قال:

ولا خصوصية للجمعة؛ إذ الفروض الخمسة تحتاج للإعلام“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان،

مطلب في أذان الجوق: ۱/۳۹۰، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر زیادہ بلند آواز سے اذان پر قدرت نہ ہو تو پست آواز سے اذان کہے (۱)، اذان سنت ہے، نماز بغیر اذان بھی درست ہو جاتی ہے، البتہ سنت ترک ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ وسبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ رجب/ ۱۴۷۷ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۴/ رجب/ ۱۴۷۷ھ۔

اذان کے بعد جماعت کے واسطے انتظار، مقتدی کا امام پر حکم کرنا

سوال [۲۱۹۰]: اذان کے بعد جماعت کے واسطے کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ کتنی دیر انتظار

کرنا چاہئے؟

۲..... امام پر مقتدی کو حکم کرنا اور ذلیل سمجھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اتنی دیر کہ وقت مکروہ داخل نہ ہو اور جماعت کے پابند لوگ آجائیں نیز جو شروع میں آچکے ہیں

ان کو گرانی نہ ہو (۳)۔

(۱) ”والمؤذن في بيته يرفع دون ذلك فوق ما يسمع نفسه، وعليه يحمل ما في القهستاني،

فليتأمل“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان ۱/ ۳۹۰، سعید)

”ما أبيع للضرورة يتقدر بقدرها“۔ (شرح الأشباه والنظائر، القاعدة الخامسة: الضرر يزال:

۱/ ۲۵۲، إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه)

(۲) ”وهو سنة مؤكدة (هي كالواجب في لحوق الإثم) للفرائض الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة،

باب الأذان: ۱/ ۳۸۳، سعید)

”قوله: سن للفرائض: أي سن الأذان للصلوات الخمس والجمعة سنة مؤكدة قوية قريبة من الواجب،

حتى أطلق بعضهم عليه الوجوب..... وفي غاية البيان والمحيط..... لأن السنة المؤكدة في معنى الواجب

في حق لحوق الإثم لتاركهما“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۴۳۳، ۴۳۵، رشيدية)

(۳) ”ويجلس ما بينهما بقدر ما يحضر الملازمون مراعيًا لوقت الندب“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، =

۲..... امام پر حکومت کرنا اور ان کو ذلیل سمجھنا ناجائز ہے (۱)، اگر امام میں کوئی بات خلاف شرع ہو تو اس کو تہائی میں نرمی سے سمجھا دیا جائے تاکہ امام اپنی اصلاح کر لے اور امام کے ذمہ بھی ضروری ہے کہ حد شرع میں رہتے ہوئے مقتدیوں کی رعایت کرے اور جو بات اس میں خلاف شرع ہو اس سے تائب ہو جائے اور اپنی بات پر بلاوجہ ضد اور اصرار نہ کرے اور کسی کو وہ خود بھی ذلیل نہ سمجھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۶/۵۸ھ۔

جوابات صحیح ہیں: عبدالرحمن غفرلہ، ۲۹/۶/۵۸ھ۔

= باب الأذان : ۱/۳۸۹، سعید

”ينبغي أن يؤذن في أول الوقت ويقوم في وسطه حتى يفرغ المتوضيء من وضوئه والمصلي من صلاته والمعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في بيان كلمات الأذان والإقامة، ۱/۵۷، رشيدية)

”و في فتاوى الحجة: و لو آخر المؤذن الإقامة ليحضر أهل المسجد جاز، فالحاصل أن التأخير القليل لإعانة أهل الخير غير مكروه، فلا بأس بأن ينتظر الإمام انتظاراً أوسطاً“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، في أذان المحدث والجنب وبيان ما يكره أذانه ومن لا يكره: ۱/۵۲۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(۱) وقوله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ (سورة البقرة: ۱۲۳)

”فإن الإمام من يؤتم به في أمور الدين من طريق النبوة، وكذلك سائر الأنبياء أئمة - عليهم السلام - لما ألزم الله تعالى الناس من اتباعهم والائتمام بهم في أمور دينهم، فالخلفاء أئمة؛ لأنهم رتبوا في المحل الذي يلزم الناس اتباعهم وقبول قولهم وأحكامهم، والقضاة والفقهاء أئمة أيضاً، ولهذا المعنى الذي يصلى بالناس يسمى إماماً؛ لأن من دخل في صلاته لزمه الإتيان له والائتمام به..... اه“۔

”وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكرناه، فالأنبياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول، ومن ألزم الله تعالى الإقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلوة ونحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص : ۱/۶۸، ۶۹، دارالكتب العلمية، بيروت)

قریب قریب دو مسجدوں میں اذان کہنا

سوال [۲۱۹۱]: دو مسجدیں قریب قریب ہیں، ایک مسجد کی اذان دوسری تک سنائی دیتی ہے تو کیا ایک ہی مسجد میں پڑھنا کافی ہے یا نہیں؟ اگر کافی نہیں تو دوسری مسجد والے کہ جس میں اذان نہیں ہوتی تھی گناہگار ہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں مسجدوں میں علیحدہ علیحدہ اذان مسنون ہے، صرف ایک پر اکتفا کرنا خلاف سنت ہے، جو لوگ ایسا کریں گے وہ تارک سنت ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دائر العلوم دیوبند۔

ایک مسجد کی اذان دوسری متصل مسجد کے لئے کافی نہیں

سوال [۲۱۹۲]: سوال یہ ہے کہ دو مسجدیں بالکل متصل ہیں ایک چھوٹی ہے ایک بڑی، دونوں میں

(۱) ”الأذان سنة لأداء المكتوبات بالجماعة، كذا في فتاوى قاضى خان. وقيل: إنه واجب، والصحيح أنه سنة مؤكدة، كذا في الكافي، وعليه عامة المشايخ، هكذا في المحيط“. (الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى صفته وأحوال المؤذن: ۵۳/۱، رشيدية)

”الأذان سنة للصلوات الخمس والجمعة دون ما سواهما“. (الهداية). (قوله: الأذان سنة) هو قول عامة الفقهاء، وكذا الإقامة. وقال بعض مشايخنا: واجب لقول محمد“. (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۳۰/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

”ويؤذن له..... الصلوات المكتوبة التي تؤدى بجماعة مستحبة فى حال الإقامة“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فى بيان محل وجوب الأذان: ۶۵۰/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا فى النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۷۸، مكتبه امداديه ملتان)

”وإذا قسم أهل المحلة المسجد وضربوا فيه حائطاً، ولكل منهم إمام على حدة ومؤذنه واحد، لا بأس به- والأولى أن يكون لكل طائفة مؤذن“. (البحر الرائق، باب ما يفسد الصلوة: ۶۲/۲، رشيدية)

(وكذا فى المبسوط، باب الأذان، قبيل باب مواقيت الصلوة: ۲۸۷/۱، غفاريه، كوئٹہ)

الگ الگ جماعتیں ہوتی ہیں، تو کیا ایک مسجد کی اذان کافی نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب دو مسجدیں مستقل ہیں اور دونوں میں جداگانہ جماعت ہوتی ہے ہر مسجد میں اذان بھی جماعت کے لئے مستقل کہی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۸/۸۹ھ۔

ایک مسجد میں اذان کے بعد دوسری مسجد میں مانگ پر اذان

سوال [۲۱۹۳]: میں نے کسی کتاب میں پڑھا ہے کہ ”ایک مسجد کے امام کا دوسری مسجد میں اذان پڑھنا مکروہ ہے“۔ کیا ایسا ہی ہے؟ وجہ استفسار یہ ہے کہ عمر ایک مسجد میں مستقل امام ہے، دوسری مسجد میں چونکہ مانگ ہے، عمر کی آواز بھی اچھی ہے تو اپنی مسجد کے علاوہ دوسری مسجد میں مانگ سے اذان پڑھ کر اپنی مسجد میں جا کر نماز پڑھاتا ہے۔ تو کیا بلا کراہت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس میں اذان دے اس مسجد کا حق ہو جاتا ہے کہ نماز بھی وہیں پڑھے، بلکہ جو شخص اذان دے حدیث میں ہے کہ وہی اقامت کہے: ”من أذن فهو يقيم“ (۲)۔ اس لئے صورتِ مسئلہ غلط ہے، اس کی اصلاح کی جائے کہ مؤذن کوئی دوسرا مقرر کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”قريب قريب دو مسجدوں میں اذان کہنا“۔

(۲) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الرجل يؤذن ويقيم آخر: ۸۳/۱، إمداديه ملتان)

(و جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ماجاء من أذن فهو يقيم: ۵۰/۱، سعيد)

”يكره له أن يؤذن في مسجدين“ (الدر المختار) ”لأنه إذا صلى في المسجد الأول، يكون متنفلاً بالأذان في المسجد الثاني، والتنفل بالأذان غير مشروع، ولأن الأذان للمكتوبة، وهو في المسجد الثاني يصلّي النافلة، فلا ينبغي أن يدعو الناس إلى المكتوبة، وهو لا يساعدهم فيها اه“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۰۰/۱، سعيد)

نمازِ جمعہ کے لئے مدرسہ کے اسپیکر سے اذان دینا

سوال [۲۱۹۴]: ہمارے یہاں مدرسہ میں اسپیکر ہے، اس میں پنج وقتہ اذانیں دی جاتی ہیں اور اذانِ جمعہ بھی مدرسہ میں اسپیکر میں دی جاتی ہے اور مسجد میں بغیر اسپیکر کے اذان دی جاتی ہے، مدرسہ کے اسپیکر کی آواز سن کر لوگ اپنے کھیتوں سے نمازِ جمعہ صبح وقت پر ادا کر لیتے ہیں۔ مدرسہ میں نمازِ جمعہ نہیں ہوتی، مدرسہ گاؤں کے کنارہ پر ہے، مسجد اور مدرسہ کا فاصلہ تقریباً ایک فرلانگ ہے۔ براہِ کرم فرمائیں کہ مدرسہ میں اذانِ جمعہ دینی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب مدرسہ میں جمعہ کی نماز ادا نہیں کی جاتی تو وہاں اذانِ جمعہ کی ضرورت نہیں، مسجد کے آس پاس ہی اسپیکر سے اذان دی جائے تو مناسب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان مانگ سے ایک جگہ پر، جماعت دوسری جگہ پر

سوال [۲۱۹۵]: مدرسہ میں لاؤڈ اسپیکر ہے اور جامع مسجد میں نہیں ہے، اعلان کے لئے جمعہ کی اذان پہلے مدرسہ میں لاؤڈ اسپیکر سے دے دی جاتی ہے اور پھر جامع مسجد میں بھی اذان بغیر اسپیکر کے ہوتی ہے، لیکن نمازِ جمعہ پابندی سے جامع مسجد میں ہوتی ہے، مدرسہ میں جماعتِ جمعہ نہیں ہوتی، تو یہ بات درست ہے کہ نہیں؟

= (و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۸، دارالكتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”وقال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رُفِعَ له شيء فوق ظهره“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کی اذان اگر لاؤڈ اسپیکر سے مدرسہ میں دی جائے اور نماز جامع مسجد میں ہو اور جامع مسجد میں بھی جمعہ کی اذان بغیر لاؤڈ اسپیکر کے کسی منارہ وغیرہ پر ہو تو بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ضعیف آواز کے باوجود شوقِ اذان ہو تو کیا صورت ہوگی؟

سوال [۲۱۹۶]: ایک بوڑھا شخص ہے وہ مسجد میں پہلے چلا آتا ہے اور وہ اپنے گھر سے بے فکر ہے، اذان پڑھنے کا شوق ہے، لیکن اس کی آواز جاتی رہی، اگر کوئی اور اذان پڑھتا ہے تو اس کو بُرا محسوس کرتا ہے اور منع کرتا ہے کہ تم اذان مت پڑھو، میں اس کی خدمت کرتا ہوں۔ یعنی ہی اذان پڑھونگا، لڑنے کو نیا رہو جاتا ہے۔ اس کو اس حالت میں اذان، تکبیر کا ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کا ثواب تو اس کو بھی ملتا ہے (۲) اگر اس کی آواز اہل محلہ تک نہیں پہنچتی تو دوسرے آدمی کا بھی انتظام کیا جاسکتا ہے (۳)، اس ضعیف آدمی کو اذان سے منع نہیں کیا جاسکتا اور منع کرنے سے باز نہیں آتا تو اس

(۱) "ويعاد أذان جنب ندباً، وقيل: وجوباً، لإقامته لمشروعية تكراره في الجمعة دون تكرارها". (الدر

المختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۹۳/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۸/۱، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في أذان المحدث والجنب،

وبيان من يكره أذانه ومن لا يكرهه: ۵۱۹/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا

يُسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة". رواه البخارى.

"عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أذن

سبع سنين محتسباً، كتب له براءة من النار". رواه الترمذى وأبو داؤد وابن ماجه". (مشكوة المصابيح،

كتاب الصلوة، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن: ۶۳/۱، ۶۵، قديمى)

(۳) "عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه رضى الله تعالى عنه فقال: "إنها لرؤيا حق إن شاء الله =

کی اذان کے بعد دوسرا شخص پڑھ دیا کرے، اس سے آواز بھی باہر تک پہنچ جائے گی اور اس ضعیف کا شوق بھی پورا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان پست آواز سے کہنا

سوال [۲۱۹۷]: جو شخص کسی مخالفت کی وجہ سے پروپیگنڈہ بناتا ہے، خود بھی دوسروں کو بھی تبلیغ

کرے کہ اذان آہستہ دینی چاہئے جہاں سے بعض نہ سن سکیں اور ایسا کرتا بھی ہے مثلاً اذان کی جگہ مسجد کے آگے ہے وہ کہتا ہے کہ یہ مسجد کے پیچھے دینی چاہئے تاکہ دوسرے نہ سنیں اور ہم پہلے ہی نماز پڑھ لیں، وہ یوں ہی علیحدہ ہو کر پڑھیں گے۔ مقصد سوال یہ ہے کہ شرعاً ایسے شخص کا کیا درجہ ہے؟ کیا ایسا شخص بھی امامت کا مستحق ہے اور

= فقم مع بلال ، فآلق علیہ ما رأیت فلیؤذن بہ ، فإنہ أندی صوتاً منک“۔

قال الملا علی القاری : ”وقال الإمام النووي : من هذا الحديث يؤخذ استحباب كون المؤذن رفيع الصوت“۔ (مرقاۃ المفاتیح ، کتاب الصلوٰۃ ، باب الأذان : ۳۴۲/۲ ، ۳۴۳ ، رقم الحدیث) : ۶۵۰ ، رشیدیہ)

”منها أن يجهر بالأذان، فيرفع به صوته ؛ لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به، ألا ترى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال : لعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه : ”وعلمه بلالاً، فإنه أندی وأمد صوتاً منک“۔ و لهذا كان الأفضل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران كالمثدنة، ونحوها“۔

(بدائع الصنائع ، کتاب الصلوٰۃ ، فصل فی بیان سنن الأذان : ۶۳۲/۱ ، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”(قوله: وإذا أذن المؤذنون الأذان الأول ترك الناس البيع) ذكر المؤذنين بلفظ الجمع إخراجاً للكلام مخرج العادة، فإن المتوارث فيه اجتماعهم لتبليغ أصواتهم إلى أطراف المصر الجامع اهـ ، ففيه دليل على أنه غير مكروه؛ لأن المتوارث لا يكون مكروهاً، وكذلك نقول في الأذان بين يدي الخطيب، فيكون بدعة حسنة؛ إذ ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن اهـ ملخصاً. أقول: وقد ذكر سيدي عبد الغني المسألة كذلك أخذاً من كلام النهاية المذكور ، ثم قال: ولا خصوصية للجمعة؛ إذ الفروض الخمسة تحتاج للإعلام“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ ، باب الأذان ، مطلب فی

أذان الجوق: ۱/۳۹۰ ، سعید)

مقتدیوں کو ایسے شخص کی اقتدا کرنا چاہئے؟ نیز ایسے شخص کو اذان دینے کی اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً :

اذان بلند آواز سے بلند جگہ پر دی جائے کہ زیادہ دور تک آواز پہنچے، جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچے گی وہاں تک کی ہر چیز مؤذن کے حق میں گواہی دے گی، اذان آہستہ کہنا تا کہ دوسروں تک آواز نہ پہنچے مقصد اذان کو فوت کرنا ہے اور ایسا کرنا مکروہ ہے، پھر اس نیت سے آہستہ اذان کہنا کہ کچھ لوگ جماعت سے محروم رہ جائیں نہایت غلط اور پست قسم کا قابل ملامت جذبہ ہے جو روح اذان اور اخوتِ اسلام کے خلاف ہے، جس میں یہ جذبہ ہو اس کو اپنی اصلاح لازم ہے (۱)، امام کے صفات و اخلاق بہت اعلیٰ قسم کے ہوتے ہیں، نہ کہ ایسے گرے ہوئے، اگرچہ فریضہ نماز اس کے پیچھے بھی ادا ہو جائے گا: ”صلوا خلف کل برّ و فاجر“۔ رواہ أبو داؤد (۲)۔ ردالمحتار میں امامت کے شرائط و صفات درج ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”أن أبا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال له: إنى أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك، فأذنت للصلوة، فأرفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة“۔ (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، قديمي) (وسنن النسائي، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالأذان: ۱۰۶۱، قديمي)

(وموطا الإمام مالك، كتاب الصلوة، باب ما جاء في النداء للصلوة، ص: ۵۴ مير محمد كراچي)

”أن يجهر بالأذان، فيرفع به صوته؛ لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به، ألا ترى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعبد الله بن بن زيد رضي الله تعالى عنه: ”وعلمه بلالاً، فإنه أندى وأمد صوتاً منك“۔ و لهذا كان الأفضل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران كالمثدنة ونحوها“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فضل في بيان سنن الأذان: ۶۲۲/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۰۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۵/۱، رشيدية)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور: ۳۴۳/۱، سعيد)

(۳) ”والأحق بالإمامة الأعلّم بأحكام الصلوة فقط صحّة وفساداً بشرط اجتنابه لفواحش الظاهرة، ثم =

امام اور مؤذن نہ ہونے کی صورت میں اذان و اقامت کا حکم

سوال [۲۱۹۸]: اگر گھر سے مسجد تقریباً دو فرلانگ ہو اور وہاں کی نماز کا کوئی وقت امام مؤذن کچھ نہ

ہو، ایسی حالت میں اگر گھر میں اذان کہے اور گھر میں جماعت کرے جس میں بیوی ماں بچے ہوں تو ظاہر ہے کہ اقامت ماں بیوی کہیں گی کیا یہ مکروہ ہے، جماعت افضل ہوگی یا انفرادی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں مسجد جا کر اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھنا افضل ہے اگرچہ وہاں تنہا ہی نماز پڑھنے کا

موقع ملے کہ اس میں مسجد کی آبادی ہے، مکان پر تنہا یا جماعت سے پڑھنے میں وہ فضیلت نہیں ہوگی (۱)، مکان پر جماعت کرتے وقت مرد جبکہ امام بنتا ہے تو خود ہی اقامت بھی کہہ لے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= الأحسن تلاوةً و تجويداً للقراءة، ثم الأورع، ثم الأسن، ثم الأحسن خلقاً، ثم الأحسن وجهاً اهـ۔

(الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۷، سعيد)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۱۲۱، ۱۲۲، مكتبه شركة علميه ملتان)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱/۱۰۷، دار إحياء التراث

العربي بيروت)

(۱) ”وإن لم يكن لمسجد منزله مؤذن، فإنه يذهب إليه و يؤذن فيه و يصلى وإن كان واحداً؛ لأن

لمسجد منزله حقاً عليه، فيؤدى حق مؤذن مسجد لا يحضر مسجده أحد، قالوا: هو يؤذن و يقيم

و يصلى وحده، و ذاك أحب من أن يصلى فى مسجد آخر“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب

الإمامة: ۱/۵۵۵، سعيد)

(۲) ”والضابط عندنا: أن كل فرض كان أداء أو قضاءً يؤذن له و يقام، سواء أداه منفرداً أو بجماعة إلا

الظهر يوم الجمعة، فإن أداءه بأذان و إقامة مكروه“۔ (تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان:

۱/۲۳۶، دار الكتب العلميه بيروت)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۷۸، مكتبه امداديه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۵، رشيديه)

آندھی کے دن اذان

سوال [۲۱۹۹]: آندھی کے دن اذان پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

علامہ شامیؒ نے مواقع اذان میں اس کو ذکر نہیں کیا ہے (۱)۔ فقط۔

رفع وباء کے لئے اذان

سوال [۲۲۰۰]: وبائے بیماری اور وبائے بارش کے موقعوں پر گاؤں کے چاروں طرف صحیح اذان

کہنے والے دس پانچ آدمی مل کر اگر ایک مرتبہ اذان دیں تو اس کی اجازت ہے کہ نہیں؟ اگر ہے تو سنن میں سے

ہے یا بدعتِ حسنہ میں سے ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ کوئی شرعی چیز نہیں، لہذا ایسے وقت اذان کہنا سنت نہیں (۲) اور غیر سنت کو سنت سمجھنا

ناجائز ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”و لا یسن لغيرها: أى من الصلوات، وإلا فيندب للمولود. و في حاشية البحر للخير الرملى:

رأيت في كتب الشافعية: أنه قد يسن الأذان لغير الصلوة كما في أذن المولود والمهموم، والمصروع،

والغضبان، و من ساء خلقه من إنسان أو بهيمة، و عند مزدحم الجيش، و عند الحريق. و قيل: عند

إنزال الميت القبر قياساً على أول خروجه للدنيا، لكن رده ابن الحجر في شرح العباب الخ.“

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۸۵، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق حاشية البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۵، رشيدية)

(۲) ”و لا یسن لغيرها: أى من الصلوات الخ.“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان:

۱/۳۸۵، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق حاشية البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۵، رشيدية)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی

أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌ“. (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ۱/۲۷، قديمی)

دفع و باوبلا کے لئے اذان

سوال [۲۲۰۱]: یہاں پر بخار، ملیریا وغیرہ کی عام شکایت ہے، مسجد یا غیر مسجد میں کسی بلایا، بیماری کے دفع کرنے کے لئے چند آدمی مل کر یا علیحدہ علیحدہ اذانیں دیں تو شرعاً جائز ہے؟

۲..... اس قسم کی اذان کیا وقت نماز یا غیر وقت میں کہی جائے تو جائز ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

۲،۱..... بلا کے دفعیہ کے لئے اذان کہنا ثابت بلکہ مستحب ہے (۱) اور بخار کے دفعیہ کے لئے اذان کہنا ثابت نہیں ہے، شرعاً دفع بلا کے لئے اذان اس طرح کہی جائے کہ اذان نماز کا اشتباہ نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۵/۱۰/۶۱ھ۔

مؤذن کے ساتھ ظلم و زیادتی

سوال [۲۲۰۲]: اگر کوئی مؤذن کسی وقت کی اذان مقررہ وقت گزر جانے اور نماز کا وقت قریب آ جانے پر بے وضو..... کہہ دے اور باز پرس پر یہ جواب دے کہ آج کی فلاں اذان وقت کی تنگی کی وجہ سے بے وضو دیا ہوں جب کہ میری عادت بلا وضو کہنے کی نہیں ہے، بلکہ وضو کر کے ہی اذان دیتا ہوں۔ اس جواب پر مسجد کے منتظم حضرات سخت کلامی اور سخت گفتگو کرتے ہوئے گریبان کشی اور ہاتھ پائی کا سلوک مؤذن کے ساتھ کریں تو کیا ان لوگوں کا یہ فعل از روئے شرع جائز ہے، اگر جائز نہیں ہے تو ایسے شخص کا خدا کے یہاں کیا حشر ہوگا جس نے بہانہ بنا کر مؤذن کو مارا؟

الجواب حامداً و مصلياً!

یہ مؤذن کے ساتھ زیادتی اور ظلم ہے اس سے معافی مانگ کر اس کو راضی کیا جائے، ورنہ آخرت کا وبال سر پر رہے گا، دنیا میں بھی بدلہ ملنے کا اندیشہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دیوبند، ۲۹/۲/۹۶ھ۔

(۱) "قد یسن الأذان لغير الصلاة..... قالوا: یسن للمهموم أن یأمر غیره أن یؤذن فی إذنه؛ فإنه یزیل

الهم". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۸۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۵، رشیدیہ)

الفصل الثانی فی ما يتعلق بكلمات الأذان

(كلمات اذان کا بیان)

کلمہ میں ”محمدؐ“ اور اذان میں ”محمدؐ“ کیوں ہے؟

سوال [۲۲۰۳]: کلمہ میں ”محمدؐ رسول اللہ“ اور اذان میں ”محمدؐ رسول اللہ“ یہ کیوں؟

اور اگر اذان میں پیش کہے اور کلمہ میں زبر کہے تو غلط ہے، کیوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عربی زبان کے قواعد کا تقاضا یہی ہے اس کے خلاف پڑھنا غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان میں ”اللہ اکبر“ کہنے کی بجائے ”اللہ اکبار“ کہنا

سوال [۲۲۰۴]: اذان میں مؤذن ”اللہ اکبر“ کے بجائے ”اللہ اکبار“ کہتا ہے، اذان ادا ہو

گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح کہنا غلط ہے مگر اذان ادا ہو گئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) الأسماء المنصوبة اثنا عشر قسماً المفعول المطلق اسم إن وأخواتها (هداية النحو،

المقصد الثاني في المنصوبات، ص: ۳۱، سعيد)

”الأسماء المرفوعات ثمانية أقسام، الفاعل والمبتدأ والخبر“ (هداية النحو،

المقصد الأول في المرفوعات، ص: ۱۸، سعيد)

(۲) ”وفي النهاية لو أدخل المد بين الباء والراء في لفظ ”أكبر“ عند افتتاح الصلاة، لا يصير شارعاً في

الصلاة، بخلاف ما لو فعل المؤذن في أذانه حيث لا تجب الإعادة وإن كان خطأ؛ لأن أمر الأذان أوسع، =

اذان میں ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پڑھنے کا طریقہ

سوال [۲۲۰۵]: اذان دیتے وقت ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یعنی پہلی ”راء“ پر پیش لگا کر لام سے ملا

کر اذان دیتا ہے۔ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ اس طرح پڑھے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یعنی دونوں جگہ راء کو ساکن کر دے اس پر کوئی حرکت نہ پڑھے، اگر پہلی راء پر حرکت پڑھتا ہے تو زبر پڑھے۔ اس طرح ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پیش لگا کر پڑھنے کو ردالمحتار: ۱/۲۵۹ (۱) میں خلاف سنت لکھا ہے۔ دوسرے ”اکبر“ کی ”راء“ کو بہر حال ساکن پڑھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۹۰ھ۔

= كذا في الجامع الصغير للإمام المحجوبي، انتهى“. (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۱۵۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وإن قال: ”اللہ اکبر“ یا داخل ألف بين الباء والراء، لا يصير شارعاً، وإن قال ذلك في خلال الصلوة تفسد صلوته، قيل: لأنه اسم من أسماء الشيطان، وقيل: لأنه جمع كبر بالتحريك، وهو الطبل، وقيل: يصير شارعاً ولا تفسد صلاته؛ لأنه إشباع، والأول أصح“. (الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، الأول: تكبير الافتتاح، ص: ۲۵۹، سهيل اكيڈمی لاہور)

”ولا لحن فيه: أي تغني بغير كلماته، فإنه لا يحل فعله وسماعه“. (الدر المختار).

قال ابن عابدين: ”(قوله: بغير كلماته): أي بزيادة حركة أو حرف أو مد أو غيرها في الأوائل

والأواخر. قهستاني“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعيد)

(۱) ”وحاصلها أن السنة أن يسكن الراء من ”اللہ اکبر“ الأول أو يصلها ”باللہ اکبر“ الثانية، فإن سكنها كفى، وإن وصلها نوى السكون، فحرك الراء بالفتحة، فإن ضمها خالف السنة؛ لأن طلب الوقف على ”أكبر“ الأول صيره كالساكن إصالةً، فحرك بالفتح“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۶، سعيد)

”وقد صنف الشيخ النابلسي في هذه المسألة رسالة سماها: ”تصديق من أخبر بفتح راء اللہ اکبر“، =

اذان اور اقامت میں ”اکبر“ کی ”را“ کو ”اللہ“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا

سوال [۲۲۰۶]: ”اللہ“ کا ہمزہ اصلی ہے، اذان میں ”اکبر“ کی ”ر“ کو ”ل“ کے ساتھ ملا کر ہمزہ وصلی کو گرا کر پڑھنا یعنی ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پڑھنا اور اس طریقہ پر تکبیر میں پڑھنا پہلے ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا دیا جائے اور ہمزہ وصلی کو گرا دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں اور اسی طرح تکبیر ”حی علی الصلوۃ وحی علی الفلاح“ کا پڑھنا الخ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ ”اللہ اکبر“ کی ”را“ کو ساکن پڑھا جائے اور اس پر سکتہ کیا جائے، اگر ملایا جائے اس طرح کہ دوسرے ”اللہ اکبر“ کے ”الف“ و ہمزہ ”کو ساقط کیا جائے اور ”الف“ کا فتح ”را“ پر لے آیا جائے، اگر ”را“ پر بجائے فتح کے ضمہ پڑھا جائے جو کہ ضمہ اعراب ہے تو بعض حضرات نے اس کی بھی اجازت دی ہے، بعض نے اس کو خلاف سنت فرمایا ہے، اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے جس کا نام ”تصدیق من أخیر لفتح راء اللہ اکبر“..... شامی میں لکھا ہے:

”حاصلها أن السنة أن يسكن الراء من الله أكبر الأول أو يصلها بالله أكبر الثانية، فإن سكنها كفى، وإن وصلها نوى السكون، فحرك الراء بالفتحة، فإن ضمها خالف السنة؛ لأن طلب الوقف على أكبر الأول صيره كالساكن إصالةً، فحرك بالفتح“. رد المحتار: ۱/۲۵۹ (۱)۔ اذان و اقامت دونوں کا حکم یہی ہے۔

= خلاصہً ما ذکرہ فیہا أن السنة أن يسكن الراء و يصلها، فإن سكنها كفى ذلك، وإن وصلها نوى السكون فحرك الراء بالفتحة، فلتراجع“. (السعاية فی كشف ما فی شرح الوقایة، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱۵/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی الكلام علی حدیث: ”الأذان جزم“: ۳۸۶/۱، سعید) (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/۵۶، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۹۱، امدادیہ ملتان)

اقامت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ اور ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سکتے آنسب ہے، اگر مجرور پر جر اور مرفوع پر رفع پڑھیں تب بھی اقامت درست ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

اذان میں کلمات کو کھینچنا

سوال [۲۲۰۷]: اگر کوئی مؤذن اذان کو کھینچ کر پڑھتا ہے اور آواز کو بناتا ہے اور الفاظ اذان صحیح ہیں تو کیا اذان ہو جاوے گی؟ اور اگر صحیح نہیں پڑھتا ہے صرف آواز اچھی ہے، اس وجہ سے عوام اس کو چاہتے ہیں تو کیا اس مؤذن کی اذان اور اقامت ہو جائے گی؟ آیا نماز ہوگی کہ نہیں اور اگر اذان صحیح طریقہ سے پڑھتا ہے اور تکبیر میں غلطی ہے تو کیا صورت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بے موقع کھینچنا جس سے الفاظ مسخ ہو جائیں درست نہیں (۲)، ایسی اذان کا اعادہ کیا

(۱) ”و يسكن كلمات الأذان والإقامة، لكن في الأذان ينوي الحقيقة، و في الإقامة ينوي الوقف“.
”روى عن ابراهيم النخعي أنه قال: شيان يجزمان كانوا لا يعربونهما: الأذان والإقامة، يعني على الوقف“.
(البحر الرائق مع المنحة، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۸/۱، رشيدية)
(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۹۱/۱، امداديه ملتان)
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة و كفيتهما: ۵۶/۱، رشيدية)

(۲) ”ومنها ترك التلحين في الأذان؛ لما روى أن رجلاً جاء إلى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال: إني أحبك في الله تعالى؛ فقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: إني أبغضك في الله تعالى. فقال: لِمَ؟ قال: لأنه بلغني أنك تغني في أذانك، يعني التلحين“.
(بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان سنن الأذان: ۶۴۴/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

”سن للفرائض بالترجيع و لحن“.
(الكنز). وقال ابن نجيم: (قوله: ”و لحن“) ولهذا فسره بن الملك بالتغني بحيث يؤدي إلى تغيير كلماته، وقد صرحوا بأنه لا يحل فيه، وتحسين الصوت لا بأس به من غير تغن، كذا في الخلاصة“.
(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۲/۱، ۴۴۶، رشيدية) =

جاوے (۱) تکبیر میں بھی اگر ایسا ہی حال ہو وہ بھی درست نہیں ہے اس سے سنت ادا نہیں ہوگی (۲)۔ صحیح پڑھنے

= "قال رحمه الله تعالى: بلاترجيع و لحن". (تبيين الحقائق). قال الشيخ الشلبى: "قوله: و لحن) قال الشيخ باكير رحمه الله تعالى عند قوله: بلاترجيع و لحن: فيقال: لحن في القراءة طرب وترنم، مأخوذ من إلحان الأغاني، فلا ينقص شيئاً من حروف و لا يزيد في أثنائه حرفاً، و كذا لا يزيد و لا ينقص من كفيات الحروف كالحركات والسكنات والمدات وغير ذلك لتحسين الصوت، فأما مجرد تحسين الصوت بلا تغيير، فإنه حسن اه". (حاشية الشيخ الشلبى على تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۴۱/۱، دارالكتب العلميه بيروت)

(و كذا في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱۳۳/۱، سعيد)

"والمجتبى شد: يكره التلحين عندنا، وبه قال مالك والشافعي لقول ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لمؤذن: واللہ! إني لأبغضك في اللہ؛ لأنك تغني في الأذان، انتهى". (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱۳/۲، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) "و كذا كل صلاة أديت مع كراهة التحريم تجب إعادتها". (الدر المختار).

قال ابن عابدين: "أقول: و قد ذكرنا في الإمداد بحثاً أن كون الإعادة بترك الواجب واجبة لا يمنع أن تكون الإعادة مندوبة بترك سنة اه، و نحوه في القهستاني، بل قال في فتح القدير: والحق التفصيل بين كون تلك الكراهة كراهة تحريم فتجب الإعادة، أو تنزيهه، فتستحب اه". (كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۵۷/۱، سعيد)

(۲) "وإذا أراد الشروع في الصلاة كثر..... بالحذف إذ مدّ الهمزتين مفسد، و تعمده كفر، و كذا الباء في الأصح". (الدر المختار كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۷۹/۱، ۴۸۰، سعيد)

"قال رحمه الله تعالى: و كبر بلامدّ لما روينا، ولما روى عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ تعالیٰ عنہما أنه قال: صليت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فكان لا يتم التكبير: أي لا يمدّ. و كان إبراهيم النخعي يقول: التكبير جزم، و يروى خذم بالخاء والذال: أي سريع". (تبيين الحقائق).

و في حاشية الشيخ الشلبى: "قوله: و كبر بلامد لما روينا أي من أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر عند كل خفض و رفع". (تبيين الحقائق مع حاشية الشلبى، كتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۲۹۶/۱، دارالكتب العلميه بيروت)

والله لومؤذن ومكبر مقرر كيا جاوے (۱)۔

”واللحن فيه: أى تغنى بغير كلماته، فإنه لا يحل فعله وسماعه، اه“۔ در مختار۔

”قوله: بغير كلماته: أى بزيادة حركة، أو حرف، أو مد، أو غيرها فى الأوائل والأواخر، اه“۔

ردالمحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۰ھ۔

(۱) ”والأحق بالإمامة تقديماً بل نصياً - مجمع الأنهر - الأعلم بأحكام الصلوة ثم الأحسن تلاوةً وتجويداً للقرأة“۔ (الدر المختار)۔

وفى رد المحتار: ”قوله: ثم الأحسن تلاوةً وتحويداً“ أفاد بذلك أن معنى قولهم: اقرأ: أى

أجود، لا أكثرهم حفظاً وإن جعله فى البحر متبادراً، ومعنى الحُسن فى التلاوة أن يكون عالماً بكيفية

الحروف والوقف وما يتعلق بها، قهستاني“۔ (كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعيد)

”عن أبى مسعود الأنصارى رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”يؤم القوم أقرءهم لكتاب الله، فإن كانوا فى القرأة سواء، فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا فى السنة سواء،

فأقدمهم هجرة، فإن كانوا فى الهجرة سواء، فأقدمهم سلماً. ولا يؤمن الرجل الرجل فى سلطانه، ولا

يقعد فى بيته على تكرمته إلا بإذنه“۔ قال الأشج: فى روايته مكان سلماً سناً“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب

المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۶/۱، قديمي)

(وجامع الترمذى، كتاب الصلوة، باب من أحق بالإمامة: ۵۵/۱، سعيد)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب من أحق بالإمامة: ۹۳/۱، مكتبة امداديه ملتان)

”ومنها: أى من صفات المؤذن: أن يكون عالماً بالسنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”يؤمكم أقرأكم، ويؤذن لكم خياركم، وخيار الناس العلماء“۔ ولأن مراعاة سنن الأذان لا يأتى إلا من

العالم بها“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۶۳۶/۱، دارالكتب

العلمية، بيروت)

”وينبغى أن يكون المؤذن رجلاً عاقلاً صالحاً تقياً عالماً بالسنة، كذا فى النهاية“۔ (الفتاوى

العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى صفته وأحوال المؤذن:

(۵۳/۱، رشيديه)

(۲) (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۷/۱، سعيد)

اذان میں لفظ ”اللہ“ کے ”لام“ کو کھینچنا

سوال [۲۲۰۸]: جو لوگ اذان کے دوسرے ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کو کھینچتے ہیں اور ”الصلوة خیر من النوم“ میں ”لام“ کو خوب کھینچ کر پڑھتے ہیں، اذان میں خوب چڑھاؤ اتار کیا جاتا ہے، آج کل اکثر مسجدوں میں ایسی ہی اذانیں پڑھی جاتی ہیں۔ شرعی طور پر لفظ ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کو کتنا کھینچا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

لفظ ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ پر مد تعظیمی کرنے کو بعض قراء نے درست لکھا ہے اور اذان میں مد صوت مقصود بھی ہے تاکہ دور تک آواز پہنچے، فقہاء نے بھی اطالۃ کلمات کی تصریح کی ہے (۱)، مگر موسیقی کے طور پر اتار چڑھاؤ کرنا غلط ہے، اس سے پرہیز کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”ویجوز إجراء وجه مدّ ”لا إله إلا الله“ عند من أجرى المدّ للتعظیم كما قدمنا فی باب المدّ، بل كان بعض من أخذنا عنه من شیوخنا المحققین يأخذون بالمدّ فیہ مطلقاً مع كونهم لم يأخذوا بالمدّ للتعظیم فی القرآن وهو المدّ للتعظیم فی الذکر“۔ (النشر فی القراءات العشر، حکم الإتيان بالتكبير و سببه: ۴۳۹/۲، دار الكتب العلمية، بیروت)

(۲) ”و فسر الترسل فی الفوائد بإطالة كلمات الأذان والحدرد قصرها وإيجازها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۳۸/۱، رشیدیہ)

”وقيل بتطويل الكلمات وكل ذلك مطلوب في الأذان، فيطول الكلمات بدون تغن و تطريب“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۶، قديمی)

”سن للفرائض بلا ترجيع و لحن: أى ليس فيه لحن: أى تلحين وهو كما فى المغرب التطريب والترنم يقال: لحن فى قراءة ته تلحينا طرب فيها وترنم ولهذا فسره ابن الملك بالتغنى بحيث يودى إلى تغيير كلماته، وقد صرحوا بأنه لا يحل فيه، وتحسين الصوت لا بأس به من غير تغن، فظهر من هذا أن التلحين هو إخراج الحرف عما يجوز له فى الأداء من نقص من الحروف أو من كيفيةاتها، وهى الحركات والسكنات أو زيادة شىء فيها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۳۵/۱، ۴۳۶، رشیدیہ)

اذان ترنم کے ساتھ

سوال [۲۲۰۹]: آج کل ہمارے یہاں نوجوانوں کو اذان دینے کا شوق اس قدر ہو گیا ہے کہ ایک وقت کی بھی بانگی صاحب کے حصے میں آتی نہیں ہے لیکن یہ نوجوان اذان کے ہر کلمہ کے یعنی جملہ کے اخیر میں اس قدر "تتتتتتتت" اور اس الفاظ میں اتار چڑھاؤ کا موسیقی ترنم لگاتے ہیں کہ ہر جملہ سے تین چار گنا وقت کھینچ کر سامعین کو پریشان کرتے ہیں، گھڑی کا شمار چھ سے سات منٹ سے بڑھ جاتی ہے۔ لہذا اس ترنم والی موسیقی اذان دینے میں از روئے شریعت کوئی قباحت تو نہیں ہے؟ بعد اذان کے اختتام پر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان موسیقی ترنم کے ساتھ دینا جس سے اصلی حروف میں زیادہ کھینچ تان ہو جائے منع ہے، خلاف سنت ہے (۱)، ایسی اذان کا جواب بھی لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

= (و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۹۱، امدادیہ ملتان)

و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثانی فی كلمات الأذان والإقامة و کیفیتهما: ۱/۵۶، رشیدیہ)

(۱) "و لا لحن فيه: أي تغنی بغير كلماته، فإنه لا يحل فعله و سماعه". (الدر المختار).

"(قوله: بغير كلماته): أي بزيادة حركة أو حرف أو مد أو غيرها في الأوائل والأواخر،

قهستانی". (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

"و منها ترك التلحين في الأذان؛ لما روي أن رجلاً جاء إلى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما

فقال: إنني أحبك في الله تعالى؛ فقال ابن عمر: إنني أبغضك في الله تعالى؛ فقال: لم؟ قال: لأنه بلغني

أنك تغني في أذانك، يعني التلحين". (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان سنن الأذان:

۱/۶۳۳، دارالكتب العلمية بيروت)

"سن للفرائض بلا ترجيع و لحن". (الكنز). "قوله: و لحن)..... و لهذا فسره ابن الملك

بالتغني بحيث يؤدي إلى تغيير كلماته، و قد صرحوا بأنه لا يحل فيه، و تحسين الصوت لا بأس به من غير

تغني، كذا في الخلاصة". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۲، ۴۴۶، رشیدیہ)

(۲) "و يجب من سمع الأذان بأن يقول كمقالته إن سمع المسنون منه، و هو ما كان عربياً لا لحن فيه". =

اذان میں سانس ٹوٹ جائے تو کیا کرے؟

سوال [۲۲۱۰]: جس مؤذن کا سانس اتنا کم ہو کہ وہ جب اذان دے تو سانس ختم ہونے کی وجہ سے کلمہ کا آخری حرف ختم ہو جاتا ہے اور دانت ٹوٹنے کی وجہ سے سامعین کو ایک حرف کے بجائے دوسرا حرف معلوم ہوتا ہو تو کیا ایسے شخص کی اذان ہو جاتی ہے؟ اور ایسے شخص کا اذان دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ اذان دینے کے لئے ملازم ہے تو صحیح حرف ادا کرے، کوئی حرف کم نہ کرے ورنہ دوسرا شخص جو اہل ہو وہ اذان دیا کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۸ھ۔

= (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۶، ۳۹۷، سعید)

(و کذا فی السعیة فی کشف مافی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۱۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

سوال میں ایک جز اذان کے اختتام پر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کا بھی ہے، جس کا جواب حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کے فتویٰ میں نہیں، جواب اور تفصیل کے لئے دیکھئے: الفصل الرابع فی الدعاء بعد الأذان.

(۱) "قال رحمه الله تعالى: بلا ترجيع و لحن". (تبيين الحقائق). قال الشيخ الشلبى: " (قوله: و لحن) قال الشيخ باكير رحمه الله تعالى عند قوله: (بلا ترجيع و لحن): يقال: لحن فى القراءة طرب و رنم مأخوذ من ألحان الأغاني، فلا ينقص شيئاً من حروف و لا يزيد فى أثنائه حرفاً و كذا لا يزيد و لا ينقص من كفيات الحروف كالحركات و السكنات و المدات و غير ذلك لتحسين الصوت، فأما مجرد تحسين الصوت بلا تغيير، فإنه حسنٌ اهـ". (تبيين الحقائق مع الشلبى، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۴۱، دارالكتب العلمية بيروت)

"و منها: أى من صفات المؤذن: أن يكون عالماً بالسنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يؤمكم

أقرأكم، و يؤذن لكم خياركم، و خيار الناس العلماء". و لأن مراعاة سنن الأذان لا يأتى إلا من العالم بها" =

کلماتِ اذان میں فصل وصل

سوال [۲۲۱۱]: ہمارے یہاں اذان سننے کے بارے میں سخت اختلاف ہو چکا ہے یعنی ایک شخص نے اذان کہتے وقت ”اللہ اکبر“ کے کلمہ کو ایک سانس میں دو مرتبہ نہ کہا بلکہ ہر کلمہ کو چار مرتبہ علیحدہ علیحدہ کہہ دیا تو اس پر بعضوں نے کہا کہ اس کی اذان درست ہے بعض نے کہا کہ درست نہیں ہے، اس پر سخت جھگڑا ہو گیا۔ حقیقتاً یہ اذان درست ہوئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شروع اذان میں جب مؤذن چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہتا ہے تو اس کو چار آواز سے علیحدہ علیحدہ نہیں کہنا چاہئے، بلکہ دو آواز سے کہنا چاہئے یعنی ایک آواز میں دو مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہے، ہکذا فی الطحطاوی (۱)، تاہم اگر سانس کم ہو اور ایک سانس میں دو مرتبہ نہ کہہ سکے تو ایسی طرح کہے کہ جس سے دو مرتبہ ”اللہ اکبر“ میں اتنا فصل نہ ہو جتنا چار مرتبہ میں ہوتا ہے، اس طرح اذان درست ہو جائے گی اور ایسی حالت میں بہتر یہ ہے کہ کوئی بڑے سانس والا اذان کہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/صفر/۵۷ھ۔

= (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیما یرجع إلی صفات المؤذن : ۶۲۶/۱، دارالکتب العلمیۃ، بیروت) (وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن : ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و یتمهل یترسل فی الأذان بالفصل بسکتۃ بین کل کلمتین، ویسرع: أي یحدر فی الإقامۃ للأمر بهما فی السنۃ“۔ (مراقی الفلاح). وقال الطحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: بین کل کلمتین): أي جملتین إلا فی التکبیر الأول، فإن السکتۃ تكون بعد تکبیرتین“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، ص: ۱۹۶، قدیمی)

(۲) ”قوله: (و یترسل فیہ و یحدر فیہا): أي یتمهل فی الأذان ویسرع فی الإقامۃ، وحدہ أن ینفصل بین کلمتی الأذان بسکتۃ بخلاف الإقامۃ للتوارث، و لحديث الترمذی أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال =

ایضاً

سوال [۲۲۱۲]: شروع اذان میں ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ چار مرتبہ ہے، ان کو بغیر سکتہ کے ایک آواز میں دوبار پڑھے یا سکتہ کے ساتھ ایک آواز میں ایک بار، علیٰ ہذا القیاس شہادتین وغیرہ؟ پوری ترکیب مع اقوال فقہاء تحریر فرماویں۔

والسلام شریف احمد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک سانس میں دو مرتبہ لفظ ”اللہ اکبر“ کو اس طرح پڑھنا چاہیے کہ ”اکبر“ کی ”ا“ ساکن ہو اور بغیر سکتہ کے دوبار پڑھا جائے، دو مرتبہ پڑھ کر سکتہ کر کے پھر دوسرے سانس میں اسی طرح دوبار پڑھنا چاہئے۔ کلمہ شہادتین ایک سانس میں ایک مرتبہ پڑھ کر سکتہ کر کے دوسری سانس میں دوسری مرتبہ پڑھا جائے، غرض جس طرح لفظ ”اللہ اکبر“ دو مرتبہ ایک سانس میں پڑھ کر سکتہ کیا جاتا ہے اسی طرح کلمہ شہادت ایک سانس میں ایک مرتبہ کہہ کر کرنا چاہئے۔ یہی حکم تہلیل کا ہے:

”ویرسل فیہ، ویحدر فیہا: ای یتمهل فی الأذان ویسرع فی الإقامة، وحده أن یفصل بین کلمتی الأذان بسکتة بخلاف الإقامة (إلی أن قال): ویسکن کلمات الأذان والإقامة“۔
بحر: ۱/۲۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لبلال: ”إذا أذنت فترسل فی أذانک، وإذا أقيمت فاحدر“، فكان سنةً فيكروه تركه“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۶۳۲، دارالکتب العلمیة، بیروت)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/۵۶، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۶۳۲، دارالکتب العلمیة، بیروت) =

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۷/ جمادی الاولیٰ/ ۵۸ھ۔

”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ کہنا

سوال [۲۲۱۳]: تکبیر کہتے وقت ”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ پڑھنے سے تکبیر ہو جاتی ہے یا

کچھ کمی رہتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ نہیں بلکہ دو مرتبہ ہے، چار مرتبہ غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو قصد اُدو حصوں میں پڑھنا

سوال [۲۲۱۴]: ہمارے محلہ میں ایک حافظ صاحب صبح کی اذان پڑھتا ہے تو وہ ”الصلوٰۃ“ پڑھ کر

قصد اسانس توڑ دیتا ہے اور پھر ”خیر من النوم“ پڑھتا ہے، وہ یہ کہتا ہے کہ یہ اسانس توڑنا سنتِ رسول ہے اور

بڑا ثواب ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس مؤذن کا یہ طریقہ غلط ہے اور اس کو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنا بڑی غلطی ہے: ”الصلوٰۃ خیر

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان

والإقامة: ۵۶/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن أبی محذورة قال: ألقى علی رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم التأذین هو بنفسه، فقال:

”قل: الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول

الله، أشهد أن محمداً رسول الله..... حی علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح، حی علی

الفلاح، الله أكبر، الله أكبر“۔ رواه مسلم“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، الفصل

الأول: ۶۳/۱، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب کیف الأذان: ۷۲/۱، سعید)

من النوم“ کے دو ٹکڑے نہ کئے جائیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔



(۱) ”و یرسل فی الأذان، و یحدر فی الإقامة، و هذا بیان الاستحباب. و الترسل أن یقول: ”الله أكبر الله أكبر“ و یقف ثم یقول مرة أخرى مثله، و كذلك یقف بین کل کلمتین إلى آخر الأذان“. (الفتاوى العالمکیریه، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی کلمات الأذان و الإقامة و کیفیتهما: ۵۶/۱، رشیدیہ)
”و یرسل فیہ بسکة بین کل کلمتین“ (الدر المختار). ”و هذه السکة بعد کل تکبیرتین لا بینهما“. (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۷/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۹۱/۱، امدادیہ)

”قولہ: لحن) فلا ینقص شیئاً من حروفه، و لا یزید فی أثانہ حرفاً، و کذا لا یزید و لا ینقص من کیفیات الحروف کالحركات و السکنات و الممدات و غیر ذلك لتحسین الصوت“. (حاشیة الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۹۰/۱، امدادیہ)

”و یتمهّل: یرسل فی الأذان بالفصل بسکة بین کل کلمتین: أى جملتین إلا فی التکبیر الأول، فإن السکة تكون بعد تکبیرتین“. (مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۶، قدیمی)

”و یزید فی أذان الفجر بعد الفلاح“ الصلوة خیر من النوم“ مرتین لما روی ابن ماجة عن سعید بن المسیب عن بلال أنه أتى النبی ﷺ یؤذنه بصلوة الفجر، فقیل: هو نائم، فقال: الصلوة خیر من النوم مرتین، فأقرت فی أذان الفجر“. (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی السنن، ص: ۳۷۳، سهیل اکیدمی لاهور)

(و کذا فی الخانیة علی هامش الفتاوى العالمکیریه، کتاب الصلوة، مسائل الأذان: ۷۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۶۳۲/۱، دار الکتب العلمیة

بیروت)

الفصل الثالث فی إجابة الأذان

(اذان کے جواب کا بیان)

کن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟

سوال [۲۲۱۵]: اذان کے جواب میں وہی الفاظ کہیں یا دوسرے؟

۲..... مسجد میں ہو تو اذان کا جواب دینا ضروری ہے یا نہیں؟

۳..... اگر تعلیم و تقریر ہو رہی ہو تو اس کو بند کر کے جواب دینا افضل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... مسجد میں یا باہر سب جگہ وہی الفاظ کہیں البتہ ”حی علی الصلوة“ و ”حی علی الفلاح“ پر

”لا حول ولا قوة إلا بالله“ کہیں (۱)۔

(۱) ”و يجب من سمع الأذان بأن يقول كمقالته، إلا في الحيعلتين، فيحوقل“.(الدر المختار، كتاب

الصلوة، باب الأذان : ۱/ ۳۹۶، ۳۹۷، سعيد)

”يجب على السامعين عند الأذان الإجابة: وهى أن يقول مثل ما قال المؤذن، إلا في قوله: ”حی

على الصلاة“، حی علی الفلاح، فإنه يقول مكان ”حی علی الصلاة“، لا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظيم،

ومكان قوله: ”حی علی الفلاح“: ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن، كذا في محیط السرخسی“. (الفتاوی

العالمکیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، و مما يتصل بذلك إجابة المؤذن : ۱/ ۵۷، رشیدیہ)

”عن أبی سعید الخدری رضی الله تعالی عنه أن رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال: ”إذا

سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن“.

”حدثنا إسحق قال: حدثنا وهب بن جوير قال: حدثنا هشام عن يحيى نحوه، قال: يحيى

وحدثني بعض إخواننا أنه قال: لما قال: حی علی الصلاة، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، وقال: هكذا =

- ۲..... مسجد میں رہتے ہوئے جب اذان ہو تب بھی جواب دینا چاہئے (۱)۔
 ۳..... تقریر و تعلیم بند کر کے جواب دینا افضل ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کا جواب دینا واجب ہے

سوال [۲۲۱۶]: اذان کا جواب دینا کیسا ہے، جو شخص مسجد میں موجود ہو تو کیا اس کے لئے جواب دینا واجب ہے اور مسجد کے باہر ہو تو اس کے لئے مستحب ہے؟ مولانا مشتاق صاحب انیسٹھوی نے اپنا ایک رسالہ میں تحریر کیا ہے کہ ”اذان کا جواب دینا واجب ہے اس شخص کے واسطے جو مسجد میں موجود ہے اور جو مسجد کے باہر ہے تو اس کے واسطے مستحب ہے، جو موزن کہے سننے والا بھی وہی جواب میں کہے“۔ یہ کہاں تک صحیح ہے؟
 الجواب حامداً ومصلياً:

فقہاء کی ایک جماعت نے اسی کو اختیار کیا ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۲۷۹ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وضو کے دوران اذان کا جواب دے یا دعائے وضو پڑھے؟

سوال [۲۲۱۷]: اگر کوئی وضو کر رہا ہے مسجد میں اور اذان بھی ہو رہی ہے تو وضو کی دعاء پڑھے یا

= سمعنا نبیکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول“۔ (الصحيح للبخاری، کتاب الأذان، باب ما یقول إذا سمع المنادی: ۱/۸۶، قدیمی)

(۱) ”فیقطع قراءة القرآن لو كان یقرأ بمنزله، ویجیب لو اذان مسجده كما یأتی، و لو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، و هذا متفرع علی قول الحلوانی، و أما عندنا فیقطع ویجیب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر فی حدیث: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا: مثل ما یقول“۔ (الدر المختار)

”قوله: و لو بمسجد، لا): ای لایجب قطعها بالمعنی الذی ذکرناه آنفاً، فلا یافی ما قدمه من أن إجابة اللسان مندوبة عند الحلوانی، فافهم“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۸، ۳۹۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۵۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”کن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟“)

اذان کے الفاظ دہرائے جائیں؟

الجواب حامداً ومصلياً :

جواب اذان کی حدیث بہ نسبت دعائے وضو کی حدیث کے قوی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”والدعاء بالوارد عنده: أى عند كل عضو، وقد رواه ابن حبان وغيره عنه عليه الصلوة والسلام من طرق، قال محقق الشافعية الرملى : فيعمل به فى فضائل الأعمال و إن أنكره النووى“. (الدرالمختار).
”قوله: و إن أنكره النووى) حمل الرملى كما فى الشرنبلالية إنكاره له من جهة الصحة ، قال: أما باعتبار وروده من الطرق المتقدمة، فلعله لم يثبت عنده ذلك، أو لم يستحضره حينئذ.“
(الدرالمختار مع ردالمحتار ، كتاب الطهارة : ۱/۱۲۷، ۱۲۸، سعيد)

”قوله: أى المنقول عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة، والتابعين، قال ابن امير حاج : سئل شيخنا حافظ عصره شهاب الدين بن حجر العسقلانى عن الأحاديث التى ذكرت فى مقدمة أبى الليث فى أدعية الأعضاء ، فأجاب بأنها ضعيفة، والعلماء يتساهلون فى ذكر الحديث الضعيف، والعمل به فى الفضائل، و لم يثبت منها شىء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا من قوله، و لا من فعله اهـ. و طرقها كلها لا تخلوا عن متهم بوضع . ونسبة هذه الأدعية إلى السلف الصالح أولى من نسبتها إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذراً من الوقوع فى مصداق: ”من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“. و عن هذا قالوا: كما فى التقريب و شرحه : إذا أردت رواية حديث ضعيف بغير إسناد ، فلا تقل: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، و ما أشبه ذلك من صيغ الجزم، بل قل: روي عنه كذا، أو بلغنا، أو ورد، أو جاء، أو نقل، و ما أشبهه من صيغ التمريض، و كذا فيما فى صحته وضعفه. أما الصحيح فاذكرو بصيغة الحزم. قال الهندي وغيره : و لم يثبت منه إلا الشهادتان بعد الفراغ، قاله السيد عن النهر“. (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الطهارة، فصل من آداب الوضوء أربعة، ص: ۷۵، قديمي)

”الثامن: أن الأدعية المذكورة فى كتب الفقه قال النووى: لا أصل لها، والذى يثبت الشهادة بعد الفراغ من الوضوء، و أقره عليه السراج الهندي فى التوشيح“. (البحر الرائق، كتاب الطهارة: ۵۸/۱، رشيديه)

متوضی وضو کی دعائیں پڑھے یا اذان کا جواب دے؟

سوال [۲۲۱۸]: زید نے وضو شروع کیا اور مؤذن نے اذان شروع کر دی تو اس متوضی کے لئے وضو کی دعا پڑھنا افضل ہے یا اذان کا جواب دینا افضل ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

اذان کا جواب دینا بہتر ہے کہ اس کے لئے صیغہ امر ہے: "قولوا مثل ما يقول المؤذن" (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

وضو، تلاوت اور تعلیم کرتے وقت اذان کا جواب

سوال [۲۲۱۹]: ایک آدمی مسجد میں وضو کر رہا ہے، یا قرآن پڑھ رہا ہے یا حدیث وفقہ پڑھ رہا ہے

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الطهارة: ۵۰/۱، امداديه ملتان)

"وأن يدعوا عند غسل كل عضو بما جاء في الآثار عن السلف الصالحين". (الحلبى الكبير:

آداب الوضوء، ص: ۳۱، سهيل اكيڈمى لاہور)

"عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا

سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن". (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع

النداء: ۸۶/۱، قديمى)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن: ۱۶۶/۱، قديمى)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۷۷/۱، دار الحديث ملتان)

(وجامع سنن الترمذى، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا أذن المؤذن: ۵۱/۱، سعيد)

(۱) الحديث بتمامه: "عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا سمعتم النداء،

فقولوا مثل ما يقول المؤذن". (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع النداء: ۸۶/۱، قديمى)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۷۷/۱، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذى، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا أذن المؤذن: ۵۱/۱، سعيد)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن: ۱۶۶/۱، قديمى)

یا وعظ و تقریر کر رہا ہے اور ادھر مؤذن نے اذان شروع کر دی تو کیا یہ اپنا عمل روک کر اذان کا جواب دے یا اپنا عمل جاری رکھے؟ مفصل تحریر فرمائیں کہ کن صورتوں میں کیا کیا احکام ہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

وضو کرتا رہے، بقیہ امور میں افضل یہ ہے کہ ان کو بند کر کے اذان کا جواب دے، لیکن اگر ان کو جاری رکھا تب بھی گناہ نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

تلاوت اور وضو وغیرہ کے درمیان اذان کا جواب

سوال [۲۲۲۰]: اذان کے وقت قضا نمازیں، نوافل، یا تلاوت قرآن پاک جائز ہے یا نہیں؟ تلاوت جاری رکھے یا اذان کا جواب دے؟ اسی طرح وضو کرتے وقت اذان سنائی دے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر نماز قضاء یا نفل نماز پہلے شروع کر دی ہے اور درمیان میں اذان ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ اول اذان

(۱) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع النداء: ۸۶/۱، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الصلوة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن: ۱۶۶/۱، قدیمی)

”و يجب وجوباً، وقال الحلواني: ندباً، والواجب الإجابة بالقدم من سمع الأذان بأن يقول كمقالته إلا في الحيعلتين، وفي الصلوة خير من النوم فيقطع قراءة القرآن لو كان يقرأ بمنزله ويجيب، ولو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، وهذا متفرع على قول الحلواني، وأما عندنا فيقطع ويجيب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر في حديث: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۶/۱، ۳۹۹، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، ومما يتصل بذلك إجابة المؤذن: ۵۷/۱، رشيدیه)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما يجب على السامعين: ۶۶۰/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

کا جواب دے پھر دعائے وسیلہ پڑھے پھر نماز شروع کرے (۱)۔ اگر حالت تلاوت میں اذان ہو جائے تو یہ بہتر ہے کہ تلاوت روک کر اذان کا جواب دے پھر دعا پڑھے پھر اعوذ پڑھ کر تلاوت شروع کرے۔ وضو کی حالت میں اذان کا جواب بھی دیتا رہے وضو بھی کرتا رہے، شامی: ۱/۲۶۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”(ویجب) (من سمع الأذان) لا حائضاً ونفساء [أی لا یجیب إذا کان السامع حائضاً ما بعدہ] و سامع خطبة وفي صلاة جنازة وجاع، ومستراح وأكل وتعليم علم وتعلمه، بخلاف القرآن“. (الدرالمختار).

وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله بخلاف قرآن)؛ لأنه لا يفوت، جهره. ولعله؛ لأن تكرار القراءة إنما هو للأجر، فلا يفوت بالإجابة، بخلاف التعلم، فعلى هذا لو يقرأ تعليماً أو تعلماً، لا يقطع، سائحتي“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد: ۳۹۶/۱، سعيد)

عبارت بالا سے معلوم ہوا کہ چونکہ اجابت اذان کی قضاء یا کوئی جبیرہ نہیں اور قضاء یا نفل نماز کا جبیرہ قضاء ہے، لہذا اگر اذان کے لئے ان اشیاء میں تاخیر کی جائے تو بظاہر آئب ہے۔

(۲) ”ویجب من سمع الأذان بأن یقول بلسانہ کمقالته، إلا فی الحیعتین: فیحوقل، وفی: الصلوة خیر من النوم ویدعو عند فراغه بالوسیلة لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیقطع قراءة القرآن لو كان یقرأ بمنزله، ویجب لو أذان مسجده كما یأتی، ولو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، وهذا متفرع علی قول الحلوانی، وأما عندنا فیقطع ویجب بلسانہ مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر فی حدیث: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۸/۱، ۳۹۹، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۵۱/۱، رشیدیہ)

”و لا یشغل بقراءة القرآن ولا بشیء من الأعمال سوى الإجابة، ولو كان فی القراءة ینبغی أن یقطع و یشغل بالاستماع والإجابة، کذا فی البدائع“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، و مما یتصل بذلك إجابة المؤذن: ۵۷/۱، رشیدیہ)

بوقتِ اذان تلاوت کو جاری رکھے یا موقوف کر دے؟

سوال [۲۲۲۱]: جس وقت کوئی شخص اذان سنے اس وقت تلاوت موقوف کر دے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مسجد میں تلاوت کر رہا تھا تب تو تلاوت کو جاری رکھے، اگر خارج مسجد یا اپنے مکان وغیرہ میں تھا تو تلاوت کو موقوف کر کے اذان کا جواب دے، تنویر الأبصار: ۱/۴۱۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

وعظ کے دوران اذان شروع ہو جائے

سوال [۲۲۲۲]: ایک شخص چند آدمیوں کو لے کر مسجد میں یا بیرون مسجد درس کی صورت میں کوئی دینی کتاب پڑھ کر سنا رہا ہے، یا زبانی وعظ کر رہا ہے، اسی دوران کسی نماز کی اذان کا وقت ہو جاتا ہے اور اذان کی آواز سنائی دیتی ہے، اب کتاب سنانے والے کو کتاب پڑھنا بند کر دینا چاہئے یا کہ جاری رکھنا چاہیے؟ نیز اس صورت میں کتاب پڑھنے والے یا وعظ کہنے والے کو اور سننے والے اصحاب کو اذان کا جواب دینا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ جب اذان شروع ہو جائے تو کتاب، تلاوت، وعظ، تقریر بند کر کے اذان کا جواب دیا جائے پھر دعائے اذان پڑھ کر کتاب، تلاوت، وعظ، تقریر حسب موقع شروع کریں، ردالمحتار وغیرہ کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے (۲)۔ حدیث شریف میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "تلاوت اور وضوء کے درمیان اذان کا جواب")

(۲) "و يجب من سمع الأذان بأن يقول بلسانه كعقله، إلا في الحيعلتين: في حوقل، وفي: الصلوة خير من النوم ويدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقطع قراءة القرآن لو كان يقرأ بمنزله، ويجيب لو أذان مسجده كما يأتي، ولو بمسجد، لا؛ لأنه أجاز بالحضور، وهذا متفرع على قول الحلواني، وأما عندنا فيقطع ويجيب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر في حديث: "إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول". (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۸، ۳۹۹، سعيد) =

”قولو مثل ما يقول المؤذن“ (۱)، فتح القدير میں اسی حدیث سے استدلال کیا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

حیعلتین کا جواب

سوال [۲۲۲۳]: بہشتی زیور جلد نمبر: ۱۱، باب اجابت المؤذن کے ایک مسئلہ سے شبہ واقع ہوتا

ہے مہربانی کر کے اس کا ازالہ فرمائیں حضرت مولانا یہ بیان فرماتے ہیں:

”جو لفظ مؤذن کی زبان سے سنے وہی کہے مگر ”حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح“ کے جواب

میں ”لا حول ولا قوۃ إلا باللہ“ بھی کہے“ (۳)۔ بظاہر اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ

وحی علی الفلاح“ کے جواب میں اس لفظ کو بھی دہرائے اور ساتھ ہی ”لا حول ولا قوۃ إلا باللہ“ بھی کہے،

لیکن اس مسئلے کے حوالہ میں جو عبارت مراقی الفلاح کی پیش کی گئی ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ”لا حول ولا

قوۃ إلا باللہ“ بھی کہے اس کے ساتھ حیعلتین بھی کہے، پوری عبارت مراقی الفلاح کی ملاحظہ فرمائیں:

”حیعلتین ہما: حی علی الصلوٰۃ وحی علی الفلاح کما ورد؛ لأنه لو قال مثلہما

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۱، رشیدیہ)

”و لا يشتغل بقراءة القرآن ولا بشيء من الأعمال سوى الإجابة، ولو كان في القراءة ينبغي أن

يقطع و يشتغل بالاستماع والإجابة، كذا في البدائع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب

الثانی فی الأذان، و مما يتصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/۵، رشیدیہ)

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع المنادی: ۱/۸۶، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن: ۱/۱۶۶، قدیمی)

(۲) ”لکن ظاہر الأمر فی قوله صلی الله علیه وسلم: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول“ الوجوب؛

إذ لا تظهر قرينة تصرفه عنه بل ربما يظهر استنكار تركه؛ لأنه يشبه عدم الالتفات إليه والتشاغل عنه.

وفی التحفة: ينبغي أن لا يتكلم ولا يشتغل بشئ حال الأذان أو الإقامة“۔ (فتح القدير، کتاب الصلوٰۃ،

باب الأذان: ۱/۲۳۸، ۲۳۹، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) (بہشتی زیور حصہ یازدہم، اذان و اقامت کے احکام، ص: ۷۴۵، دارالاشاعت کراچی)

کالمستہزی؛ لأنه من حکى لفظ الآخر بشئى كان مستهزياً بخلاف باقى الكلمات؛ لأنه ثناء،
والدعاء مستجاب بعد إجابته بمثل ما قال“. باب الأذان: ۱/۳۴ (۱)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مراقى الفلاح کی شرح طحاوی، ص: ۱۱۰، میں ہے: ”واختار المحقق فى الفتح الجمع بين
الحيلة و الحوقلة عملاً بالأحاديث الواردة و جمعاً بينها“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین دارالعلوم دیوبند۔

باتیں کرتے ہوئے اذان کا جواب

سوال [۲۲۲۴]: ”بوقت اذان جو شخص باتیں کر رہا ہے اس کا خاتمہ ایمان پر نہ ہوگا“۔ یہ لکھا ہے

بہار شریعت میں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کا جواب دینا چاہیے، باتیں بند کر دینا چاہئے، یہ طریقہ ناپسند ہے کہ باتیں ہوتی رہیں اور اذان کا
جواب نہ دیا جائے (۳)، مگر یہ غلط ہے کہ اس کا خاتمہ ایمان پر نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۸ھ۔

(۱) (مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۰۳، ۲۰۳، قديمى)

(۲) (حاشية الطحاوى، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۲۰۳، قديمى)

(و كذا فى الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۷، سعيد)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۵۲، رشيدى)

(۳) ”ويجب وجوباً، وقال الحلوانى ندباً، والواجب الإجابة بالقدم، من سمع الأذان بأن يقول بلسان

كمقالته، إلا فى الحيعلتين فى حوقل“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۶، سعيد)

(والفتاوى العالمكيري، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، و مما يتصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/۵۷، رشيدى)

اذان کے وقت مسجد میں بات کرنا

سوال [۲۲۲۵]: دو حدیثوں کا مفہوم ہے کہ اذان کے وقت بات کرنے سے ایمان جاتے رہتے کا خوف ہے اور مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے سے ۴۰/ برس کی نیکیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ اکثر بازاروں میں یا نماز کے لئے آتے وقت یا بوقت اذان لین دین یا باتیں کرتے ہیں، اگر کوئی شخص خاموش رہے تو شدید تکلیف ہوگی۔ ایسے مواقع پر کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

اذان کے وقت باتیں کرنے سے ایمان جاتے رہنے کا خوف کس حدیث میں ہے، مجھے وہ حدیث محفوظ نہیں، آپ لکھیں تو اس کو دیکھا جائے۔ مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے کے لئے بیٹھنا منع ہے، اگر نماز کے لئے مسجد میں جائے اور وہاں کوئی اتفاقیہ تجارت و ملازمت وغیرہ کی باتیں بھی کسی سے کر لے تو یہ اس حکم میں نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= "فإذا كان يتكلم في الفقه والأصول يجب عليه الإجابة". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۰۲/۱، قديمی)

(۱) "عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تناشد الأشعار في المسجد، وعن البيع والاشترء فيه، وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلوة في المسجد". رواه أبو داود والترمذی.

"و عن الحسن مرسلأ قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يأتى على الناس زمان يكون حديثهم فى مساجدهم فى أمر دنياهم، فلا تجالسوهم، فليس لله فىهم حاجة". رواه البيهقى فى شعب الإيمان". (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب المساجد و مواضع الصلوة: ۷۰/۱، قديمی)
"والكلام المباح، وقيده فى الظهيرية بأن يجلس لأجله". (الدر المختار).

"(قوله: بأن يجلس لأجله) فإنه حينئذ لا يباح بالاتفاق؛ لأن المسجد ما بنى لأمر الدنيا. و فى صلاة الجلابى: الكلام المباح من حديث الدنيا يجوز فى المساجد و إن كان الأولى أن يشتغل بذكر الله تعالى". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها، مطلب فى الغرس فى المسجد: ۲۶۲/۱، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الخامس فى آداب المسجد والقبلة والمصحف

الفصل الرابع في الدعاء بعد الأذان

(اذان کے بعد دعاء کا بیان)

اذان کے بعد دعاء کا حکم

سوال [۲۲۲۶]: اذان کے بعد مناجات کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کے بعد دعائے وسیلہ مستحب ہے:

”ويندب قيام عند سماع الأذان، ويدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول صلى الله تعالى

عليه وسلم“. در مختار: ۱/۱۳/۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۰/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۹/۱۰/۵۹ھ، صحیح: عبداللطیف، ۹/۱۰/۵۹ھ۔

اذان کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا

سوال [۲۲۲۷]: اذان کی جو دعاء پڑھی جاتی ہے اس کے لئے ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۷، ۳۹۸، سعید)

”عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من

قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه

مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة“. رواه البخارى“.

”دلالة أحاديث الباب على الباب ظاهرة، والأمر محمول على الاستحباب“. (إعلاء السنن،

كتاب الصلوۃ، باب الدعاء للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الأذان والصلاة عليه: ۲/۱۱۰، إدارة

القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(وكذا في ملتقى الأبحر، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۷۸، دار إحياء التراث العربی)

الجواب حامداً ومصلياً:

کتب حدیث وفقہ میں اس دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانے کا تذکرہ کہیں نہیں دیکھا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان کے بعد کی دعاء میں رفع یدین

سوال [۲۲۲۸]: بوقتِ دعائے اذان دست برداشتن چہ حکم دارد؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درین مقام خصوصاً رفع یدین و عدم رفع هیچ در روایتی از نظر نگذشته، و لیکن چونکہ برائے دعاء مطلقاً رفع یدین مستحب است، پس درین موضع نیز اگر کسے برین استحباب عمل نماید گنجایش دارد، و اگر ترک رفع کند نیز لا باس به است. و چون خصوصاً درین مقام رفع نیز ثابت نیست چنانکہ عدم رفع ثابت نیست، پس فوت ثواب استحباب از ترک رفع نیز لازم نہ آید، ہکذا فی امداد الفتاویٰ (۲) و مجموعۃ الفتاویٰ (۳) و غیرہما. و از بعض عبارات معلوم میشود کہ عدم رفع افضل است، لعدم النقل الصریح (۴). فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۴/۵۶ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۶ھ۔

(۱) "والمسنون فی هذه الدعاء ألا ترفع الأیدی؛ لأنه لم یثبت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفعها، والتثبت فیہ بالعمومات بعد ما ورد فیہ خصوص فعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لغو، فإنه لو لم یرد فیہ خصوص عادته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لنفعلنا التمسک بہا، وأما إذا نقل إلینا خصوص الفعل فهو الأسوة الحسنة لمن کان یرجو اللہ والدار الآخرة". (فیض الباری، کتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء: ۱۶۷/۲. خضر راہ بکد ڈہو دیوبند الہند)

(۲) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان والإقامة، حکم رفع ید در دعائے اذان: ۱۰۵/۱، دارالعلوم)

(۳) (مجموعۃ الفتاویٰ (اردو)، کتاب الصلوٰۃ: ۳۰۰/۱. و ایضاً فی کتاب الحظر والإباحة: ۲۲۷/۲، سعید)

(۴) "والمسنون فی هذه الدعاء أن لا ترفع الأیدی؛ لأنه لم یثبت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم =

اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۲۲۲۹]: بعد اذان ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا چاہئے یا بلا ہاتھ اٹھائے ہوئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا کسی روایت میں نظر سے نہیں گزرا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے ختم پر ”محمد رسول اللہ“ کہنا

سوال [۲۲۳۰]: جواب اذان میں اخیر کلمہ ”لا إله إلا الله“ کے بعد اگر کوئی شخص ”محمد

رسول اللہ“ پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس جگہ ثابت نہیں، ویسے جس طرح ”لا إله إلا الله“ پر ایمان لانا فرض ہے، اسی طرح ”محمد

رسول اللہ“ پر بھی ایمان لانا فرض ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رحمہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۸۸ھ۔



= رفعها، والتشبت فيه بالعمومات بعد ما ورد فيه خصوص فعله صلى الله تعالى عليه وسلم لغو، فإنه لو

لم يرد فيه خصوص عاداته صلى الله تعالى عليه وسلم لنفعلنا التمسك بها، و أما إذا نقل إلينا خصوص

الفعل، فهو الأسوة الحسنة لمن كان يرجو الله والدار الآخرة“۔ (فيض الباری، کتاب الأذان، باب الدعاء

عند النداء: ۱۶۷/۲، حضر راہ بک ڈپو دیوبند الہند)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان : ”اذان کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا“)

الفصل الخامس فيما يكره في الأذان (مكروهاتِ اذان کا بیان)

بلا و ضواذان

سوال [۲۲۳.۱]: بلا و ضواذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بلا و ضوبھی اذان ہو جاتی ہے مگر ایسا کرنا بہتر نہیں، وضو کر کے اذان کہنا مستحب ہے:

”يستحب أن يكون المؤذن صالحاً وأن يكون على وضوء، ويكره إقامة المحدث وأذانه لما روينا من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يؤذن إلا متوضئاً“. واتبعت هذه الرواية لموافقتهما لفن الحديث وإن صحح عدم كراهة أذان المحدث، وهو ظاهر الرواية والمذهب، كما في الدر. اهـ.“ مراقی الفلاح و طحطاوی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۶/۵۸ھ۔
جوابات صحیح ہیں: عبدالرحمن غفرلہ، ۲۹/۶/۹۸ھ۔

(۱) حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۹۷، ۱۹۹، کتاب الصلوة، باب الأذان، قدیمی

”عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قال: ”لا يؤذن إلا

متوضئاً“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی کراهیة الأذان بغير وضوء: ۵۰/۱، سعید)

”ولا يكره أذان المحدث في ظاهر الرواية، هكذا في الكافي، وهو الصحيح، كذا في

الجوهرة النيرة“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفة

وأحوال المؤذن: ۵۳/۱، رشیدیہ)

کیا بغیر وضو اذان دینے سے نحوست برستی ہے؟

سوال [۲۲۳۲]: ایک شخص سے یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ بے وضو اذان پڑھی جائے تو جہاں تک

اذان کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک نحوست برستی ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

بلا وضو اذان کہنا شرعاً ناپسند ہے، کما فی کتب الفقہ (۱)، مگر نحوست والی بات کتاب میں نہیں

دیکھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

بلا وضو اذان کی وعید

سوال [۲۲۳۳]: ایک مؤذن روزانہ پانچوں وقت کی اذان بغیر وضو کے دیتا ہے، جب اس کا جی

چاہے تو کبھی وضو بھی کر لیتا ہے لیکن اکثر بغیر وضو کے اذان دیتا ہے۔ تو کیا شریعت مطہرہ میں اس کی اجازت ہے

کہ بغیر وضو کے اذان پر دوام کیا جائے اور کیا شخص مذکور کو فاسق کہہ سکتے ہیں؟ امید ہے کہ جواب باحوالہ عنایت

فرمایا جائے۔

نوٹ: اور مؤذن کا یہ عمل عمد اور معمولاً بلا وضو اذان دینے کا ہے، لوگوں کے سمجھانے کے بعد بھی وہ

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "لا یؤذن إلا متوضیاً".

(سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء فی کراهیة الأذان بغیر وضوء: ۵۰/۱، سعید)

"ویکرہ اذان جنب و إقامته، وإقامة محدث، لا أذانه علی المذهب" (الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب الأذان: ۳۹۲/۱، سعید)

"و یستحب أن یكون المؤذن صالحاً وأن یكون علی وضوء لقوله صلی اللہ علیہ وسلم:

"لا یؤذن إلا متوضیاً". (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال

المؤذن: ۵۳/۱، رشیدیہ)

اس فعل سے باز نہیں آتا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”و يكره إقامة المحدث وأذانه لماروينا“۔ مراقی الفلاح ”وإن صح عدم كراهية المحدث، وهو ظاهر الرواية والمذهب۔“ (قوله: وأذانه لماروينا) من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يؤذن إلا متوضئاً“۔ طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۱۸ (۱)۔

موزن کا بلا وضو اذان دینے پر دوام کرنا اس حدیث کے خلاف ہے، اس کو ڈرنا چاہیے اور اس فعل سے بچنا چاہئے، تاہم اس کو فاسق کہنے سے بھی احتیاط کی جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۸۸ھ۔

اذان کے درمیان اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۲۲۳۲]: اذان دیتے وقت وضو ساقط ہو جائے تو اذان پوری کرنا چاہئے یا نہیں؟ اعادہ کی

ضرورت تو نہیں؟

(۱) (مراقی الفلاح علی حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

”و ینبغی أن یؤذن ویقیم علی طهر، فإن أذن علی غیر وضوء، جاز“۔

”لیكون متهيئاً لإجابة ما يدعو إليه“۔ (اللباب فی شرح الكتاب، كتاب الصلوة، باب الأذان:

۷۵/۱، قدیمی)

”عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال: حق وسنة أن لا يؤذن إلا وهو طاهر، ولا يؤذن إلا وهو

قائم“۔ رواه البيهقي والدارقطني في الأفراد وأبو الشيخ في الأذان“۔ [كذا في تلخيص الحبير: ۷۶/۱،

وقال فيه: إسناده حسن إلا أن فيه انقطاعاً اهـ]۔

قال المؤلف: ”دلالتہ علی تأكد الطهارة للأذان ظاهرة“۔ (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب

استحباب الوضوء للأذان: ۲/۱۲۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(۲) ”ترکہ لا یوجب إساءة ولا عتاباً، کترک سنة الزوائد، لکن فعله أفضل“۔ (الدر المختار، کتاب

الصلوة، سنن الصلوة: ۱/۳۷۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان پوری کر لینا ہی درست ہے، اعادہ لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا

سوال [۲۲۳۵]: اگر کسی شخص کے مسجد میں ہوتے ہوئے اذان پڑھی جائے، اب اگر اذان کے بعد وہ شخص دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہے شرعاً کیا حکم ہے؟ اذان کے بعد بلا ضرورت دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس شخص پر دوسری مسجد کی جماعت کا توقف ہے کہ اگر یہ نہ جائے تو وہاں جماعت نہ ہو تب اس کو دوسری جگہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں، وہیں جا کر نماز پڑھے، اگر اس پر توقف نہیں تو ایسی حالت میں مسجد سے نکلنا بلا ضرورت مکروہ ہے:

”کره خروج من مسجد اذن فيه أو في غيره حتى يصلى لقوله صلى الله تعالى عليه

(۱) ”وينبغي أن يؤذن ويقوم على طهر، فإن أذن على غير وضوء جاز؛ لأنه ذكر وليس بصلوة، فكان الوضوء فيه استحباباً، كما في القراءة“۔ (الهداية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۹۰ مکتبہ شرکة علمیه ملتان)

”ولا ملقن وذبابه للوضوء لسبق حدث خلاصة“۔ (الدر المختار).

”قوله: وذبابه للوضوء) لكن الأولى أن يتمهما ثم يتوضأ؛ لأن ابتداءهما مع الحدث جائز، فالبناء أولى، بدائع“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۳، سعيد)

”و لو سبقه الحدث في أحدهما فذهب ليتوضأ يستقبل غيره أو هو إذا رجع، هكذا في

فتاویٰ قاضیخان۔ قال مشایخنا رحمهم الله: الأولى أن يتم الأذان إن أحدث فيه، وأتم الإقامة إن أحدث فيها، ثم يذهب ويتوضأ كذا في المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفتہ وأحوال المؤذن: ۱/۵۵، رشیدیہ)

(بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، باب الأذان، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۶۳۳، دارالکتب

وسلم: "لا يخرج من المسجد بعد النداء إلا منافق، أو رجل يخرج لحاجة يريد الرجوع". إلا إذا كان مقيم جماعة أخرى كإمام ومؤذن لمسجد آخر؛ لأنه تكميل معنى. "مراقی الفلاح۔

قال الطحطاوی: "كإمام) قيده في الكبير و شرح السير وغيرهما بإمام يتفرق الناس بغيبته، فيفيد أنه لو لم يكن بهذا المثابة لا يخرج، والظاهر أن المؤذن إذا كان من يقوم مقامه عند غيبته يكره له الخروج أيضاً". طحطاوی، ص: ۲۶۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

ڈاڑھی منڈانے والے کا اذان دینا

سوال [۲۲۳۶]: ڈاڑھی منڈانے والا اذان دے سکتا ہے یا تکبیر کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

داڑھی منڈے کی اذان

سوال [۲۲۳۷]: جس طرح سے جناب نے شرح عقود کے حوالے سے تحریر فرمایا ہے، قرآن خوانی

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة، ص: ۴۵۷، قدیمی)

"و کره تحريماً - للنهي - خروج من لم يصل من مسجد أذن فيه، إلا لمن ينتظم به أمر جماعة

أخرى، أو كان الخروج لمسجد حیه ولم يصلوا فيه، أو لأستاذة لدرسه، أو لسماع الوعظ أو لحاجة و

من عزمه أن يعود، نهر". (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة: ۵۳/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة: ۴۵۱/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضة: ۳۰۹/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) "ویکره أذان جنب وإقامته، وإقامة محدث لا أذانه..... و امرأة وفاسق". (الدرالمختار، کتاب

الصلوة، باب الأذان: ۳۹۲/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۳۹/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۵/۱، ۴۵۸، رشیدیہ)

کے مسئلہ کے تحت کہ اب جو لوگ معترض تھے ان کی بولتی بند ہے، اسی طریقہ سے جو شخص داڑھی منڈاتا ہے یا خلاف سنت رکھتا ہے اس کی اذان مکروہ ہے، اس کا اعادہ ضروری ہے، اگر اس کا حوالہ تحریر فرمادیں تو کم علم معترض کے لئے سکوت کا باعث ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”يحرم على الرجل قطع لحيته الخ“۔ درمختار (۱)۔ ”وأما الأخذ منها -وهي ذون ذلك (أي دون القبضة) كما يفعله بعض المغاربة ومخنشة الرجال - فلم يبحه أحد الخ، وأخذ كلها كما يفعل يهود الهند ومجوس الأعاجم قبيح“ درمختار (۲)۔

”ويكره أذان فاسق؛ لأن خبره لا يقبل في الديانات“۔ مراقى الفلاح (۳)۔ ”قوله: أذان فاسق) هو الخارج عن أمر شرع بارتكاب كبيرة، كذا في الحموي، (قوله: لأن خبره لا تقبل الخ) فلم يوجد الإعلام المقصود الكامل“۔ طحطاوى (۴)۔

”ويعاد أذان جنب الخ، زاد القهستاني: الفاجر والراكب والقاعد والماشي والمنحرف عن القبلة، وعلل الوجوب في الكل بأنه غير معتد به والندب بأنه معتد به إلا أنه ناقص، قال: وهو الأصح، كما في التمرتاشي“۔ الشامي (۵)۔

”وينبغي أن لا يصح أذان الفاسق بالنسبة إلى قبول خبره، والاعتماد عليه: أى لأنه

(۱) (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲/۳۰۷، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۲/۳۱۸، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۲/۳۲۸، مصطفى البابی الحلبي، بمصر)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۲/۲۹۰، رشيدية)

(۳) (مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۲۰۰، قديمي)

(۴) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قديمي)

(۵) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۳، سعيد)

لا يقبل قوله فى الأمور الدينية، فلم يوجد الإعلام“۔ صرح فى البحر ومنحة الخالق“۔ شامى:
۳۶۳/۱، نعمانيه (۱)۔ فقط والله اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند، ۱۱/۱۰/۹۳ھ۔

شترنج کھیلنے والے کی اذان

سوال [۲۲۳۸]: مؤذن شترنج کھیلتا ہے تو اسکی اذان میں شرعاً کچھ خرابی تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مؤذن تنبیح سنت ہونا چاہئے (۲)۔ اذان بہت بڑی امانت ہے (۳)، شترنج ممنوع ہے (۴) اس

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۳/۱، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق مع منحة الخالق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۵۸/۱، رشيدية)

(و كذا فى تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۵۰/۱، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۲) ”ثم اعلم أنه ذكر فى الحاوى القدسى: من سنن المؤذن كونه رجلاً عاقلاً صالحاً، عالماً بالسنن والأوقات“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۳/۱، سعید)

(و كذا فى فتح القدير، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۳۷/۱، مصطفى البابى الحلبي مصر)

(و كذا فى السعاية، كتاب الصلوة، باب الأذان، ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهيل اكيڈمى لاهور)

(۳) ”ولأن المؤذن مؤتمن قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين“۔ (المبسوط للسرخسى، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۷۸/۱، المكتبة الغفاريه كوئٹہ)

(۴) ”وكره تحريماً للعب بالنرد، و كذا الشترنج لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل لهو حرام إلا ثلاثة: ملاعبته أهله و تاديبه لفرسه و مناظلته بقوسه“۔ (الدر المختار).

و فى رد المحتار: ”(قوله: والشترنج) وإنما كره؛ لأن من اشتغل به ذهب عناؤه الدينوى، و

جاءه العناء الأخروى، فهو حرام و كبيرة عندنا، و فى إباحته إعانة الشيطان على الإسلام والمسلمين،

كما فى الكافى والقهستانى“۔ (كتاب الحظر والإباحة، فصل فى البيع: ۳۹۵/۶، سعید)

سے امانت میں فرق آتا ہے (۱) علامہ ابن حجر کی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو گناہ کبیرہ لکھا ہے:

”أخرج أبو بكر الأجرمي بسنده عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا مررتم بهؤلاء الذين يلعبون بهذه الأزام النرد والشطرنج وما كان من اللهو، فلا تسلّموا عليهم، فإنهم إذا اجتمعوا وأكثروا عليها، جاءهم الشيطان بجنوده فأحرق بهم، كلما ذهب واحد منهم يصرف بصره عنها، ركزه الشيطان بجنوده، فما يزالون يلعبون حتى يتفرقوا كالكلاب اجتمعت على جيفة، فأكلت منها حتى ملأت بطونها، ثم تفرقت“۔

و فی فتاویٰ النووی: الشطرنج حرام عند أكثر العلماء، وكذا عندنا إن فوت صلوة عن وقتها، أو لعب بها على عوض، فإن انتفى ذلك كره عند الشافعي رحمه الله تعالى، وحرام عند غيره اهـ۔ الزواجر عن اقتراف الكبائر (۲)۔

اس عبارت سے امام شافعی کا مذہب معلوم ہو گیا، ہر شخص کو اس سے بچنا لازم ہے، مؤذن کو اور بھی پرہیز ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی، مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ربیع الأول/۱۴۰۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”أما الشطرنج فلشبهة الاختلاف شرط واحد من ست، فلذا قال: أو يقامر بشطرنج أو يترك به الصلاة الخ“۔ (الدر المختار)۔

”والحاصل أن العدالة إنما تسقط بالشطرنج إذا وجد واحد من خمسة: القمار، وفوت الصلوة بسببه، وإكثار الحلف عليه، واللعب به على الطريق كما في فتح القدير، أو يذكر عليه فسقاً، كما في شرح الوهبانية، بحر، كذا في الهامش“۔ (ردالمحتار، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه: ۲۸۲/۵، ۲۸۳، سعید)

(۲) (الزواجر عن اقتراف الكبائر، كتاب الشهادات، الكبيرة الخامسة والأربعون بعد الأربع مائة: اللعب بالشطرنج عند من قال بتحريمه: ۲۳۲/۲، ۲۳۳، دارالفكر بيروت)

نشے کے عادی شخص کو مؤذن مقرر کرنا

سوال [۲۲۳۹]: مؤذن نشہ کرتا ہے اور منع کرنے سے کہتا ہے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں، پورے محلہ کو علم ہے، اس کی مؤذنی کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے آدمی کو مؤذن مقرر کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)، جب تک وہ نشہ سے سچی پکی توبہ نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

اذان سن کر کتے کا رونا

سوال [۲۲۴۰]: یہاں سے قریب ایک بستی ہے موضع سپناوت، وہاں ایک مسجد ہے، ایک صاحب عرصہ سے وہاں اذان دیتے ہیں، تقریباً پندرہ بیس دن سے جب اذان ہوتی ہے تو گاؤں کے کتے روتے ہیں اور گیدڑ بھی بولتے ہیں اس کی وجہ سے نمازی لوگ بہت متحیر ہیں اور اس کو خرابی پر محمول کرتے ہیں اور آپ سے یہ دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ اس میں کوئی شرعی قباحت تو نہیں ہے؟ میں نے ان کو سمجھایا مگر وہ مطمئن نہیں ہوئے۔
محمد یوسف مؤذن مسجد سپناوت میرٹھ۔

(۱) "والسکران والمجنون والصبی غیر العاقل إذا أذّنوا، يجب أن يعاد لعدم حصول المقصود لعدم الاعتماد على خبرهم". (الحلبی الکبیر، سنن الصلاة، ص: ۳۷۵، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الفصل الأول فی صفة الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)
(وکذا فی الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۲/۱، سعید)
(وکذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)
(وکذا فی البحر الرائق ومنحة الخالق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۵۹/۱، ۴۶۰، رشیدیہ)
(۲) قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ (سوره طه: ۸۲)

”عن عائشه رضی الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إن العبد إذا اعترف، ثم تاب، تاب الله عليه“. (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاستغفار والتوبه، الفصل الأول، ص: ۲۰۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان سن کرایک کتا ہمارے مدرسہ کے سامنے ہمیشہ روتا ہے اور چلاتا ہے، اور جگہ بھی ایسا ہوتا ہے، یہ کوئی پریشانی کی بات نہیں ہے، اذان سن کر شیطان بھاگتا ہے (۱)، بعض دفعہ بعض جانوروں کو بھی وہ نظر آتا ہے، اس سے گھبرا کر روتے اور آواز کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۷/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۳ھ۔

اذان مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا

سوال [۲۲۴۱]: عموماً ایسا ہوتا ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد لائٹ روشن کر دی جاتی ہے اور اس کے بعد جماعت ہوتی ہے کیونکہ کچھ اندھیرا ہو جاتا ہے، ایک صاحب کو اس پر اعتراض ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ آتش پرستی کے مشابہ ہے، اتفاق سے بجلی کا بلب امام کے کھڑے ہونے کی جگہ لگا ہوا ہے اس لئے انھیں خلجان رہتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ نماز کے بعد بلب روشن کیا جانا چاہئے۔ از روئے شرع کیا حکم ہے، کیا ان کا یہ خلجان صحیح ہے؟ جواب مدلل تحریر فرمائیں۔ فیض احمد باندہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ خلجان لغو اور بے اصل ہے، آتش پرستی سے اسکو کوئی مشابہت نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلوة، أحال، له ضراطٌ حتى لا يسمع صوته، فإذا سكت رجع فوسوس، فإذا سمع الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته، فإذا سكت رجع فوسوس“.

”عن أبي سفيان عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلوة، ذهب حتى يكون مكان الروحاء“. قال سليمان: فسألته عن الروحاء، فقال: هي من المدينة ستة وثلثون ميلاً“. (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب فضل الأذان وهرب الشيطان عند سماعه: ۱/۱۶۷، قديمی)

(وسنن النسائی، كتاب الأذان، فضل التأذین: ۱/۱۰۸، قديمی)

(۲) ”ثم اعلم أن التشبه بأهل الكتاب لا يكره في كل شيء، فإننا نأكل ونشرب كما يفعلون، إنما الحرام هو =

اذان کے بعد کچھ کلمات نصیحت

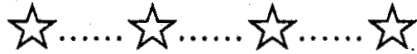
سوال [۲۲۲]: ہمارے یہاں کئی سال سے جمعہ کے روز مسجد میں اذان کے بعد صلوٰۃ پکارتی جاتی ہے، پھر سب لوگ سنت نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں، بعد میں مؤذن عصا لے کر ان اللہ، یا لقد جاء کم یا اردو میں کچھ نصیحت کر کے وہ عصا امام صاحب کے ہاتھ میں دیتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ صحیح ہے؟ اگر ہے تو کسی معتبر کتاب حدیث سے معلوم کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ نہ قرآن کریم میں ہے، نہ حدیث شریف میں، نہ خلفائے راشدین کے حالات میں، نہ دیگر صحابہ کرام کے واقعات میں، نہ ائمہ مجتہدین کے فقہ میں، لہذا ایسی چیز اگرچہ صورتاً اچھی معلوم ہوتی ہو مگر درحقیقت وہ نہ خدا کا حکم ہے اور نہ رسول کا حکم ہے، نہ مسئلہ فقہ ہے بلکہ وہ دین کے نام پر نئی چیز ہے جس کو دین سمجھا جا رہا ہے۔ اس لئے اس کا ترک کرنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۰ھ۔



= التشبه فيما كان مذموماً، وفيما يقصد به التشبه، كذا ذكره قاضي خان في شرح الجامع الصغير، فعلى هذا لو لم يقصد التشبيه لا يكره عندهما“۔ (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والزينة: ۸۸/۳، دارالعلوم کراچی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۳/۱، سعيد)

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فهو رد“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الأفضیة، باب نفض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور: ۷۷/۲، قدیمی)

قال الإمام النووي تحتہ: ”وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام، وهو من جوامع كلمه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فإنه صريح في رد كل البدع والمخترعات“۔ (شرح النووي علی مسلم: ۷۷/۲)

وقال في الاعتصام: ”والثاني: أن يطلب تركه وينهى عنه، لكونه مخالفة لظاهر التشريع من جهة ضرب الحدود، وتعيين الكيفيات، والتزام الهيئات المعينة، أو الأزمنة المعينة مع الدوام ونحو ذلك. وهذا هو الابتداع والبدعة، ويسمى فاعله مبتدعاً“۔ (باب في تعريف البدع وبيان معناها الخ، ص: ۲۳، دارالمعرفة، بيروت)

الفصل السادس في إعادة الأذان

(دوبارہ اذان دینے کا بیان)

اذان قبل الوقت

سوال [۲۲۴۳]: ہمارے یہاں تھوڑی بات پر جھگڑا ہورہا ہے وہ یہ کہ مورخہ ۲۵/ جنوری/ ۷۴ء بروز جمعہ پیش امام صاحب ۱۲:۳۸ کو اذان کے صدر مجلس کو اعتراض ہے کہ ۱۲:۳۰ کو اذان دی جائے، کیونکہ ۱۲:۲۸ کو وقت شروع ہو جاتا ہے، لہذا قبل از وقت اذان صحیح نہیں؟ صدر صاحب کہتے ہیں کہ کریم نگر حیدرآباد جیسے مقام پر ۱۲:۳۰ ہی کو اذان دی جاتی ہے، امام صاحب کا کہنا ہے کہ موسم کے لحاظ سے زوال کے وقت میں تبدیلی آتی ہے۔ لہذا آپ صحیح مسئلہ سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کی اذان بھی وقت سے پہلے صحیح نہیں، جب زوال آفتاب ہو جائے اس وقت اذان کہی جائے، زوال آفتاب ہر مقام پر اور ہر موسم میں ایک ہی وقت نہیں ہوتا بلکہ مختلف اور متغیر ہوتا رہتا ہے:

”فيعاد أذانٌ وقع بعضه قبل الوقت كالإقامة الخ“. درمختار۔ ”قوله: وقع) و كذا كله

بالأولى (قوله: كالإقامة أي): في أنها تعاد إذا وقعت قبل الوقت الخ“. رد المحتار: ۱/ ۲۵۸ (۱)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۸۵، سعيد)

”وقت الأذان والإقامة، فوقتهما ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول

الوقت لا يجزئه، ويعيده إذا دخل الوقت في الصلوات كلها“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في

بيان وقت الأذان والإقامة: ۱/ ۲۵۸، دار الكتب العلمية)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان: ۱/ ۵۳، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في السنن، ص: ۳۷۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

اول وقت میں اذان کہہ دی کیا اعادہ کرے؟

سوال [۲۲۴۴]: آج کل عصر کا وقت چار بج کر پندرہ منٹ پر شروع ہوتا ہے، دوامی جنتری کے حساب سے اتفاق سے زید نے چار بجے عصر کی اذان پڑھ دی۔ اب اس اذان کا اعادہ ضروری ہے یا صاحبین کے قول پر عمل کرتے ہوئے کافی سمجھا جائے گا؟

الجواب حامداً و مصلياً :

احوط یہ ہے کہ اذان دوبارہ کہی جائے (۱) تکرار اذان مشروع ہے (۲)، اگر اذان دوبارہ نہ کہی گئی تب بھی یہ نہیں کہا جائے گا کہ جماعت بلا اذان ہوئی، کیونکہ صاحبین کے نزدیک وقت ہو گیا تھا، کیونکہ صاحبین کے نزدیک ظہر

(۱) ”و وقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه سوى فيء الزوال، و وقت العصر منه إلى قبيل الغروب“۔ (الدر المختار)۔

”والأحسن ما في السراج عن شيخ الإسلام أن الاحتياط أن لا يؤخر الظهر إلى المثل، و أن لا يصلى العصر حتى يبلغ المثليين، ليكون مؤدياً للصلايتين في وقتها بالإجماع“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

”حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يجزئه، و يعيده إذا دخل الوقت في الصلوات في قول أبي حنيفة ومحمد“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان وقت الأذان والإقامة: ۶۵۸/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

”إذا أذن قبل الوقت يكره الأذان والإقامة، و لا يؤذن لصلاة قبل الوقت“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في بيان الصلوات التي لها أذان والتي لا أذان لها: ۵۲۲/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”والأشبه أن يعاد الأذان دون الإقامة؛ لأن تكرر الأذان مشروع في الجملة كما في الجمعة دون الإقامة“۔ (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۴۹/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، في أذان المحدث والجنب و بيان من يكره أذانه و من لا يكره: ۵۱۹/۱، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في السعابة في كشف ما في شرح الوقاية، باب الأذان: ۳۲/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

کا وقت ایک مثل تک رہتا ہے اور ایک مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۱۳۹۳ھ۔

اذان میں غلطی کی وجہ سے اس کا اعادہ

سوال [۲۲۴۵]: (الف) اذان میں ”أشهد أن محمداً رسول الله“ میں مؤذن نے ”أشهد

أن محمداً رسول الله“ پڑھا تو اذان فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟

(ب) ایسی اذان کا اعادہ کرنا چاہیے یا نہیں؟

(ج) ایسی غلط اذان پر مؤذن گنہ گار ہوگا یا نہیں؟ جب کہ وہ معنی نہیں سمجھتا اور محض نادانی اور جہل کے

باعث غلط پڑھتا ہے۔

(د) پہلی مرتبہ غلط پڑھنے پر یعنی ”أَنَّ“ کی جگہ ”أنا“ پڑھنا مؤذن کو دوبارہ ”أشهد أن محمداً

رسول الله“ نہ پڑھنے دینا اور اذان ایسے ہی روک دینا اور خود یا دوسرے سے جو صحیح پڑھ سکے اسی سے اذان

پڑھوانا شروع کر دینا ٹھیک ہے یا نہیں؟

محمد احمد عفی عنہ، ۲۱/۲/۵۹ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح اذان میں پڑھنا ناجائز اور غلط ہے، مؤذن کو چاہیے کہ اذان کے کلمہ کو صحیح کرے، اگر وہ

بالقصد اس طرح پڑھتا ہے تو گنہ گار ہے (۲)، اگر وہ صحیح طریقہ سے اذان کے کلمات کو ادا نہیں کر سکتا ہے تو اس کو

(۱) ”ووقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله ، وهو قولهما وزفر والأئمة الثلاثة. قال

الإمام الطحاوی : و به نأخذ سوی فیء الزوال ، و وقت العصر منه إلى قبيل الغروب“ . (الدر

المختار ، کتاب الصلوة : ۱/۳۵۹ ، سعید)

”فَعِنْدَهُمَا : إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ خَرَجَ وَقْتُ الظُّهْرِ ، وَدَخَلَ وَقْتُ العَصْرِ ، وَهُوَ رَوَايَةٌ

مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمَا اللهُ تَعَالَى ، وَإِنْ لَمْ يَذْكُرْهُ فِي الكِتَابِ نَصّاً فِي خُرُوجِ وَقْتُ الظُّهْرِ“ .

(المبسوط ، کتاب الصلوة ، باب مواقيت الصلوة : ۱/۲۹۰ ، غفاريہ کوئٹہ)

(۲) ”الأذان هو إعلام مخصوص على وجه مخصوص بالفاظ كذلك ولا لحن فيه : أي تغني

بغير كلماته ، فإنه لا يحل فعله و سماعه“ . (الدر المختار) . =

چاہیے کہ اذان کے کہنے سے احتراز کرے۔ اگر وہ اپنی غلطی کا اعتراف نہ کرے اور غلط اذان کہنے سے باز نہ آئے اور دوسرا شخص صحیح اذان کہنے والا موجود ہو تو پھر اس دوسرے شخص کو اذان کے لئے متعین کر دیا جائے (۱)، تاہم جو اذانیں وہ اس غلط طریق پر پڑھ چکا ہے ان کا اعادہ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، یکم/ربیع الأول/۵۹ھ، صحیح: عبداللطیف، یکم/ربیع الأول/۵۹ھ۔

درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ

سوال [۲۲۲۶]: لاؤڈ اسپیکر کی مشین بالکل ملحق ایک کمرہ میں رکھی ہوئی ہے، اسی میں کھڑے ہو کر اذان کہی جاتی ہے، کبھی کبھی درمیان اذان لائٹ غائب ہو جاتی ہے۔ تو ایسی صورت میں کمرہ سے باہر آ کر بقیہ اذان پوری کی جائے یا کمرہ میں، اور پھر کمرہ سے باہر آ کر پوری اذان کا اعادہ کیا جائے؟ از روئے شرع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی صورت میں کمرہ سے باہر آ کر پوری اذان مستقل کہی جائے تاکہ سب لوگ اس کو پورے طور پر سن

= ”(قوله: بغير كلماته): أي بزيادة حركة أو حرف أو مد أو غيرها في الأوائل والأواخر،

قہستانی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۳، ۳۸۷، سعید)

”لأن اللحن حرام بلا خلاف“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی

الصلوة والتسبیح و قرأۃ القرآن والذکر الخ: ۵/۳۱۷، رشیدیہ)

(۱) ”و لا غیر الألتغ بہ: أي بالألتغ علی الأصح، كما فی البحر عن المجتبی، و حرر الحلبي وابن

الشحنة أنه بعد بذل جهده دائماً حتماً كالأمي، فلا يؤم إلا مثله، و لا تصح صلاته إذا أمكنه الاقتداء بمن

يحسنه أو ترک جهده أو وجد قدر الفرض مما لا لتغ فيه، هذا هو الصحيح المختار فی حکم الألتغ“۔

(الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۱/۵۸۱، سعید)

(۲) ”و سببه بقاء دخول الوقت و هو سنة مؤكدة للفرائض فی وقتها و لوقضاء؛ لأنه سنة للصلوة حتی

یرد بہ لا للوقت، لا یسن لغيرها کعید“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۳، سعید)

لیں اور کوئی اشتباہ نہ رہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۹۳ھ۔

بجلی چلی جانے کی وجہ سے دوبارہ اذان

سوال [۲۲۴]: مسجد میں اذان مانگ سے شروع ہوتے ہی بجلی چلی گئی، مگر مؤذن نے اذان بلا

مانگ ہی پڑھ دی، ایک صاحب نے کہا کہ محلہ کی عورتیں اذان مسجد کے انتظار میں ہوں گی لہذا اذان دوبارہ مسجد کے باہر پڑھ دی جائے، کیونکہ پہلی اذان حجرہ میں ہوئی ہے، مسجد کے دروازہ تک نہیں پہنچی ہے، کچھ لوگوں نے دوسری اذان کو منع کیا۔ اس بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

اگر اس اذان کی خبر سب کو ہوگئی اور بجلی کے بھاگ جانے سے پوری اذان کی آواز نہیں پہنچ سکی تو یہ بھی کافی ہے، دوسری اذان کی ضرورت نہیں، تاہم اگر دوسری اذان بھی پڑھ دی جائے تب بھی کوئی، گناہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لأن تکراره مشروع كما في أذان الجمعة؛ لأنه أعلام الغائبين، لتكريره مفيداً لاحتمال عدم سماع

البعض". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۸، رشیدیہ)

"و لأن ما يخفض به صوته لا يحصل به فائدة الأذان، وهو إعلم فلا يعتبر". (حاشية الشلبي

على التبيين، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۹۰، امدادیہ)

"لأن المقصود منه الإعلام، ولا يحصل بالإخفاء، فصار كسائر كلماته". (البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۳۵، رشیدیہ)

"إذا حضر المؤذن في خلال الأذان وعجز عن الإتمام يستقبل غيرہ". (الفتاویٰ

العالمکیریة، كتاب الصلاة، الفصل الأول في صفة الأذان: ۱/۵۵، رشیدیہ)

(و کذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۳، سعید)

(۲) "ويجب استقبالهما لموت مؤذن و غشية و خرسه و حصره". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

الأذان: ۱/۳۹۳، سعید)

نابالغ کی اذان کیا واجب الاعادة ہے؟

سوال [۲۲۳۸]: نابالغ لڑکے کی اذان کا کیا حکم ہے؟ بلوغ کی حد شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر لڑکا سمجھدار ہے تو اس کی اذان صحیح ہے، لیکن بالغ کی افضل ہے، اگرنا سمجھدار ہے اور اس نے اذان دی ہے تو وہ صحیح نہیں دوبارہ اذان دی جائے، شامی: ۱/۲۶۳ (۱)۔

جب لڑکے کو احتلام و انزال ہونے لگے تو سمجھو کہ وہ بالغ ہو گیا ورنہ پندرہ سال کی عمر ہو جانے پر شرعاً بالغ قرار دیا جائے گا، شامی: ۵/۹۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الفصل الأول في صفة الأذان: ۱/۵۵، رشيدية) (وأيضاً عنوان: ”درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ“)

(۱) ”ويجوز بلاكراهة أذان صبي مراهق..... ويكره أذان جنب وإقامته..... وسكران ولو بمباح كمتعوه وحبي لا يعقل..... وكذا يعاد أذان امرأة ومجنون ومتعوه وسكران وصبي لا يعقل“ (قوله: صبي مراهق) المراد به العاقل وإن لم يراهق كما هو ظاهر البحر وغيره“.

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعيد)

”والذى يظهر لى فى التوفيق: هو أن المقصود الأصلى من الأذان فى الشرع الإعلام بدخول أوقات ثم صار من شعائر الإسلام فى كل بلدة أو ناحية من البلاد الواسعة على مامر، فمن حيث الإعلام بدخول الوقت وقبول قوله لا بد من الإسلام والعقل والبلوغ والعدالة، وقد منا قبل هذا الباب عن معين الحكام مالضه: المؤذن يكفى إخباره بدخول الوقت إذا كان بالغاً عاقلاً عالماً بالأوقات مسلماً ذكراً، ويعتمد على قوله“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۳، سعيد)

”أذان الصبي العاقل صحيح من غير كراهته فى ظاهر الرواية، ولكن أذان البالغ افضل“ (الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، باب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى صفة وأحوال المؤذن: ۱/۵۴، رشيدية) (و كذا فى بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۶، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) ”بلوغ الغلام بالاحتلام والإحبال والإنزال، والجارية بالاحتلام والحيض والحبل، فإن لم يوجد فيهما فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة، به يفتى“ (الدرالمختار، كتاب الحجر، فصل بلوغ الغلام بالاحتلام: ۱/۱۵۳، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمية، كتاب الحجر، الفصل الثانى فى معرفة حد بلوغ: ۵/۶۱، رشيدية)

الفصل السابع في الأذان لقضاء الفوائت

(فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)

قضاء نماز کے لئے اذان

سوال [۲۲۴۹]: ایک شخص کی سالوں کی نماز قضاء ہوئی ہے اور اب وہ مستحبات بھی چھوڑنا نہیں

چاہتا، وہ مسجد میں ظہر ادا نماز پڑھنے کے بعد یا پہلے قضاء نماز پڑھے تو اذان کہے جب کہ وہاں اذان ہو چکی ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وہاں اذان نہ کہے، بلکہ وہاں نماز قضاء بھی کسی کے سامنے نہ پڑھے، قضاء نماز مخفی طور پر پڑھ لے

جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”ويسن ذلك (أى الأذان) ولا فيما يقضى من الفوائت في مسجد..... لأن فيه تشويشاً

وتغليظاً، ويكره قضاؤها فيه؛ لأن التأخير معصية فلا يظهرها، بزازية“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة،

باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعيد)

”و في المجتبی معزياً إلى الحلواني: إنه سنة القضاء في البيوت دون المساجد فإن فيه تشويشاً

وتغليظاً اهـ، وإذا كانوا قد صرحوا بأن الفائتة لا تقضى في المسجد لما فيه من إظهار التكاسل في

إخراج الصلوة عن وقتها، فالواجب الإخفاء، فالأذان للفائتة في المسجد أولى بالمنع“۔ (البحر الرائق،

كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۵، رشيدية)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۸، مكتبة امداديه ملتان)

(وكذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲/۱۰، سهيل

اكيدمي لاهور)

نماز کا اعادہ جب کئی روز بعد ہو، کیا اس میں اذان و اقامت دوبارہ کہی جائے؟

سوال [۲۲۵۰]: اگر چند دنوں کے بعد نماز باجماعت نہ ہونے کی تحقیق ہو تو ایسی صورت میں کیا

طریقہ اختیار کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صورت مذکورہ میں اذان اور اقامت کے ساتھ باجماعت نماز ادا کریں:

”و فی المجتبی قوم ذکر و افساد صلوة صلواھا فی المسجد فی الوقت، قضاھا بجماعة
فیہ، و لا یُعیدون الأذان و الإقامة. و إن قضاھا بعد الوقت، قضاھا فی غیر ذلك المسجد بأذان
و إقامة“. شامی: ۳۶۳/۱ (۱)۔ ”و فی الإمداد: أنه إذا كان التفویت لأمر عام، فالأذان فی
المسجد لا یکره لانتفاء العلة“. کذا فی الشامی: ۳۶۳/۱ (۲)۔

مگر مسجد کے علاوہ دوسری جگہ پڑھیں اور اذان اتنی بلند نہ ہو کہ دوسرے لوگ اشتباہ میں پڑھ
جائیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۸۸ھ۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۱/۱، سعید)

”و فی جامع ہارونی: قوم ذکر و افساد صلاة صلواھا فی غیر وقت تلك الصلوة، قضاھا
بأذان و إقامة فی غیر المسجد الذی صلوا فیہ تلك الصلوة مرة. فإن ذکرها فی وقتها، صلواھا فی
ذلك المسجد و لا یُعیدون الأذان و الإقامة. فإن صلواھا فائتة فی ذلك المسجد صلواھا و حداناً“.

(الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوة، نوع آخر فیمن یقضی الفوائت یقضیها بأذان و إقامة أو بغيرهما؟:

۵۲۴/۱، إدارة القرآن و العلوم الإسلامیة کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۵۶/۱، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۱/۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۲۰۱، قدیمی)

(۳) ”قلت: الحق هو التفصیل بأن القضاء لو كان لأمر أعم يؤذن فیہ، و إن كان فی المسجد لیحضر من =

قضاء نماز کیلئے اذان و اقامت کا حکم

سوال [۲۲۵۱]: بہشتی گوہر کا ایک حصہ آپ سے سمجھنے کے لئے لکھ رہا ہوں: ”اگر کئی نمازیں قضا ہوئی ہوں اور سب ایک ہی وقت پڑھی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان دینا سنت ہے اور باقی نمازوں کیلئے صرف اقامت، ہاں یہ مستحب ہے کہ ہر ایک نماز کے واسطے اذان بھی علیحدہ دی جائے۔“

الجواب حامداً ومصلياً:

غزوة خندق میں مشغولی کی بنا پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نمازیں قضا ہو گئی تھیں، جب ان کو عشاء کے وقت آپ نے پڑھا تو جماعت کے ساتھ پڑھا، پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کہی گئی بقیہ کے لئے اقامت پر اکتفا کیا گیا، یہی مسئلہ بہشتی گوہر میں بیان کیا گیا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



= فاتہ الصلوة لكن لا يجهر كثير في المسجد، لئلا يشوش فيه على غيرهم من الناس؛ وأما إذالم يكن كذلك فلا يؤذن له في المسجد لخوف التشويش. وأحب أن يؤذن لنفسه بحيث لا يسمعه من سواه.“
(السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱۰/۲، سهيل اكيذمي لاهور)
(۱) ”عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال عبد الله: إن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: عن أربع صلوات يوم الخندق، حتى ذهب من الليل ما شاء الله، فأمر بلالاً، فأذن ثم أقام، فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، ثم أقام فصلى المغرب، ثم أقام فصلى العشاء.“ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الرجل تفوته الصلوات بأيتهن يبدأ: ۳۳/۱، سعید)

”قال رحمه الله تعالى: وكذا لأولى الفوائت: يعني وكذا إذا فاتته صلوات يؤذن للأولى منها، ويقوم لماروينا.“ (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۳۷/۱، دارالكتب العلمية بيروت)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۵۶/۱، رشيدية)
(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۰/۱، سعید)

الفصل الثامن فی الأذان فی أذن المولود

(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)

بچہ کے کان میں اذان کا طریقہ

سوال [۲۲۵۲]: بچہ پیدا ہونے کے وقت اذان و تکبیر بچے کے کان میں پڑھے تو قبلہ کی طرف منہ کر کے کان میں انگلیاں لگا کر کھڑے ہو کر۔ جس طرح نماز کے لئے اذان و تکبیر پڑھی جاتی ہے۔ پڑھے یا اذان و تکبیر کے الفاظ کہنا کافی ہے؟

ریاض الحق کلیانوی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان و تکبیر کے الفاظ کافی ہیں، کانوں میں انگلیاں دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۳/۵۳ھ۔

(۱) "ويجعل ندباً إصبعيه في صماخ أذنيه، فأذانه بدونه [أي بدون وضع الإصبع] حسن، و به أحسن".
(الدر المختار).

و فی رد المحتار: "قوله: ويجعل إصبعيه الخ) لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لبلال رضی الله تعالى عنه "اجعل أصبعيك في أذنيك، فإنه أرفع لصوتك" وإن جعل يديه على أذنيه فحسن، لأن أبا محذورة رضی الله تعالى عنه ضم أصابعه الأربعة و وضعها على أذنيه، وكذا إحدى يديه على ما روى عن الإمام، امدادیه وقهستانی عن التحفة".

"قوله: فأذانه الخ) تفریع علی قوله ندباً. قال فی البحر: والأمر: أي فی الحديث المذكور

للندب بقريئة التعليل، فلذا لو لم يفعل كان حسناً. فإن قيل: ترك السنة كيف يكون حسناً؟ قلنا: إن =

بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر

سوال [۲۲۵۳]: بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر کا رواج کب سے ہوا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ سنت طریقہ ہے، کذا فی ردالمحتار، ۱/۳۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

زچہ خانہ میں بچی یا عورت کا کان میں اذان دینا

سوال [۲۲۵۴]: زچہ خانہ میں تولد کے وقت اگر مرد نہ ہو تو عورتیں بچے کی اذان کہہ سکتی ہیں یا

نہیں؟ یا نابالغ لڑکائی لڑکی کہے تو کیا حکم ہے؟ حالت جنابت میں بچے کی اذان کہی جائے تو ہو جائے گی یا نہیں؟ یا

وضو ہونا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زچہ خانہ میں تولد کے وقت اگر کوئی مرد موجود نہ ہو تو عورت کو یہ اذان واقامت کہنا درست ہے (۲)

= الأذان معه أحسن، فإذا تركه بقي الأذان حسناً، كذا في الكافي اهـ، فافهم“ (كتاب الصلوة، باب

الأذان: ۳۸۸/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۳/۱، رشيدية)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۴۵/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

عبارات مذکورہ نیز حدیث مذکور سے واضح ہوا کہ اذان کے دوران کانوں میں انگلیاں رکھنا آواز کو بلند کرنے کے

لئے ہے اور بلندی آواز سے لوگوں کو خبر دینا ہوتا ہے اور یہ بات بچہ کے کان میں اذان دینے سے مقصود نہیں، لہذا بچہ کے کان میں

اذان کے وقت کانوں میں انگلیاں دینا مستحب وغیرہ نہیں۔

(۱) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۸/۱، سعيد)

(۲) ”و کرھا: أى الأذان والإقامة للنساء لما روى عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما من کراہتہما لہن“.

(مرقی الفلاح) و قال الطحطاوی: ”(قولہ: من کراہتہما لہن)؛ لأن مبنی حالہن علی الستر و رفع صوتہن

حرام“ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۹۵، کتاب الصلوة، باب الأذان، قدیمی) =

نابالغ سمجھدار بچہ بھی کہہ سکتا ہے (۱)، اگر کوئی نہ ہو تو بچہ کی ماں بھی کہہ سکتی ہے اگر وہ حالتِ نفاس میں نہ ہو (۲)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۸ھ۔

بچہ کے کان میں کئی روز بعد اذان دینا

سوال [۲۲۵۵]: بعض ملکوں میں قانون ہے کہ بچہ کو پیدائش کے بعد ایک کانچ کے صندوق میں رکھ دیتے ہیں، ہفتہ عشرہ کے بعد بچہ کو دیتے ہیں، ان ایام میں ماں بھی ہسپتال میں رہتی ہے بچہ کو دیکھ تو سکتی ہے مگر چھو نہیں سکتی ہے۔ تو اس حالت میں ہفتہ عشرہ کے بعد اذان کہیں تو مضائقہ تو نہیں؟ اذان واقامت کس کان میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مجبوری کے وقت اس کو مکان پر لا کر اس کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں تکبیر کہہ دی جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۸ھ۔

= اس تغلیل کا مقتضی یہ ہے کہ نومولود کے کان میں عورت اذان دے سکتی ہے کیونکہ اس میں نہ رفع صوت ہے اور نہ ہی یہ خلاف ستر ہے۔ (خیر الفتاویٰ ما يتعلق بالأذان والإقامة: ۲/۲۲۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۱) "و يجوز بلا كراهة أذان صبي مراهق". (الدر المختار).

"المراد به العاقل وإن لم يراهق". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعيد)

"أذان الصبي العاقل صحيح". (الفتاویٰ العالمکیرية، كتاب الصلوة، الباب الثانی، الفصل

الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۱/۵۳، رشیدیہ)

(و كذا فی بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فیما یرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۶، دارالکتب

العلمیہ، بیروت)

(۲) "ویسکره أذان الجنب وإقامته". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: صرح فی الخانیة

بأنه تجب الطهارة فيه عن أغلظ الحدیثین وظاهر أن الكراهة تحریمیة". (ردالمحتار: ۱/۳۹۲، كتاب

الصلوة، باب الأذان، سعید)

(۳) "وعن أبی رافع رضی الله تعالیٰ عنه، قال رأیت رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم: فأذن فی أذن =

بچہ کے کان میں اذان اس کو غسل دیکر کہی جائے

سوال [۲۲۵۶]: بچہ کو غسل دیئے بغیر اذان کہے یا پاک صاف کر کے اذان کہے؟ اگر کوئی لفظ بھول

جائے تو کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بچہ کو غسل دیکر پاک صاف کر کے دائیں کان میں پوری اذان اور بائیں کان میں پوری اقامت کہی

جائے (۱)۔

= الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، - حین ولدته فاطمة - بالصلاة.

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "حین ولدته فاطمة" یحتمل السابع وقبله. وفي شرح السنة:

روی أن عمر بن عبد العزيز رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: يؤذن في اليمنى و يقيم في اليسرى إذا وُلد الصبي. قلت:

قد جاء في مسند أبي يعلى الموصلي عن الحسين رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: "من وُلد له ولد، فأذن في أذنه

اليمنى وأقام في أذنه اليسرى، لم تضره أم الصبيان". كذا في الجامع الصغير للسيوطي". (مرقاة المفاتيح

شرح مشكاة المصابيح، كتاب الصيد والذبائح، باب العقيقة: ۷/۷۵، رشيدية)

وقال الرافعي رحمه الله تعالى: "قال السندي رحمه الله تعالى: فيرفع المولود عند الولادة على

يديه مستقبل القبلة، ويؤذن في أذنه اليمنى، و يقيم في اليسرى، و يلتفت فيهما بالصلاة لجهة اليمين

وبالفلاح لجهة اليسار، وفائدة الأذان في أذنه أنه يدفع أم الصبيان عنه". (تقريرات الرافعي على

ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵، سعيد)

(۱) "وأمر أن يماط عن رؤسهما الأذى" ولكن لا يتعين ذلك في حلق الرأس، فقد وقع في حديث ابن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عند الطبراني "ويماط عنه الأذى ويحلق رأسه" فعطفه عليه. فالأولى حمل

الأذى على ما هو أعم من حلق الرأس، ويؤيد ذلك أن في بعض طرق حديث عمرو بن شعيب، ويماط

عنه أقداره". رواه أبو الشيخ.

(فتح الباري، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيقة (رقم الحديث: ۵۴۷۲):

۵۹۳/۹، دارالمعرفة بيروت)

اگر بھولے سے کوئی لفظ رہ جائے تو اس کو کہہ کر اذان واقامت مکمل کر دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۸۸ھ۔



(۱) ”و یترسل فیہ بسکتۃ بین کل کلمتین ، و یکرہ ترکہ ، و تندب إعادته ثم قال : و لو قدم فیہما مؤخرأ ، أعاد ما قدم فقط ، و لا یتکلم فیہما أصلاً و لو رد السلام ، فإن تکلم استأنفہ“ .
(الدرالمختار).

” (أعاد ما قدم فقط) كما لو قدم الفلاح على الصلاة، يعيده: أى و لا يستأنف الأذان من أوله.
(قوله: استأنفہ) إلا إذا كان الكلام يسيراً، خانيه“ . (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان:
۱/۳۸۷، ۳۸۹، سعید)

”و إذا قدم فى أذانه أوفى إقامته بعض الكلمات على بعض نحو أن يقول: أشهد أن محمداً رسول الله قبل أشهد أن لا إله إلا الله، فالأفضل فى هذا أن ما سبق على أوانه لا يعتد به حتى يعيده فى أوانه و موضعه، وإن مضى على ذلك جازت صلاته ، كذا فى المحيط“ . (الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى بيان كلمات الأذان و الإقامة : ۱/۵۶، رشيدية)
(و كذا فى الفتاوى التاتارخانيه ، كتاب الصلوة، نوع آخر فى تدارك الخلل الواقع فيه : ۱/۵۲۲، إدارة القرآن والعلوم الاسلامية كراچي)

باب الإقامة والتثویب

الفصل الأول فی الإقامة

(اقامت کا بیان)

مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت

سوال [۲۲۵۷]: جس شخص نے اذان کہی بغیر اس شخص کی اجازت کے جب کہ وہ صف میں موجود

ہے کوئی دوسرا اقامت کہے، درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اقامت درست تو ہو جائی گی مگر ایسا کرنا مناسب نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”أقام غير من أذن بغيبته: أي المؤذن لا يكره مطلقاً، وإن بحضوره، كره إن لحقه و حشة، كما كره

مشيه في إقامته“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۵ سعید)

”وفي الفتاوى الظهيرية: والأفضل أن يكون المقيم هو المؤذن و لو أقام غيره جاز“۔

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۳۷، رشیدیہ)

”قال: ولا بأس بأن يؤذن واحد و يقيم آخر لما روي أن عبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه

سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكون له في الأذان نصيبٌ، فأمر بأن يؤذن بلال و يقيم هو“،

و لأن كل واحد منهما ذكر مقصود فلا بأس بأن يأتي بكل واحد منهما رجل آخر. والذي روي أن

الحارث الصدائي أذن في بعض الأسفار و بلال كان غائباً، فلما رجع بلال و أراد أن يقيم، قال صلى الله

تعالى عليه وسلم: ”إن أخاصدأ أذن، و من أذن فهو يقيم“۔ إنما قاله على وجه تعليم حسن العشرة لا أن

خلاف ذلك لا يجزىء“۔ (المبسوط، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۷۴، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

”ومنها: أن من أذن فهو الذي يقيم وإن أقام غيره، فإن كان يتأذى بذلك يكره؛ لأن اكتساب

مؤذن کی اجازت سے تکبیر کہنا بہتر ہے

سوال [۲۲۵۸]: اذان دینے والے کی بلا اجازت تکبیر کہنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تکبیر تو ہو جائے گی مگر بہتر یہ ہے کہ اس کی مرضی سے کہے، وہ موجود نہ ہو یا کوئی عذر ہو تو اور بات

ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

غیر مؤذن کا تکبیر کہنا

سوال [۲۲۵۹]: حق تکبیر مؤذن کو ہے یا عام ہے؟ اگر حق تکبیر مؤذن ہی کے لئے ہے تو اس کی

اجازت سے ہر شخص کا تکبیر پڑھنا جائز ہے یا ناجائز ہے، اگر اجازت نہ ہو تو بلا اجازت پڑھنا غصب حق تکبیر ہے

یا نہیں؟ اور غاصب کا کیا حکم ہے، تکبیر امام کے مصلے پر آنے سے پہلے پڑھنی چاہئے یا بعد میں؟

محمد یعقوب۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر جماعت کا وقت آ گیا اور مؤذن موجود نہیں تو جس کا دل چاہے تکبیر کہہ لے، اگر مؤذن موجود ہے تو

بغیر اس کی رضایا اجازت کے دوسرے شخص تکبیر نہ کہے، کیونکہ تکبیر مؤذن ہی کا حق ہے، لحديث: "من أذن

فهو يقيم، الخ"۔ مشکوة شریف، ص: ۶۴ (۲)۔

اگر بغیر اس کی رضایا اجازت کے دوسرا شخص تکبیر کہے تو یہ مکروہ ہے: "أقام غير من أذن بغيبته: أي

= أذى المسلم مكروه، وإن كان لا يتأذى به، لا يكره"۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما

يرجع إلى صفات المؤذن: ۶۳۸/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت")

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل الثاني: ۶۳/۱، قدیمی)

(وسنن ابن ماجة، كتاب الصلوة، أبواب الأذان والسنة فيها، باب السنة في الأذان، ص: ۵۳، مير

محمد كتب خانہ کراچی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم: ۵۰/۱، سعید)

المؤذن، لا یکره مطلقاً، وإن بحضور کره إن لحقه وحشة“۔ در۔ قال الشامی: ”أی بأن لم یرض به“۔ شامی، ص: ۳۶۷ (۱)۔

امام کے مصلے پر آنے سے پہلے تکبیر جائز ہے بشرطیکہ مصلے کے قریب ہوتا کہ فصل مزید لازم نہ آئے مگر بہتر یہ ہے کہ آنے کے بعد ہو (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۷/۸/۵۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۸/شعبان/۱۳۵۲ھ۔

جماعتِ ثانیہ کے لئے اقامت

سوال [۲۲۶۰]: اگر جماعتِ ثانیہ مسجد سے باہر ہو تو تکبیر کہی جائے گی کہ نہیں؟

(۱) (ردالمحتار علی الدر المختار: ۳۹۵/۱، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، سعید)

”وإن أذن رجل وأقام آخر إن غاب الأول، جاز من غیر کراهة، وإن کان حاضراً ویلحقه الوحشة بإقامة غیره، یکره، وإن رضی به لا یکره“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۵۴/۱، رشیدیہ)

”ومنها: أن من أذن فهو الذی یقیم، وإن أقام غیره فإن کان یتأذى بذلك یکره؛ لأن اکتساب أذى المسلم مکروه، وإن کان لا یتأذى به، لا یکره“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیما یرجع إلی صفات المؤذن: ۶۳۸/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) ”عن عبد اللہ بن أبی قتادة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن أبیہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا أقيمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتی ترونی“۔

قال ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وفیه جواز الإقامة والإمام فی منزله إذا کان یسمعها، و تقدم إذنه فی ذلك“۔ (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى یقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۲/۲، ۱۵۳، قدیمی)

”والقیام لإمام و مؤتم حین قیل: حی علی الفلاح، إن کان الإمام بقرب المحراب، و إلیقوم کل صف ینتہی إلیہ الإمام علی الأظہر“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ:

الجواب حامداً ومصلياً :

حصہ مسجد سے خارج وضو خانہ وغیرہ میں جب جماعت کی جائے تب بھی تکبیر کہی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

اقامت میں عجلت

سوال [۲۲۶۱]: اقامت جلدی جلدی کہنا چاہئے یا ٹھہر ٹھہر کر، یا ان دونوں کے درمیان؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”وترسل فیہ، ویحدر فیہا“ (۲)۔ اس سے معلوم ہوا کہ اذان سے اقامت جلدی جلدی کہی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) ”منسجدٌ لیس له مؤذن وإمام معلوم، یصلی فیہ الناس فوجاً فوجاً بجماعة، فالأفضل أن یصلی کل فریق بأذان وإقامة علی حدة، کذا فی فتاوی قاضیخان“۔ (الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، باب الأذان الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن : ۱/۵۵، رشیدیہ)

”وإن كان المسجد علی الطريق فلا بأس أن یؤذنوا فیہ ویقیموا اہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان : ۱/۳۶۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لبلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”یا بلال! إذا أذنت فترسل فی أذانک، وإذا أقمت فاحدر، واجعل بین أذانک وإقامتک قدر ما یفرغ الآکل من أكله، والشارب من شربه، والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته، ولا تقوموا حتی ترونی“۔

(سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی الترسل فی الأذان : ۱/۴۸، سعید)

”ومنها: أن یترسل فی الأذان، ویحدر فی الإقامة؛ لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم =

بیوی کی اقامت

سوال [۲۲۶۲]: میاں بیوی دونوں باجماعت نماز پڑھنا چاہتے ہیں، اب سوال یہ ہے کہ عورت

تکبیر کہہ سکتی ہے یا نہیں؟ اس کے کہنے میں کوئی قباحت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومضلياً:

عورت کا اذان دینا بھی مکروہ ہے اور تکبیر کہنا بھی مکروہ ہے، کذا فی نور الإيضاح (۱)، لیکن فقہانے

دو علتیں کراہت کی لکھی ہیں: ایک یہ کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے مگر اس کی تضعیف کی گئی ہے، دوسری علت

خوفِ فتنہ ہے وہ اس صورت میں مفقود ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= لبلال - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - : "إذا إذنت فترسل، وإذا أقمت فاحذر". (بدائع الصنائع، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۶۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"قوله: ويترسل فيه ويحذر فيها): أي يتمهل في الأذان، ويسرع في الإقامة". (البحر الرائق،

کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(وكذا النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۷۳، مکتبہ امدادیہ ملتان)

"ويحذر بضم الدال: أي يسرع فيها، فلو ترسل لم يعد لها في الأصح". (الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)

(۱) "ويكره التلحين وإقامة المحدث، وأذانه وأذان الجنب و صبي لا يعقل و مجنون و سكران و

امراة". (نور الإيضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

"منها: أن يكون رجلاً، فيكره أذان المرأة باتفاق الروايات؛ لأنها إن رفعت صوتها، فقد

ارتكبت معصية، وإن خفضت، فقد تركت سنة الجهر". (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی

ما يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"قال في الأصل: و ليس على النساء أذان و لا إقامة". (التاتار خانيه: ۱/۵۲۰، إدارة القرآن

والعلوم الإسلامية)

"وإقامة كالأذان فيما مر". (الدر المختار کتاب الصلوة باب الأذان: ۱/۳۸۸، سعید)

(۲) "وأذان امرأة؛ لأنها إن خفضت صوتها أخلت بالإعلام، وإن رفعت ارتكبت معصية؛ لأنه

عورة". (مراقی الفلاح) "قوله: لأنه عورة) ضعيف والمعتمد أنه فتنة فلا تفسد برفع صوتها صلاتها". =

مخنث کا اقامت کہنا

سوال [۲۲۶۳]: مخنث اور وہ شخص جس نے اپنے آلہ تناسل کو کٹوا دیا ہو وہ تکبیر کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تکبیر اگر یہ کہے تب بھی کافی ہو جائے گی، مگر تکبیر کہنا معزز اور ثقہ آدمی کا حق ہے، اس لئے مخنث وغیرہ کو اس سے روک دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ وسبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟

سوال [۲۲۶۴]: اقامت کا کہنے والا کیا ضروری ہے کہ امام کے داہنے ہی طرف ہو اور امام کے

بائیں طرف والا آدمی کہہ دے تو کیا کوئی سقم ہے؟

= (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

”قال: كأذان المرأة علة قاضي خان و صاحب المحيط بأن صوتها عورة، لكن الأرجح هو أنها ليست بعورة، كما صرح به في شرح المنية. فالأولى أن يعلل كراهة أذانها بأن فيه احتمال وقوع الفتنة برفع الصوت كما علة به في البحر، ولهذا مُنعن من التسبيح و تعلم القرآن من الأعمى و غير ذلك.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۳/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

”و أما أذان المرأة، فلأنها منهيّة عن رفع صوتها؛ لأنه يؤدي إلى الفتنة.“ (البحر الرائق، كتاب

الصلوة، باب الأذان: ۴۵۸/۱، رشيدية)

(۱) ”و في الحاوي القدسي: من سنن المؤذن كونه رجلاً عاقلاً صالحاً عالماً بالسنة والأوقات مواظباً عليه محتسباً ثقةً متطهراً مستقبلاً.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان، ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وفي الكافي: والأولى أن يتولى العلماء أمر الأذان.“ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة في

أذان المحدث والجنب و بيان من يكره و من لا يكره: ۵۱۹/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۲/۱، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

اقامت کو (صرف) داہنی طرف سمجھنا غلط ہے بائیں طرف بھی درست ہے، کیونکہ شریعت میں اقامت کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں کی گئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اقامت کہنے والا دوسری تیسری صف میں ہو

سوال [۲۲۶۵]: اقامت کہنے والا اگر دوسری یا تیسری صف میں ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تب بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اقامت میں تحویل وجہ

سوال [۲۲۶۶]: اقامت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ و ”حی علی الفلاح“ کے وقت مثل

اذان دونوں طرف منہ پھیرنا کیا سنت زوائد یا سنت مؤکدہ ہے؟ دیوبند میں اس کا رواج کیوں نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اقامت کے وقت تحویل وجہ جیعلتین کے وقت سنت مؤکدہ نہیں، اس لئے یہاں اس کا اہتمام

نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۸۸ھ۔

(۱) ”و یقیم علی الأرض، هكذا فی القنیة، و فی المسجد، هكذا فی البحر الرائق“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی بیان کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۵۶/۱، رشیدیہ)

”ویسن الأذان فی موضع عال والإقامة علی الأرض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب

الأذان: ۴۳۳/۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع للتخریج عنوان: ”کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟“)

(۳) ”وأطلق فی الالتفات و لم یقید بالأذان، و قدمنا عن القنیة أنه یحول فی الإقامة أيضاً، و فی السراج =

اقامت میں التفات ہے یا نہیں؟

سوال [۲۲۶۷]: موزن اذان کہتے وقت ”حی علی الفلاح، حی علی الصلوٰۃ“ میں جس طرح منہ دائیں بائیں پھیر لیتا ہے، کیا اس طرح اقامت میں بھی ”حی علی الصلوٰۃ“ و ”حی علی الفلاح“ پر منہ دائیں بائیں پھیر لیتا ہے؟ مولانا عبدالشکور صاحب (رحمہ اللہ تعالیٰ) لکھنوی نے علم الفقہ: ۱۰/۲، میں صرف اذان میں ”حی علی الصلوٰۃ“ و ”حی علی الفلاح“ پر منہ دائیں بائیں پھیرنے کو مسنون لکھا ہے (۱)، لیکن صاحب درمختار دونوں کو مسنون کہتے ہیں، ان کی عبارت یہ ہے: ”و یلتفت فیہ، و کذا فیہا مطلقاً“: (کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان) (۲)۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس میں دونوں قول ہیں، بعض نے کہا ہے کہ اگر جگہ بڑی ہو تو دونوں طرف پھرالے ورنہ نہیں:

”وأطلق فی الالتفات، ولم یقیدہ بالأذان، وقد مناعن القنیة أنه یحول فی الإقامة أيضاً، و فی السراج الوہاج: لا یحول فیہا؛ لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه إعلام للغائبين، وقیل: یحول إذا كان الموضع متسعاً، الخ“۔ بحر: ۱/۲۵۸ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۸۸ھ۔

= الوہاج: لا یحول فیہا؛ لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه إعلام للغائبين، وقیل: یحول إذا كان الموضع متسعاً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۰، رشیدیہ)
(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۱۷۴، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”فرع: هل یحول وجہہ فی الإقامة أيضاً؟ فیہ ثلاثة أقوال: الأول: أنه لا یحول؛ لأنه لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه یكون للغائبين، والثانی: أنه یحول فیہا لو المحل متسعاً وإلا فلا، والثالث: أنه یحول فیہا مطلقاً متسعاً كان أولاً، وهو الذی اختاره الحنفی۔ قلت: والحق الصریح هو القول الأول“۔
(السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱۸/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (علم الفقہ حصہ دوم، اذان اور اقامت کا مسنون طریقہ، ص: ۱۵۵، دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

(۳) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۰، رشیدیہ) =

تکبیر کہتے وقت دائیں بائیں چہرہ پھیرنا

سوال [۲۲۶۸]: امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ تکبیر میں بھی: ”حسی علی الصلوة، حسی علی الفلاح“ کہتے وقت مکبر کو دائیں بائیں چہرہ پھیرنے کا حکم ہے، اس کے متعلق بھی درمختار کا حوالہ دیتے ہیں۔ کیا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بعض فقہاء نے اذان کی طرح یہاں بھی دائیں بائیں چہرہ پھیرنے کو مستحب لکھا ہے، کذا فی الجوہرۃ (۱) مگر اس پر اصرار اور تشدد کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۳۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”فرغ: هل يحول وجهه في الإقامة أيضاً؟ فيه ثلاثة أقوال: الأول: أنه لا يحول؛ لأنه لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه يكون للغائبين، والثاني: أنه يحول فيها لو المحل متسعاً، وإلا فلا، والثالث: أنه يحول فيها مطلقاً متسعاً كان أولاً، وهو الذي اختاره الحنفكي. قلت: والحق الصريح هو القول الأول.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱۸/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”و هل يحول في الإقامة؟ قيل: لا؛ لأنها لإعلام للحاضرين، بخلاف الأذان فإنه إعلام للغائبين، وقيل: يحول إذا كان الموضوع متسعاً.“ (الجوہرۃ النيرة، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۵۸/۱، مير محمد كتب خانہ) ”ويحول في الإقامة إذا كان المكان متسعاً، وهو أعدل الأقوال.“ (حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قديمي)

(۲) ”(وفي السراج الوهاج: لا يحول فيها؛ لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان؛ فإنه إعلام للغائبين.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۵۰/۱، رشيدية)

”لأن التحويل صار سنة الأذان.“ (ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱۱۶/۱، غفارية) ”لا يحول في الإقامة إلا لأناس ينتظرون.“ (حاشية الشلبي على تبين الحقائق، كتاب الصلاة،

باب الأذان: ۹۲/۱، امداديه، ملتان)

ضعف کی وجہ سے اقامت کے وقت بیٹھنا

سوال [۲۲۶۹]: کیا ابن ماجہ شریف میں یہ حدیث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بسبب

کمزوری اقامت کے وقت بیٹھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مجھے یہ محفوظ نہیں کہ ضعف کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اقامت کے وقت بیٹھتے تھے (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۹۲ھ۔

”قد قامت الصلوٰۃ“ کی تاء پر کیا حرکت پڑھیں؟

سوال [۲۲۷۰]: ایک شخص کہتا ہے کہ ”قد قامت الصلوٰۃ، قد قامت الصلوٰۃ“ (”ة“) پر ضمہ کے

ساتھ) پڑھا جائے گا، اس کے خلاف نہیں، ورنہ اقامت ادا نہ ہوگی۔ دوسرا شخص کہتا ہے کہ ”قد قامت الصلوٰۃ

“ پڑھا جائے گا یعنی ”ة“ کسرہ کے ساتھ پڑھا جائے گا، ایک فریق دوسرے فریق کو کہتا ہے کہ تمہارے طریقے

کے مطابق اقامت ادا نہ ہوگی۔ تو اب کس فریق کا اعتبار کیا جائے اور صحیح کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آخر والی ”تاء“ وقف اور سکتہ کی حالت میں ”ہا“ ہو جائے گی، لہذا اس پر نہ پیش پڑھا جائے گا نہ زیر،

اصل کے اعتبار سے اس پر پیش تھا جب کہ اس پر وقف و سکتہ نہ ہو، سکتہ کے بعد وہ ساکن ہے (۲) زیر غلط ہے،

(۱) ابن ماجہ میں یہ روایت نہیں ملی۔

(۲) ”وفی الإمداد: ویجزم الراء: ای یسکنها فی التکبیر. قال الزیلعی: یعنی علی الوقف، لکن فی

الأذان حقیقۃً و فی الإقامة ینوی الوقف اھ: ای للحد، و روی ذلک عن النخعی موقوفاً علیہ و مرفوعاً

إلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”الأذان جزم، و الإقامة جزم، و التکبیر جزم“ اھ۔

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی الکلام علی حدیث ”الأذان جزم“: ۳۸۶/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۳۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان و الإقامة و کیفیتہما:

۵۶/۱، رشیدیہ) =

ترکیب نحوی کے اعتبار سے ”الصلوة“، ”قد قامت“ کا فاعل ہے، جس پر پیش آئے گا، زیر غلط ہے، غلط سے پورا اجتناب کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

قضا نماز میں اقامت

سوال [۲۲۷۱]: فرض نماز قضاء پڑھنے کی حالت میں اقامت کہہ کر نماز پڑھے یا بغیر اقامت بھی نماز ہو سکتی ہے، اگر بلا اقامت نماز پڑھی ہوں تو ان کا اعادہ کرے یا کہ درست ہو گئیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بلا اقامت بھی درست ہے لہذا جو پڑھی گئی اسکے اعادہ کی ضرورت نہیں (۱)، اگر جماعت کے ساتھ قضاء کی جائے تو اقامت مسنون ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۲/۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۹/ذی الحجہ/۶۷ھ۔

= (و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۴۴/۱، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۱) ”و هو سنة مؤكدة: هي كالواجب في لحوق الإثم والإقامة كالأذان“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۴/۱، ۳۸۸ سعید)

”ترك السنة لا يوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً اه“۔ (الدر المختار،

كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۳/۱، سعید)

(۲) ”ويسن أن يؤذن و يقيم لفائتة رافعاً صوته لو بجماعة أو صحراء، لا بيته منفرداً“۔ (الدر المختار،

كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۰/۱، سعید)

”و يؤذن للفائتة و يقيم؛ لأن الأذان سنة للصلوات لا للوقت، فإذا فاتته صلاة تُقضى بأذان

وإقامة لحديث أبي داؤد وغيره، أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بلالاً بالأذان والإقامة حين ناموا عن

الصبح، و صلوا بعد ارتفاع الشمس، وهو الصحيح في مذهب الشافعي، كما ذكره النووي في شرح

المهذب“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۵/۱، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۴۶/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۷۷، مكتبة امداديه ملتان)

تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو کیا اقامت شروع سے پڑھے؟

سوال [۲۲۷۲]: تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو شروع سے پڑھے یا جہاں سے غلطی

ہو وہاں سے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تکبیر پڑھتے ہوئے اگر کچھ چھوٹ جائے تو جس جگہ سے غلطی ہوئی ہے اسی جگہ سے صحیح پڑھے، شروع

سے لوٹانے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شروع اقامت کے وقت کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۳]: حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلوٰۃ میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

تعالیٰ سے دریافت فرمایا کہ بعض لوگ ”حسی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہوتے ہیں اور بعض شروع اقامت سے،

تو یہ کیسا ہے؟ اس پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”لا حرج“ دونوں سوالوں پر: ”لا حرج“ فرمایا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ عبارت کس کتاب کی ہے؟ اس کتاب کا کیا نام ہے؟ جس کتاب کی کتاب الصلوٰۃ

میں حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا، ایک فتویٰ میں یہ لکھا ہے کہ حضرت

امام محمد رحمہ اللہ کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے، ایسا فرمایا مگر اصل کتاب کا نام نہیں ملتا۔ براہ کرم کتاب کا نام تحریر فرمادیں۔

(۱) ”وإذا قدم في أذانه أو في إقامة بعض الكلمات على بعض نحو: أن يقول: أشهد أن محمداً رسول

الله قبل قوله: أشهد أن لا إله إلا الله، فالأفضل في هذا أن ماسبق على أوانه لا يعتد به حتى يعيده في أوانه

وموضعه، وإن مضى على ذلك جازت صلاته، كذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب

الصلوٰۃ، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في بيان كلمات الأذان والإقامة: ۵۶/۱، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۳۹/۱، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانيه، كتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، نوع آخر في تدارك الخلل الواقع فيه:

۵۲۳/۱، إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه، كراچي)

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس کتاب کا نام ہی ”کتاب الصلوة“ ہے، اس میں نماز ہی کے مسائل ہیں اور ہر مسئلہ اسی طرح کا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے دریافت کیا انہوں نے جواب دیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۹۲ھ۔

بوقتِ اقامت نماز کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟

سوال [۲۲۷۴]: بوقت اقامت کھڑے ہو کر صف درست کریں یا کہ مقتدی و امام بیٹھے رہیں اور

”حی علی الصلوة“ پر کھڑے ہوں۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟ جواب بحوالہ کتب تحریر فرماویں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

تسویہ صفوف کی تاکید کی گئی ہے (۲)، اگر سب بیٹھے رہیں اور ”حی علی الصلوة“ پر کھڑے ہوں تو پھر تسویہ صفوف نہیں ہو سکے گا، خاص کر ”قد قامت الصلوة“ پر امام صاحب نماز شروع کر دیں جیسا کہ اس کو بھی آدابِ صلوة میں شمار کیا گیا ہے۔

طحطاوی میں ہے کہ ”حی علی الصلوة“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے اور شروع اقامت پر کھڑا ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں۔ اگر امام سامنے حجرہ

(۱) امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ”کتاب الصلوة“ مخطوطہ کی شکل میں مطبوع حیدرآباد دکن میں کسی زمانہ میں موجود تھی، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے بعض فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے، دیکھئے: (ص: ۴۹۶، جواب نمبر: ۱)

(۲) ”عن عمرو بن مرة قال: سمعت سالم بن أبي الجعد قال: سمعت النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم“ (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب تسوية الصفوف عند الإقامة و بعدها: ۱/۱۰۰، قدیمی)

(سنن أبي داؤد، کتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف: ۱/۹۷، دار الحديث ملتان)

(والصحيح لمسلم، کتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف وإقامتها و فضل الأول فالأول:

۱/۱۸۲، قدیمی)

وغیرہ سے آئے تو جیسے ہی اس پر نظر پڑے سب کھڑے ہو جائیں، اگر صفوف کی پشت کی طرف وضو خانہ وغیرہ سے آئے تو جس صف پر پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے، حتیٰ کہ جب امام مصلیٰ پر پہنچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں:

”والقیام لإمام ومؤتم حين قيل: حتى على الفلاح، خلافاً لرفر، فعنده: عند ”حي على الصلوة“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر، وإن دخل من قدام، قالوا: (حين يقع بصرهم عليه) و شروع الإمام (في الصلوة) قد قيل: قد قامت الصلوة، اهـ.“ در مختار: ۱/۳۲۲ (۱) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم، حتى لو قام أول الإقامة لا بأس، اهـ.“ طحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔

ایضاً

سوال [۲۲۷۵]: تکبیر یعنی اقامت کے وقت مقتدیوں کو نماز کے لئے کس وقت کھڑا ہونا چاہیے، شروع تکبیر کے وقت یا کہ حی علی الفلاح کے وقت؟

عبد الحمید سمبئی نمبر ۵۰۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اقامت کے وقت امام نمازیوں کی پشت کی طرف سے مثلاً حوض یا وضو خانہ سے آتا ہے تو جس صف تک امام پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے، یہاں تک کہ جب مصلیٰ پر پہنچے تو تمام صفوف کھڑی ہو چکی ہوں، اگر سامنے سے آتا ہو مثلاً حجرہ امام اندرون مسجد ہو وہاں سے آئے تو جب امام پر نظر پڑے فوراً تمام نمازی

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۵، دار المعرفۃ بیروت)

کھڑے ہو جائیں (۱) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیسے ہی قدم مبارک حجرہ مبارک سے نکالتے فوراً سب نمازی کھڑے ہو جایا کرتے تھے، یہ طریقہ نہیں تھا کہ پہلے مصلیٰ پر آ کر تشریف رکھتے اور اقامت میں جب مؤذن ”حی علی الفلاح“ پر پہنچتا، اس وقت کھڑے ہوتے۔ ابوداؤد شریف اور اس کی شرح بذل المجہود میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول مذکور ہے (۲)۔

درمختار وغیرہ میں جو لکھا ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا مستحب ہے، تو طحاوی نے اس کی شرح میں اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھے، لہذا اگر شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو مضائقہ نہیں اور اس کی ممانعت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”والقیام لإمام ومؤتم حين قيل: حيّ على الفلاح (خلفاً لفر، فعنده: عند حيّ على الصلوٰۃ) إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صفٍ ينتهي إليه الإمام على الأظهر. وإن دخل من قدام قالوا: (حين يقع بصرهم عليه) و شروع الإمام (في الصلوٰۃ) قد قيل: قد قامت الصلوٰۃ اهـ.“
(الدرالمختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۴۷۹/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۸۳/۱، دار الكتب العلمیة بیروت)

(۲) ”عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال: إذا أقيمت الصلوٰۃ، فلا تقوموا حتى ترونى“.

و فى بذل المجہود: بأن بلا لا رضى الله تعالى عنه كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع فى الإقامة قبل أن يره غالب الناس، ثم إذا رآه قاموا، فلا يقوم فى مكانه حتى تعتدل صفوفهم، قلت: ويشهد له مارواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب أن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن مقامه حتى تعتدل الصفوف“۔ (أبو داؤد مع بذل المجہود، كتاب الصلوٰۃ، باب فى الصلوٰۃ تقام ولم يأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۳۰۷/۱، إمداديه ملتان)

(و كذا فى فتح البارى، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۲/۲، ۱۵۳، قديمی)

(۳) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم حتى قام أول الإقامة لا بأس“۔ (حاشية الطحطاوى على الدرالمختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۱۵/۱، دار المعرفة بیروت)

ایضاً

سوال [۲۲۷۶]: امام کا عین نماز جماعت کے وقت آ کر مصلیٰ پر بیٹھنا پھر مکبر کا اقامت کہنا اور حی علی الصلوٰۃ پر امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا تابعین یا تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین سے ثابت ہے؟ بحوالہ کتاب مع عبارت کے جواب مرحمت فرمادیں، اگر ثابت نہیں تو یہ عمل خلاف سنت ہے یا نہیں؟

از ابوالخیر غازی پوری۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ایسا عمل کسی حدیث شریف میں میری نظر سے نہیں گزرا بلکہ اس کے خلاف صراحت کے ساتھ معمول منقول ہے، وہ یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیسے ہی حجرہ شریفہ سے قدم مبارک باہر نکالتے، فوراً تکبیر شروع ہو جاتی اور تمام نمازی کھڑے ہو جاتے، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصلے پر جس وقت پہنچتے تو سب نمازی کھڑے ہو چکے ہوتے، یہ معمول نہیں تھا کہ پہلے سے مصلے پر آ کر بیٹھ جائیں پھر تکبیر شروع ہو اور جب مکبر ”حی الصلوٰۃ“ پر پہنچتے تو اس وقت کھڑے ہوں، لہذا اس معمول کے خلاف سنت ہونا ظاہر ہے:

”إن بلائاً رضى الله تعالى عنه كان يرقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رأوه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتدل صفوفهم. قلت: ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب أن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن: الله أكبر يقومون إلى الصلوة فلا يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه حتى تعتدل الصفوف اهـ.“ بذل المجهود شرح أبي داؤد (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) (بذل المجهود شرح أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام و لم يأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۳۰۷/۱، مكتبة إمداديه ملتان)

(و كذا في فتح الباری، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۳/۲، قديمی) =

مقتدیوں کا ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۷]: اقامت جب کہی جائے تو امام اور مقتدیوں کو کب کھڑے ہو جانا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر امام پہلے سے مصلے کے قریب ہے تو جب مکبر ”حی علی الصلوٰۃ“ کہے امام اور مقتدی سب کھڑے ہو جائیں، اگر صفوف کی طرف سے آئے تو جس صف پر پہنچنا جائے اس صف کے نمازی کھڑے ہوتے جائیں یہاں تک کہ جب مصلے پر پہنچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں، اگر سامنے سے آئے تو جیسے ہی امام پر نظر پڑے سب نمازی کھڑے ہو جائیں، مصلے تک پہنچنے کا بھی انتظار نہ کریں (۱)۔ پہلی صورت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہونے کو جو لکھا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد نہ بیٹھا رہے (مثلاً کوئی شخص تسبیح پڑھ رہا ہے اور ختم ہونے سے پہلے تکبیر شروع ہو گئی تو وہ مکبر کے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر پہنچنے تک اگر پوری کر سکے پوری کر لے اس کے بعد نہ بیٹھا رہے) پس اگر شروع اقامت ہی کے وقت کھڑا ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں، طحاوی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

= ”والقيام لإمام و مؤتم حين قيل: حي على الفلاح، خلافاً لرفر، فعنده عند: حي على الصلوة إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر..... وإن دخل من قدام قاموا حين يقع بصرهم عليه..... و شروع الإمام في الصلوة مذ قيل: قد قامت الصلوة.“ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۹/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۱/۱، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳/۱، دارالکتب العلمیة)

(۱) ”والقيام لإمام و مؤتم حين قيل: ”حي على الفلاح“ خلافاً لرفر، فعنده عند ”حي على الصلوة“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر. وإن دخل من قدام قالوا: حين يقع بصرهم عليه، و شروع الإمام في الصلوة مذ قيل: قد قامت الصلوة.“ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۸/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۱/۱، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۳/۱، مكتبه إمداديه)

(۲) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم، حتى لو قام أول الإقامة لا بأس.“ (حاشية الطحاوی =

”حی علی الصلوٰۃ“ کے وقت کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۸]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں:

کہ کٹھیار کے اکثر مقامات پر اقامت صلوٰۃ کی یہ صورت رائج ہے کہ مؤذن تنہا کھڑا رہ کر اقامت صلوٰۃ شروع کرتا ہے اور تمام مصلی بیٹھے رہتے ہیں ”حی علی الصلوٰۃ“ پر امام اور مقتدی کھڑے ہوتے ہیں اور ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر امام نیت باندھتا ہے اس طریقہ پر بعض جگہ اس قدر اشتداد برتا جاتا ہے کہ اگر کوئی شخص ”حی علی الصلوٰۃ“ سے پہلے کھڑا ہو جائے تو اسے بالجبر بٹھا دیا جاتا ہے۔ پس کیا اس طریقہ کو مسنون اور مطابق فقہ حنفی کہا جائے گا؟ اور کیا درجہ وجوب میں ہے کہ خلاف اس کا موجب گناہ ہو؟

فقط احقر حکیم محمد ابراہیم خان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ومن الأدب القيام: أي قيام القوم والإمام إن كان حاضراً بقرب المحراب حين قيل: أي وقت قول المقيم: ”حی علی الفلاح“؛ لأنه أمر به فيجاء. وإن لم يكن حاضراً يقوم كل صفٍ حين ينتهي إليه الإمام في الأظهر. ومن الأدب شروع الإمام: أي إحرامه مذ قيل: أي عند قول المقيم: ”قد قامت الصلوٰۃ“ عندهما، وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: يشرع إذا فرغ من الإقامة، فلو آخر حتى يفرغ من الإقامة لا بأس به.“ مراقی الفلاح، ص: ۶۱ (۱)۔

”وأيضاً والقيام لإمام ومؤتم حين قيل: ”حی علی الفلاح“ خلافاً لغيره رحمه الله تعالى فعنده عند: ”حی علی الصلوٰۃ“. ابن کمال. إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صفٍ ينتهي إليه الإمام ظهیریة. وإن دخل من قدام قاموا حين يقع بصرهم عليه، إلا إذا قام الإمام بنفسه في مسجد فلا يقفوا حتى يتم إقامته، وإن خارجه قام كل صفٍ ينتهي إليه الإمام، بحر. وشروع الإمام في الصلوٰۃ مذ قيل: ”قد قامت الصلوٰۃ“، ولو آخر حتى أتمها لا بأس به إجماعاً، وهو قول الثانی والثالثة، وهو أعدل المذاهب كما في شرح المجمع لمصنفه به،

= علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۱۵/۱، دار المعرفة بیروت

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها، ص: ۲۷۷، ۲۷۸، قدیمی)

وفی القہستانی معزياً للخلاصة: أنه الأصح“. درمختار (۱)۔

قال الطحطاوی: ”(قوله: والقیام لإمام ومؤتم الخ، مسارعة لامثال أمره، والظاهر أنه احتراز عن التأخیر لا التقديم حتی لو قام أول الإقامة لا بأس. وحرر(قوله: أنه الأصح): أي فالأخذ به أولى؛ لأنه لا يقع اشتباه علی المصلین“. طحطاوی علی الدر المختار: ۱/۴۱۵ (۲)۔

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ”حی علی الفلاح“ یا ”حی علی الصلوۃ“ کے وقت قوم اور امام کا کھڑا ہونا صرف آداب میں ہے واجبات میں نہیں کہ اس کے ترک پر گناہ ہو (۳) کہ امام مصلے پر یا اس کے قریب پہلے سے موجود ہو، اگر امام وہاں موجود نہ ہو بلکہ کسی دوسری جگہ سے سامنے آئے۔ تو جس وقت امام پر نظر پڑے اسی وقت سب کو کھڑا ہونا چاہئے، اگر مصلے کے سامنے نہیں ہے بلکہ مقتدیوں میں سے ہو کر دوسری جانب سے یعنی پیچھے سے آئے تو جس صف میں پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے حتی کہ مصلی پر پہنچنے کے وقت سب صفیں کھڑی ہو جائیں۔ نیز ”حی علی الصلوۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ کے وقت کی تعیین اس لئے ہے کہ اس کے بعد تک بیٹھے رہنا نہیں چاہئے، یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے کھڑا ہونا منع ہے۔

امام کو ”قد قامت الصلوۃ“ کے وقت نماز شروع کر دینا بھی واجب نہیں، پس اگر تکبیر ختم ہونے کا انتظار

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۴۷۸/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۲۰۳/۱، مکتبہ إمدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۲۸۳/۱، دارالکتب العلمیة)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۲۱۵/۱، دارالمعرفة

بیروت)

(۳) ”ولها آداب ترکہ لا یوجب إساءة ولا عتاباً کترک سنة الزوائد، لکن فعله أفضل“۔ (الدر المختار،

کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۴۷۷/۱، سعید)

”وإن فهم منه الثواب علی الفعل، وانتفی العقاب علی ترک سمي ندباً“۔ (بداية المجتهد و

نهاية المقتصد، المعانی المتداولة المتأدیة من تلك الطرق: ۳۲۹/۱، عباس أحمد الباز

کیا اور ختم ہونے پر امام نے نماز شروع کی تو بالاتفاق اس میں کوئی گناہ نہیں، بلکہ بہت سے فقہاء نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، پس ان چیزوں پر اتنا تشدد کرنا مسائل سے ناواقفیت کی دلیل ہے (۱)، اس تشدد سے رکنا واجب ہے، نہ مقتدی کو ابتدائے اقامت میں کھڑا ہونا گناہ ہے کہ اس کو جبراً بٹھایا جائے، نہ امام کو ”قد قامت الصلوة“ کے وقت نماز شروع کرنا واجب ہے کہ ختم کے انتظار کو گناہ کہا جائے۔ جوشی بالاتفاق مستحب ہو اس کے ساتھ واجب کا سا معاملہ کرنا بھی ناجائز ہے، ہر شیء کو اس کی حد پر رکھنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۰/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/شوال/۵۷ھ۔

”حی علی الصلوة“ پر قیام

سوال [۲۲۷۹]: جو بدعتی اس مسجد میں فجر کی نماز میں آتے ہیں وہ کبھی عصر کی نماز میں بھی آتے ہیں تو وہ بعد نماز مصافحہ کرتے ہیں اور ”حی علی الصلوة“ پر کھڑے ہوتے ہیں تو کیا میں بھی اس مسجد میں ان کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھوں اور ان کا یہ فعل بھی کروں؟ ورنہ اگر نہ کروں گا تو ہو سکتا ہے کہ مجھے نماز پڑھنے سے

(۱) ”وشروع الإمام مذقيل: قد قامت الصلوة، ولو آخر حتى أتمها لا بأس به إجماعاً، وهو قول الثاني والثلاثة، وهو أعدل المذاهب كما في شرح المجمع لمصنفه، وفي القهستاني معزياً للخلاصة: أنه الأصح“۔ (الدر المختار)۔

و فی رد المحتار: ”قوله: لا بأس به إجماعاً: أي لأن الخلاف في الأفضلية، فنفى البأس: أي الشدة ثابت في كلا القولين وإن كان الفعل أولى في أحدهما. (قوله: أنه الأصح)؛ لأن فيه محافظة على فضيلة متابعة المؤذن وإعانة له على الشروع مع الإمام“۔ (كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۹/۱، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۱/۱، رشيدية)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳، ۲۸۴، دارالکتب العلمیة)

(۲) ”قال الطيبي في حاشية المشكوة: فيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، منها استحباب الانصراف عن أحد

الجانبيين: ۲/۲۶۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

روک دیں۔

الجواب حامداً أو مصلياً:

اگر دوسری مسجد نہیں تو اسی مسجد میں ان کے ساتھ جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھ لیا کریں (۱)۔ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونے یا نہ ہونے پر کوئی جھگڑا نہ کریں، کبھی پہلے سے کھڑے ہو جایا کریں، یہ مسئلہ جھگڑے کا نہیں، نماز عصر کے بعد اگر تسبیح و تلاوت میں جلدی ہی مشغول ہو جائیں اور ان کو ذکر میں مشغولی کے وقت مصافحہ نہیں کرنا چاہئے (۲) تو امید ہے کہ وہ آپ کو معذور قرار دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

”حی علی الصلوٰۃ“ پر قیام

سوال [۲۲۸۰]: جگدل ضلع چوہیں پر گنہ میں کی چند مسجد اس میں فرض نماز اور جمعہ کے لئے لوگ

آتے ہیں اور کیف ما اتفق بیٹھ جاتے ہیں جب موزن ”حی علی الصلوٰۃ“ پر پہنچتا ہے کھڑے ہو جاتے ہیں، تسویہ صفوف کا انتظام بالکل نہیں کرتے ہیں، تاکید کرنے سے بھی صفیں سیدھی نہیں ہوتیں کیونکہ وقت بہت تنگ ہوتا ہے، صفوف کا سیدھا کرنا واجب ہے، کیونکہ حدیث صحیحہ میں تاکید آئی ہے۔ آیا بغیر تسویہ صفوف کسی امر مندوب یا جائز پر عمل کرنا درست ہے، واجب کے ترک سے امر مندوب یا جائز میں کسی قسم کی خرابی لازم نہیں

(۱) ”ویکفره تقدیم المبتدع أيضاً؛ لأنه فاسق من حیث الاعتقاد، وهو أشد من الفسق من حیث العمل؛ لأن الفاسق من حیث العمل يعترف بأنه فاسق و يخاف و يستغفر بخلاف المبتدع، والمراد بالمبتدع من يعتقد شيئاً على خلاف ما يعتقدہ أهل السنة والجماعة، وإنما يجوز الاقتداء به مع الكراهة إذا لم يكن ما يعتقدہ يؤدي إلى الكفر عند أهل السنة، أما لو كان مؤدياً إلى الكفر فلا يجوز أصلاً“۔ (الحلی الكبير، الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”فیکره السلام علی مشتغل بذکر اللہ تعالیٰ بأی وجه کان رحمتی“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره: ۶۱۶/۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الشیخ الشلیبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیها: ۳۹۵/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

آئے گی؟ مؤطا امام محمد، ص: ۸۶ باب تسوية الصف میں: ”حتى ينبغى للقوم إذا نال المؤذن حتى على الفلاح أن يقوم إلى الصلوة، فيصفوا ويسوّوا الصفوف يحاذوا بين المناكب الخ“ (۱) سے ثابت ہوتا کہ تسویہ صف کا وقت ”حی علی الفلاح“ پراٹھنے کے بعد ہے۔

یہ احادیث صحیحہ کے خلاف ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ: ”سوّوا صفوفکم، فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلوة“ (۲). اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تسویہ الصفوف کا وقت قبل اقامت ہے۔ اور بدائع الصنائع میں: ۱/۱۰۰، میں حی علی الفلاح کے قبل اٹھنا ممنوع لکھا ہے (۳)۔ عالمگیری وغیرہ میں اس کے خلاف مسئلہ لکھا گیا ہے (۴) جو باعث خلجان ہے۔

(۱) والعبارة بتمامها: ”قال محمد: ينبغى للقوم إذا قال المؤذن: ”حی علی الفلاح“ أن يقوموا، فيصفوا ويسوّوا الصفوف، ويحاذوا بين المناكب، فإذا أقام المؤذن الصلوة، كبر الإمام، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى“۔ (المؤطا للإمام محمد، باب تسوية الصفوف، ص: ۸۶، ۸۷، مير محمد كتب خانہ)
(۲) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”سوّوا صفوفکم، فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلوة“۔ (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب إقامة الصف من تمام الصلوة: ۱/۱۰۰، قديمی)
(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف اهـ: ۱/۱۸۲، قديمی)

(۳) ”فكان ينبغى أن يقوموا عند قوله: ”حی علی الصلوة“، لما ذكرنا، غير أنا نمنعهم عن القيام كيلا يلغو قوله: حی علی الفلاح؛ لأن من وجدت منه المبادرة إلى شئ فدعاءه إليه بعد تحصيله إياه لغو من الكلام“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في سنن الصلوة: ۲/۲۵، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۴) ”إن كان المؤذن غير الإمام، وكان القوم مع الإمام في المسجد، فإنه يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن: ”حی علی الفلاح“ عند علمائنا الثلاثة، وهو الصحيح، فأما إذا كان الإمام خارج المسجد، فإن دخل المسجد من قبل الصفوف، فكلمة جاوز صفاً، قام ذلك الصف، وإليه مال شمس الأئمة الحلواني، والسرخسي، وشيخ الإسلام خواهرزاده. وإن كان الإمام دخل المسجد من قدامهم يقومون كما رأوا الإمام“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان اهـ: ۱/۵۷، رشيدية)

(وكذا في الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۹، سيعد)

(وكذا في النهر الفائق، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، مكتبة امداديه، ملتان)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دارالكتب العلمية، بيروت)

اب سوال یہ ہے کہ احادیث صحیحہ اور اقوال فقہاء میں کیا تطبیق ہے؟ مؤطا امام محمدؒ اور بدائع الصنائع کے اقوال پر عمل کرنا دیگر کتب فقہ کے اقوال کو چھوڑ کر کیسے ممکن ہے؟ عمل واجب مقدم ہے یا مستحب؟ استحباب ثابت کرنے کے لئے ”ینبغی“ کا لفظ جیسا کہ مؤطا امام محمدؒ میں منقول ہے کافی ہے؟

”حسی علی الفلاح“ کے وقت کھڑے ہونے کا التزام عملاً مکمل واجب کرنا واجب کو چھوڑتے ہوئے جائز یا درست ہے یا ممنوع ہے؟ اس عمل میں واجب پہچاننے کے لئے کیا معیار ہے؟ لہذا اس مسئلہ میں آج کل جگہ جگہ میں جو طریق مروج ہے اس پر اس قسم کے اشکالات ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل مسئلہ کا حکم اس سے قبل عبارت فقہ سے استشہاد کے ساتھ آپ کے پاس ارسال کیا جا چکا ہے، اب بحث اس کے ماخذ اور حدیث و فقہ میں تعارض و تطابق سے باقی رہ گئی، فقہاء کے کلام میں عہدیں بہت مختلف ہیں، بلکہ ایک ہی مصنف نے ایک جگہ کچھ لکھا دوسری جگہ اس کے خلاف لکھا ہے، اسی طرح اقوال صحابہ و تابعین کا حال ہے، اس لئے جس جگہ اختلاف مذاہب کی تصریح ہو تو اختلاف مذاہب پر حمل کر لیا جائے اور جہاں یہ ممکن نہ ہو وہاں تقیید کے ذریعہ سے محل علیحدہ علیحدہ متعین کر لیا جائے اور تقیید کی صورت وہی ہے جو اس سے پہلے مذکور ہوئی یعنی اگر امام محراب کے قریب مصلیٰ پر ہو اور سب مقتدی اپنی اپنی جگہ پر ہوں تو ”حسی علی الفلاح“ کے وقت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اور ”قد قامت الصلوة“ کے وقت (علی النقل الصحیح) زفر و حسن رحمہما اللہ کے نزدیک کھڑے ہوں۔

اگر امام مصلیٰ پر موجود نہ ہو بلکہ صفوف کی طرف سے داخل ہو، جن صفوں تک پہنچتا جائے مقتدی کھڑے ہوتے جائیں، اگر سامنے کی جانب سے آئے تو جس وقت امام پر نظر پڑے اسی وقت فوراً کھڑے ہو جائیں۔ یہ تفصیل درمختار: ۱/۴۵۹، سے نقل کی گئی ہے (۱)۔

(۱) ”والقیام لإمام ومؤتم حین قیل: ”حسی علی الفلاح“، خلافاً لزفر، فعندہ عند: ”حسی علی الصلوة“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر، وإن دخل من قدام قالوا: حین يقع بصرهم عليه..... وشروع الإمام في الصلوة مذقيل: قد قامت الصلوة“.(الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۹، سعید)

”بأن عند زفر يقومون حین قیل: ”قد قامت الصلوة“ الأولى، ويُحرمون عند الثانية“.(تبیین

الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية بيروت)

بدائع: ۱/۲۰ (۱) عالمگیری: ۱/۵۷، (۲) وغیرہ میں بھی یہ تفصیل موجود ہے، لہذا اگر کسی جگہ ”حسی علی الصلوة“ یا ”حسی علی الفلاح“ یا ”قد قامت الصلوة“ سے پہلے کھڑے ہونے کی کراہت یا ممانعت مذکور ہے تو اس کا محمل یہ ہے کہ امام محراب کے قریب مصلیٰ پر موجود نہ ہو، یا کراہت تنزیہی مراد لی جائے جس کو ”جائز“، ”خلاف اولیٰ“، ”لا بأس“ سے تعبیر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، یا قیام سے مراد قیام حقیقۃ الصلوة یعنی تکبیر ہو مگر یہ احتمال حدیث میں ہو سکتا ہے، یا تاخیر سے احتراز ہو، تقدم سے نہ ہو:

”عن ابي تنادة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت“. رواه الجماعة إلا ابن ماجه، ولم يذكر البخارى فيه ”قد خرجت“ (۳) كذا فى نيل الأوطار (۴)۔

”عن أنيس رضى الله تعالى عنه أنه كان يقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوة“. رواه ابن المنذر وغيره“ (۵)۔

(۱) ”ولأن القيام لأجل الصلوة لا يمكن أداؤها بدون الإمام، فلم يكن القيام مفيداً، ثم دخل الإمام من قدام الصفوف، فكلما رأوه قاموا؛ لأنه كما دخل المسجد قام مقام الإمامة، وإن دخل من وراء الصفوف، فالصحيح أنه كلما جاوز صفاً قام ذلك الصف“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فى سنن الصلوة: ۲/۲۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (راجع، ص: ۴۸۰، رقم الحاشية: ۴)

(۳) (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱/۸۸، قديمى)

(والصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ۱/۲۲۰، قديمى)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب فى الصلوة تقام ولم يأت الإمام: ۱/۸۰، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائى، كتاب الأذان، باب إقامة المؤذن عند خروج الإمام: ۱/۱۱، قديمى)

(وسنن الترمذى، أبواب الصلوة، باب ما جاء أن الإمام أحق بالإقامة: ۱/۵۰، سعيد)

(۴) (نيل الأوطار، أبواب الأذان، المحافظة على الأذان عند دخول وقت الظهر بدون تقديم ولا

تأخير، ولا يقيم المؤذن حتى يرى الإمام والدليل على ذلك: ۲/۳۱، دار الباز للنشر والتوزيع عباس

أحمد الباز مكة المكرمة)

(۵) (فتح البارى، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۲/۱۵۳، قديمى)

”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن الصلوة كانت تقام لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه“. رواه مسلم“(۱).”وأخرج عن جابر ابن سمرة رضى الله تعالى عنه أن بلاً لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فإذا خرج أقام الصلوة حين يراه“. إلى آخر قوله: ”عن أبي قتادة رضى الله تعالى عنه الخ“.

قلت: فيه دلالة على أن لا يقوم الناس فى الصف ولو شرع المؤذن فى الإقامة، بل ولو كان أتمها حتى يرووا الإمام خارجاً من حجرته أو من باب المسجد متوجهاً إلى الصلوة، هذا إذا كان الإمام غائباً عن المسجد وقت الإقامة عازباً عن القوم، وأما إذا كان فيه أو بقربه بمرأى منهم فسيأتى حكمه“.

”قال الحافظ فى الفتح: ۱/ ۱۰ (۲): قال القرطبي: ظاهر الحديث أن الصلوة كانت تقام قبل أن يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته، وهو معارض لحديث جابر ابن سمرة رضى الله تعالى عنه ”أن بلاً كان لا يقوم حتى يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أخرجه مسلم“. ويجمع بينهما بأن بلاً كان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع فى الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رأوه قاموا، فلا يقوم فى مقامه حتى تعتدل صفوفهم“.

قلت: ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن بن جريج عن ابن شهاب ”أن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن: الله أكبر، يقومون إلى الصلوة فلا يأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

(۱) (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ۲۲۱/۱، قديمي)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب فى الصلوة تقام ولم يأت الإمام: ۸۰/۱، دار الحديث ملتان)

(۲) (فتح البارى، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۳/۲، قديمي)

(وكذا فى بذل المجهود، كتاب الصلوة، باب فى الصلوة ولم يأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۳۰۷/۱،

مقامه حتى تعتد الصفوف". قال المؤلف: ويمكن حمل حديث جابر رضى الله تعالى عنه على مابعد النبي أيضاً، أما حديث أبى هريرة الذى أخرجه البخارى بلفظ: "أقيمت الصلوة فيسوى الناس صفوفهم، فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم"، ولفظه فى مستخرج أبى نعيم: "فصف الناس صفوفهم، ثم خرج علينا"، ولفظه عند مسلم: "أقيمت الصلوة، فقمنا فعدلنا الصفوف قبل أن يخرج إلينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم". فيجمع بينه وبين حديث أبى قتادة رضى الله تعالى عنه بأن ذلك ربما وقع لبيان الجواز، وبأن ضنيعهم فى حديث أبى هريرة كان سبب النهى عن ذلك فى حديث أبى قتادة رضى الله تعالى عنه، وأنهم كانوا يقومون ساعة تمام الصلوة، ولو لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فنهاهم عن ذلك الاحتمال أن يقع له شغل يبطى فيه عن الخروج فيشق عليهم انتطاره الخ-

وبالجمله إذا لم يكن الإمام مع القوم فالجمهور على أنهم لا يقومون حتى يروه بمقتضى حديث المتن، كما فى العمدة للعيني: ۲/۲۷۶ (۱)، "وهو قولنا معشر الحنفية. أثر أنس فى الظاهر دليل لرفر، وفى المعنى دليل للطرفين إذا أريد بالقيام القيام بحقيقة الصلوة، وهو التكبير، وأما القيام من الجلوس، فلا بد أن يتقدمه، والأمر فى كل ذلك واسع، والله تعالى أعلم". وقال العلامة الطحطاوى: والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقدم، حتى لو قام أول الإقامة لأبأس، وحرر الخ". (۲)، إعلاء السنن، ص: ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸ (۳)-

(۱) قال البدر العيني: "وإذا لم يكن الإمام فى المسجد فذهب الجمهور إلى أنهم لا يقومون حتى يروه". (عمدة القارى: ۵/۲۲۵، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۵، دار المعرفة بيروت)

(۳) (إعلاء السنن، أبواب الإمامة، باب وقت قيام الإمام والمأمومين للصلاة: ۳/۳۲۵-۳۲۸، إدارة القرآن كراچي)

مؤطا امام محمدؒ کے حاشیہ پر طویل بحث کے بعد لکھا ہے: ”والأمر فی هذا الباب واسع ليس له حدّ

مضيق فی الشرع، واختلاف العلماء فی ذلك لاختیار الأفضل بحسب ملاح لهم، الخ“ (۱)۔

مندوبات پر اصرار کرنا اور ان کو وجوب کا درجہ دینا جائز نہیں بلکہ اس سے کراہت آجاتی ہے (۲) اور

جس مندوب سے ترک واجب ہوتا ہو اس کا ترک واجب ہوتا ہے، لہذا جب کہ تسویہ صفوف میں خلل پڑتا ہو تو

اولیٰ اقامت سے قیام کر کے تسویہ صفوف کر لیا جائے، ایسی حالت میں کوئی کراہت کسی قول کے مطابق نہیں۔

واجب پہچاننے کا معیار دلیل ہے، جس درجہ کی دلیل اسی درجہ کا حکم ہوگا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۷/۵۹ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

امام و مقتدی نماز کیلئے کس وقت کھڑے ہوں؟

سوال [۲۲۸۱]: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ”جب اقامت شروع ہوتی

تھی تو ہم لوگ کھڑے ہو جاتے تھے اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حجرے سے نکلنے سے پہلے صفوں کی

درنگی کر لیتے تھے“۔ یہ حدیث مسلم شریف میں ص: ۲۲۰ پر ہے (۳)۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ”حی جلی

(۱) (التعلیق الممجد علی مؤطا محمد، باب تسویة الصفوف، ص: ۸۷، حاشیة: ۲، میر محمد کتب خانہ)

(۲) ”قال الطیبی فی حاشیة المشکوۃ: فیہ أن من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزماً، ولم یعمل

بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (السعیة فی

کشف مافی شرح الوقایة، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ، و منها استحباب الانصراف عن أحد

الجانبین، قبیل فصل فی القراءۃ: ۲/۲۶۳، سہیل اکیڈمی لاہور)۔

(و کذا فی مرقاة المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ، باب الدعاء فی التشہد، الفصل

الأول: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن ابن شہاب أخبرنی أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمع أبا

ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: أقیمت الصلوۃ، فقمنا، فعدلنا الصفوف قبل أن ینخرج إلینا رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فأتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی إذا قام فی مصلاه قبل أن یکبر

ذکر فانصرف، وقال لنا: ”مکانکم الخ“۔ (الصحیح لمسلم، کتاب المساجد، باب متى یقوم الناس

للصلوۃ: ۱/۲۲۰، قدیمی)

الفلاح“ کے وقت کھڑے ہونے پر صفوں کی درستگی نہیں ہو سکے گی جس کی احادیث میں تاکید آئی ہے، مذکورہ بالا حدیث کی بناء پر ابتدائے اقامت ہی پر کھڑا ہو جانا ثابت نہیں ہے، اسی طرح صف بندی کی خاطر خلاف سنت فعل مکروہ نہ کرنا چاہئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت اور اسی طرح بعض اور روایتیں ایسی ہیں جن میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین فرماتے ہیں: کہ ہم ”سرکار کے مسجد میں تشریف لانے سے پہلے ہی کھڑے ہو جاتے و صفوں میں اپنی جگہ لے لیتے، نیز صفوں کی درستگی کر لیتے“ (۱) لیکن اس سے ابتدائے اقامت سے کھڑے ہونے کا استدلال کس طرح کیا جاسکتا ہے جب کہ سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اسی طرز عمل پر نکیر فرمائی:

”إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت“۔ بخاری و مسلم و ترمذی و مشکوٰۃ (۲)
یعنی ”اے صحابہ! جب اقامت کہی جائے نماز کے لئے تو تم لوگ اس وقت تک نہ کھڑے ہو کرو جب تک مجھے دیکھ نہ لو کہ (حجرہ اقدس سے) نکل گیا ہوں“، لہذا صحابہ کے اس عمل کے لئے: ”لا تقوموا حتى تروني“ والی حدیث ناسخ ہوگی اور صحابہ کا عمل ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا اس حدیث سے منسوخ ہوگا۔

(۱) ”عن ابن جریج عن ابن شہاب: ”إن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن: الله أكبر، يقومون الصلاة، فلا يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه حتى تعتدل الصفوف“۔

”و فی صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و مستخرج ابی عوانة: ”إنهم كانوا يعدلون الصفوف قبل خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ (نیل الأوطار، أبواب الأذان، المحافظة على الأذان عند دخول وقت الظهر: ۳۱/۲، دار الباز، عباس الباز مكة المكرمة)

(۲) (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلاة: ۲۲۰/۱، قديمی)

(وصحيح البخارى، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۸۸/۱، قديمی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء أن الإمام أحق بالإقامة: ۵۰/۱، سعيد)

(ومشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلاة، باب فيه فصلان: ۶۷/۱، قديمی)

(وسنن أبی داؤد، كتاب الصلاة، باب فى الصلاة تقام ولم يأت الإمام اهـ: ۸۰/۱، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائی، كتاب الأذان، باب إقامة المؤذن عند خروج الإمام: ۱۱۱/۱، قديمی)

دینی مدارس کا مبتدی طالب علم بھی جانتا ہے کہ عمل حدیثِ ناسخ پر ہوتا ہے منسوخ پر نہیں، فتح الباری شرح بخاری، جلد دوم، ص: ۱۰۰، پر ہے: ”حدیثِ اَبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان بسبب النهی عن ذلك فی حدیثِ اَبی قتادة“ (۱)۔

علامہ نووی شرح مسلم میں ص: ۲۲۱، میں فرماتے ہیں: ”و لعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”فلا تقوموا حتى تروني“ کان بعد ذلك“ (۲) یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ تم لوگ کھڑے نہ ہوا کرو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو، صحابہ کے اس عمل کے بعد ہے، چنانچہ یہی علامہ نووی صحابی رسول حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فعل شرح مسلم ۱/۲۲۱، میں نقل فرماتے ہیں: ”و کان انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ يقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوة“ (۳) یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ جب مکبر ”قد قامت الصلوة“ کہتا اس وقت قیام فرماتے۔

پھر یہی علامہ نووی شارح مسلم اقامت کے متعلق روایاتِ مختلفہ کی توضیح و تشریح کے بعد ائمہ کرام کے اقوال نقل کرتے ہوئے امام المشارق والمغارب امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک بیان فرماتے ہیں: ”قال أبوحنيفة رحمه الله تعالى والكوفيون يقومون في الصف إذا قال: حي على الصلوة“ شرح مسلم ۱/۲۲۱ (۴)، نیز فتح الباری شرح بخاری ۲/۱۰۰، میں ہے: ”و عن اَبی حنيفة رحمه الله تعالى: يقومون إذا قال: حي الفلاح“ (۵) یعنی امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ لوگ ”حي على الفلاح“ پر کھڑے ہوں۔

شلمی حاشیہ زیلیعی کے ص: ۱۰۸، میں ہے: ”قال في الوجيز: والسنة أن يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن: حي على الفلاح“ (۶) یعنی وجیز میں فرمایا کہ جب مکبر ”حي على الفلاح“ کہے اس وقت

(۱) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۲/۱۵۳، قدیمی)

(۲) (النووی علی الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ۱/۲۲۱، قدیمی)

(۳) (النووی علی الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۴) (النووی علی الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۵) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۲/۱۵۳، قدیمی)

(۶) (حاشیة الشلمی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

امام و مقتدی کا کھڑا ہونا سنت ہے۔

فقہ حنفی کی مشہور کتاب شرح وقایہ: ۱/۱۵۵، پر ہے (یہ کتاب ہر مدرسہ میں پڑھا ہی جاتی ہے یعنی بریلوی مسلک کے مدرسہ میں بھی اور دنیو بندی مسلک کے مدرسہ میں بھی): ”ویقوم الإمام والقوم عند: حی علی الصلوٰۃ“ (۱)۔ کذا فی نور الإیضاح، ص: ۲۴ (۲)۔

در مختار، ص: ۲۹۳، پر ہے: ”والمؤذن یقیم قعد“ (۳) رد المحتار کے اسی صفحہ پر ہے: ”(قولہ: قعد) ویکرہ لہ الانتظار قائماً و لکن یقعد، ثم یقوم إذا بلغ المؤذن: حی علی الفلاح“ (۴)۔ فتاویٰ عالمگیری: ۱/۲۹، پر ہے: ”إذا دخل الرجل عند الإقامة، یکرہ لہ الانتظار قائماً، و لکن یقعد، ثم یقوم إذا بلغ المؤذن قوله: ”حی علی الفلاح“ (۵)۔

در مختار، ص: ۳۵۲، ۲۵۳، پر ہے: ”والقیام لإمام ومؤتم حین قیل: حی علی الفلاح“ (۶)۔ طحاوی مطبوعہ قطنیہ، ص: ۱۵۱، پر ہے: ”وإذا أخذ المؤذن فی الإقامة، ودخل رجل فی المسجد، فإنه یقعد و لا ینتظر قائماً، فإنه مکروه، کذا فی المضمرات، قہستانی. و یفہم منه کراهة القیام ابتداءً والناس عنه غافلون“ (۷)۔

یعنی جب مکبر تکبیر کہنے لگے اور کوئی شخص مسجد میں آئے تو اس کو چاہئے کہ وہ بیٹھ جائے اور کھڑے ہو کر

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، بیان حکم ترک الأذان والإقامة: ۱/۱۳۶، سعید)

(۲) ”والقیام حین قیل: حی الفلاح“ (نور الإیضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها ص: ۲۷۷، قدیمی)

(۳) والعبارة بتمامها: ”دخل المسجد والمؤذن یقیم، قعد إلى قیام الإمام فی مصلاه“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ باب الأذان: ۱/۴۰۰، سعید)

(۴) (رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۰۰، سعید)

(۵) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی بیان کلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(۶) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۴۷۹، سعید)

(۷) (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها، ص: ۲۷۸، قدیمی)

انتظار نہ کرے اس لئے کہ تکبیر کے وقت کھڑا ہونا مکروہ ہے ایسا ہی مضمرات میں ہے (قہستانی) اور اس حکم سے سمجھا جاتا ہے کہ ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے: "قال أبو حنیفة و محمد: یقومون فی الصف إذا قال: حی علی الصلوة" (۱) یعنی امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا کہ صف میں لوگ اس وقت کھڑے ہوں جب مکبر "حی علی الصلوة" کہے۔

مذکورہ بالا عبارتوں سے صاف ظاہر ہو گیا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان واجب الاذعان مدلل بحديث نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے تو یہ حکم امام اعظم و دیگر فقہائے کرام کے نزدیک سنت ٹھہرا، لہذا اس کے خلاف عمل کرنا یعنی ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ جو لوگ صفوں کی درستگی کا بہانہ بنا کر شروع اقامت سے کھڑے ہونے کو کہتے ہیں وہ اپنی کم علمی اور مسائل شرعیہ سے عدم واقفیت کا ثبوت دیتے ہیں۔ کیا علمائے متقدمین و متاخرین یہاں تک کہ ائمہ ثلاثہ (حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام ابو یوسف اور محرر مذہب حضرت امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم) جو امام و مقتدی کو "حی علی الفلاح" پر کھڑے ہونے کا حکم دیتے ہیں ان لوگوں کے سامنے صفوں کی درستگی کا مسئلہ نہیں تھا اور یقیناً تھا، جتنا ان لوگوں نے احادیث کریمہ کے مفہوم کو سمجھا ہے مخالفین سمجھنے سے قاصر ہیں، خود امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: "إذا صح الحدیث فهو مذہبی" (۲)۔

حدیث شریف سے بعد اقامت بھی صفوں کی درستگی کا اہتمام ثابت ہے، حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور قریب تھا کہ تکبیر تحریمہ کہتے، آپ نے ایک شخص کو دیکھا جس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا تھا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: "بندو! اپنی صفوں کو برابر کرو" حدیث پاک کے الفاظ یہ ہیں: "خرج يوماً فقام حتی کاد أن

(۱) (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب منی یقوم الناس إذا راو الامام

عند الإقامة: ۵/۱۵۴، إدارة الطباعة المنيرية، الناشر محمد أمين دمج بيروت)

(۲) (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۶۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

یکبر، فرأی رجلاً بادیاً صدره من الصف فقال: عباد الله! أقیموا صفوفکم“ (۱)۔ یقیناً صفوں کی درستگی کرنے کی بڑی تاکید آئی ہے لیکن تاکید کے معنی ہرگز نہیں کہ صفوں کی درستگی اس کے مقررہ وقت سے پہلے کی جائے۔ کیا نمازوں کی تاکید قرآن و حدیث میں نہیں آئی ہے؟ آئی ہے اور یقیناً آئی ہے تو کیا اس کو وقت سے پہلے ادا کریں گے، بلکہ ہر نماز کو اس کے وقت پر ادا کریں گے۔

نماز باجماعت کے لئے کھڑے ہونے کا وقت قول رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، عمل صحابہ اور مذہب حنفیہ سے ثابت ہے، اسی وقت پر کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کریں، جیسا کہ محرر مذہب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اپنی کتاب موطا امام محمد میں فرماتے ہیں: ”ینبغی للقوم إذا قال المؤذن: حی علی الفلاح أن یقیموا إلی الصلوة، فیصفوا ویسوا الصفوف“ (۲) یعنی مقتدیوں کو چاہئے کہ جب مؤذن ”حی علی الفلاح“ کہے تب نماز کے لئے کھڑے ہوں پھر صف بندی کریں اور صفوں کو سیدھی کریں۔ خود مخالفین کے علماء نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے کہ جب مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے تب امام و مقتدی کو کھڑا ہونا چاہئے۔

چنانچہ نواب قطب الدین خان مشکوٰۃ شریف کا اردو ترجمہ ”مظاہر حق“ جدید مطبوعہ ادارہ اسلامیات دیوبند قسط ہشتم، ص: ۳۴ پر لکھتے ہیں: ”فقہاء نے لکھا ہے کہ تکبیر کہنے والا جب ”حی علی الصلوة“ کہے تو مقتدیوں کو اس وقت کھڑا ہونا چاہئے“ (۳)۔ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مالابدمنہ، ص: ۲۴ میں فرماتے ہیں: ”نزد حی علی الصلوة إمام بر خیزد“ یعنی ”حی علی الصلوة“ کے وقت امام اٹھے (۴)۔ اس عبارت

(۱) ”عن سماک بن حرب قال: سمعت النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسوی صفوفنا حتی کأنما یسوی بها القداح حتی رأی أنا قد عقلنا عنہ، ثم خرج یوماً، فقام حتی کاد یکبر فرأی رجلاً بادیاً صدره من الصف: فقال: ”عباد الله! لتسوّن صفوفکم أو لیخالفنّ الله بین وجوهکم“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف وإقامتها: ۱۸۲/۱، قدیمی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی إقامة الصفوف: ۵۳/۱، سعید)

(۲) (الموطا للإمام محمد، باب تسوية الصفوف، ص: ۸۶، ۸۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۳) (مظاہر حق، کتاب نماز کی، باب بعض احکام اذان: ۲۴۴/۱، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۴) (مالابدمنہ، فصل طریق خواندن نماز بر وجه سنت، ص: ۳۴، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

کی شرح میں مفتی سعد اللہ صاحب لکھتے ہیں: ”امام بر خیزد و مقتدیان نیز، زیرا کہ حی علی الصلوة امر است بجا آورده شود“۔ امام اٹھے اور مقتدی بھی، اس لئے کہ ”حی علی الصلوة“ میں حکم ہے جس کی بجا آوری کی جائے۔

”صراط مستقیم“ مصدقہ قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند و مولوی عبد الماجد صاحب دریابادی مطبوعہ مینار بکڈ پوچا رکمان حیدرآباد ص: ۱۸۲ میں ہے ”ائمہ احناف نے کہا ہے کہ امام و مقتدی سب ”حی علی الصلوة“ کے وقت کھڑے ہو جائیں“۔

فتاویٰ عالمگیری اردو جدید جز: ۲ میں ہے (جس کے مترجم و محشی مفتی کفیل الرحمن صاحب نشاط عثمانی فاضل دیوبند ہیں): ”نمازی امام سمیت مسجد میں ہے اس صورت میں جب موزن اقامت کہتے ہوئے حی علی الفلاح پر پہنچے تو ہمارے تینوں ائمہ کرام: امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک امام اور نمازیوں کو کھڑا ہونا چاہئے درست یہی ہے“۔ (فتاویٰ عالمگیری اردو جدید، ص: ۲۴۴ جز نمبر: ۲، ناشر: وسیم بکڈ پو، دیوبند، ضلع سہارن پور)۔

مذکورہ بالا حدیث اور فقہ حنفی کی کتابوں سے اچھی طرح یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ امام اور مقتدی کا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا سنت ہے، جو لوگ اس کے خلاف کرتے ہیں یا دوسروں کو کرنے کے لئے کہتے ہیں وہ اس سنت کو مٹانا چاہتے ہیں، لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سنت پر عمل کرتے ہوئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہوں۔ اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”من تمسک بسنتی عند فساد امتی فله اجر مائة شهید“ (۱) جس شخص نے میری امت کے فساد کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھاما یعنی اس پر عمل کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

هذا هو الحق والحق بالاتباع أحق، حدیث نعمان بن بشیر اور امام محمد کے بیان سے واضح ہو گیا کہ صفوں کی درستگی حی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کے بعد کرنا چاہئے، صف بندی کا بہانہ کر کے شروع اقامت پر کھڑا ہونا خلاف سنت اور مکروہ و جہالت ہے۔ سید مظہر ربانی غفرلہ مہتمم اعلیٰ دارالعلوم ربانیہ باندہ۔

سید غازی ربانی غفرلہ ناظم اعلیٰ دارالعلوم ربانیہ -

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة: ۱/۳۰، قدیمی)

میں اس فتویٰ کی تصدیق کرتا ہوں۔ سید محمد احسن ربانی غفرلہ امیر شعبہ تبلیغ۔

فقیر بھی اس فتویٰ کی تصدیق کرتا ہے۔ سعید محمود القادری غفرلہ (نائب صدر دارالعلوم ربانیہ)

هذا هو الحق والصواب مولانا قاری سرتاج مسعودی غفرلہ فاضل دارالعلوم ربانیہ۔

إذ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمل الصحابة ومذهب علماء الحنفية

شاهد على مقاله المرتب فهو الصواب ومن يوفق عليه فهو يصاب۔

حدیث پاک: "أحب الأعمال أدومها" کے تحت مسلسل "حسی علی الفلاح" پر نماز باجماعت کے لئے

سنت اور مستحب جاتے ہوئے کھڑا ہونا عند اللہ محبوب ہے، جو لوگ اس کو مکروہ تحریمی یعنی حرام کے قریب کہتے ہیں شریعت

پر افتراء کر رہے ہیں۔ محمد حبیب الدین قادری غفرلہ خادم دارالعلوم ربانیہ (مفتی دارالافتاء و شیخ الحدیث دارالعلوم)۔

قول المرتب صحیح مولانا قاری سید منظر ربانی مدرس دارالعلوم ربانیہ۔

هذا القول صحیح: مولانا قاری سید خوشتر ربانی مدرس دارالعلوم ربانیہ۔

شائع کردہ: ناظم نشر و اشاعت دارالعلوم ربانیہ علی گنج باندہ، یوپی۔

نوٹ: از ناقل: ایک اشتہار ہے جسے کسی نے استفتاء کے طور پر بھیجا ہے، وہ مطبوعہ اشتہار رجسٹر نقول

فتاویٰ دارالعلوم ربانیہ باندہ میں لگا ہوا ہے، اس سے بعینہ یہ نقل ہے، بغیر کسی ایک لفظ کے ترک کے، والا یہ کہ سہواً

ترک ہو گیا ہو، یہ تو کسی کو بھی دعویٰ کرنے کا حق نہیں کہ سہواً بھی کچھ نہیں ہوا۔

الجواب حامد أو مصلياً:

یہ مسئلہ نہ فرائض میں سے ہے، نہ واجبات میں سے، نہ سنن مؤکدہ میں سے بلکہ مستحبات میں سے

ہے (۱) اور کسی مستحب چیز پر ایسا اصرار کرنا جیسا کہ واجب پر کیا جاتا ہے درست نہیں، بلکہ اس سے اس کا استحباب

(۱) "قال العلامة العینی فی العمدۃ: وقد اختلف السلف متى يقوم الناس إلى الصلوة، فذهب مالک و

جمهور العلماء إلى أنه ليس لقيامهم حدٌّ، ولكن استحباب عامتهم القيام إذا أخذ المؤذن في الإقامة". (إعلاء

السنن، أبواب الإمامة، باب وقت قيام الإمام والمؤمنين للصلوة: ۴/۳۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بذل المجهود، کتاب الصلوة، باب فی الصلوة تقام ولم یأت الإمام ینتظرونه فعوداً:

ختم ہو کر اس میں کراہیت آ جاتی ہے: ”الإصرار على المنسوب يبلغه إلى حد الكراهة“ سباحة الفكر (۱)۔ اور مسئلہ میں بھی تفصیل ہے اور وہ یہ کہ اگر امام پہلے ہی سے مصلیٰ کے قریب موجود ہو، مثلاً عصر کی نماز پڑھی اور وہیں مصلیٰ پر بیٹھے ہوئے وعظ کہنایا کتاب سنانا شروع کیا، یہاں تک کہ مغرب کا وقت آ گیا، اذان ہوئی اور اقامت ہوئی ایسی حالت میں کہ جب امام اور مقتدی اپنی اپنی جگہ پر موجود ہیں تو جس وقت اقامت کہنے والا ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر پہونچے تو امام اور مقتدی سب کے سب کھڑے ہو جائیں تاکہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کے خطاب پر عمل ہو جائے۔ اگر امام سامنے سے آئے مثلاً جدار قبلہ میں اس کا کمرہ ہے یا آنے کا دروازہ ہے تو جیسے ہی اس پر نظر پڑے، سب کے سب کھڑے ہو جائیں اور اگر امام مصلیوں کی پشت کی جانب سے مثلاً حوض یا وضو خانہ سے آئے تو جس جس صف پر پہونچتا رہے وہ صف کھڑی ہوتی جائے یہاں تک کہ امام جب مصلیٰ پر پہونچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں:

”ولها آدابٌ تركه لا يوجب إساءةً ولا عتاباً كترك السنن الزوائد، لكن فعله أفضل (إلى أن قال): والقيام للإمام ومؤتم حين قال: حي على الفلاح، خلافاً لفر رحمة الله تعالى فعنده عند حي على الصلوٰۃ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صفٍ ينتهي إليه الإمام على الأظهر، وإن دخل من قدام قاموا حين يقع بصرهم عليه اهـ“۔ در مختار علی هامش رد المحتار۔ ”(قوله: وإلا): أي وإن لم يكن الإمام بقرب المحراب بأن كان في موضع آخر من المسجد أو خارجه ودخل من خلف اهـ“۔ شامی: ۱/۳۲۲ (۲)۔

(۱) سباحة الفكر میں نہیں ملا، البتہ انہی الفاظ کے ساتھ سعایہ میں دیکھئے: (السعایہ فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوٰۃ، قبیل فصل فی القراءۃ: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

”فکم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم، والتخصيص من غير مخصص مكروهاً“۔ (سباحة

الفکر فی الجہر بالذکر، ص: ۳۳، مجموعۃ رسائل اللکنوی: ۳/۴۹۰، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۴۷۷، ۴۷۹، سعید)

(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۱۰۳، امدادیہ ملتان)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۵۳۱، رشیدیہ کوئٹہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۲۸۳، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

نیز طحاوی علی ردالمحتار میں ہے کہ ”حی علی الصلوة“ یا ”حی علی الفلاح“ کے وقت کھڑے ہونے کا مقصد یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے، پس اگر کوئی شخص شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو بھی کوئی جرم نہیں (۱) مثلاً ایک شخص وظیفہ پڑھ رہا ہے اور اقامت شروع ہوگئی اور وہ چاہتا ہے کہ اپنا وظیفہ پورا کرے تو اس کو گنجائش ہے کہ ”حی علی الصلوة“ سے پہلے پہلے جلدی جلدی جس قدر پڑھ سکے پڑھ لے، اس کے بعد نہ بیٹھا رہے بلکہ کھڑا ہو جائے۔

امام محمد نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا کہ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے اور اقامت شروع ہوگئی اور وہ ”حی علی الصلوة“ پر کھڑا ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ جواب دیا کہ ”لا حرج“ پھر پوچھا کہ ایک شخص شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو جواب دیا کہ ”لا حرج“۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ اتنا اہم نہیں جتنا اہم بنا لیا ہے اور اس کو ایک شعار قرار دے لیا گیا۔ طحاوی علی مراقی الفلاح کی عبارت سے ایک فریق نے استدلال کیا کہ ”حی علی الصلوة“ سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے (۲) ایسے ہی قریب قریب عالمگیری کی عبارت ہے (۳)۔ اور اس پر اتنا زور باندھا کہ مستقل نزاعات شروع ہو گئے حالانکہ مسئلہ میں بڑی وسعت ہے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں اول اول یہ طریقہ تھا کہ صحابہ کرام کھڑے ہو جاتے اور انتظار کرتے تھے حالانکہ اس وقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ مبارکہ میں ہی تشریف فرما ہوتے تھے، اس پر ارشاد فرمایا کہ: ”تم لوگ کھڑے مت ہو کرو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو کہ میں حجرہ سے باہر آ گیا“ اور پھر یہ معمول ہو گیا کہ صف بنا کر صحابہ کرام بیٹھے رہتے اور مؤذن کی نظر حجرہ مبارکہ کی طرف ہوتی جیسے

(۱) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخیر لا التقديم حتی لو قام أول الإقامة، لا بأس اه“۔ (طحطاوی علی

الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۵، دار المعرفة بیروت)

(۲) ”دخل رجل المسجد فإنه يقعد، ولا ينتظر قائماً، فإنه مکروه كما فی المضمرة قهستانی، ویفهم

منه کراهة القيام ابتداء الإقامة والناس عنه غافلون“۔ (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب

الصلوة، فصل من آدابها، ص: ۲۷۸، قدیمی)

(۳) ”إذا دخل الرجل عند الإقامة یکره له الانتظار قائماً، ولكن يقعد، ثم یقوم إذا بلغ المؤذن قوله: حی

علی الفلاح، کذا فی المضمرة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان،

الفصل الثانی فی بیان کلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

ہی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر مؤذن کی نظر جاتی کہ آپ تشریف لارہے ہیں تو فوراً کھڑے ہو کر اقامت شروع کر دیتے اور سب نمازی کھڑے ہو جاتے، یہاں تک کہ جب مصلیٰ مبارک پر پہنچتے تو سب کھڑے ہوئے ملتے اور نماز شروع فرما دیتے۔

یہ تفصیل بذل المجہود شرح ابی داؤد: ۱/۳۰۷ میں ہے (۱)۔ اور اس میں زہری، مالک، سعید بن مسیب، عمر بن عبدالعزیز وغیرہ رحمہم اللہ اکابر کے اقوال بھی موجود ہیں جن کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ میں بڑی وسعت ہے (۲)، لہذا ایک جہت پر اصرار کرنا اور اس کے خلاف کو معصیت سمجھنا درست نہیں۔ ترک افضل بہر حال ترک افضل ہی ہے، معصیت نہیں ہے، دونوں جانب کو ملحوظ رکھنا چاہئے، نہ بیٹھنے والوں پر ایسی نکیر کی جائے جیسے گناہ کرنے والوں پر ہوتی ہے، نہ کھڑے ہونے والوں پر ایسی نکیر کی جائے اور اس مسئلہ کو لیکر نزاع پیدا کرنا اور مسجد کو اکھاڑا بنانا ہرگز ہرگز جائز نہیں، قرآن پاک میں صریح حکم ہے: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا﴾۔ فقط واللہ اعلم۔
املاہ العبد محمود وغفر لہ، صدر مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سب مقتدیوں کا کھڑا ہونا

سوال [۲۲۸۲]: حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلوٰۃ میں تحریر فرمایا ہے کہ میں نے

(۱) ”عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابيہ ابي قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا أقيمت الصلوٰۃ“: ای نودی بالفاظ الإقامة للصلوٰۃ ”فلا تقوموا منتظرین للصلوٰۃ حتی ترونی“: ای تبصرونی ”خرجت“۔ قال الحافظ فی الفتح: قال القرطبی: ظاهر الحدیث أن الصلوٰۃ تقام قبل أن یرجع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من بیته بأن بلا لاً کان یراقب خروج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فأول ما یراه یشرع فی الإقامة قبل أن یراه غالب الناس، ثم إذا رأوه قاموا، فلا یقوم فی مکانہ حتی تعتدل صفوفہم“۔ (بذل المجہود، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الصلوٰۃ تقام ولم یأت الإمام ینتظرونہ قعوداً: ۱/۳۰۷، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) ”فذهب مالک و جمهور العلماء إلى أنه ليس لقيامهم حدًّا، و لكن استحب عامتهم القيام إذا أخذ المؤذن فی الإقامة، و كان أنس رضی اللہ عنہ یقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوٰۃ و کبر الإمام. و عن سعید بن المسیب و عمر بن عبد العزیز إذا قال المؤذن، اللہ و جب القيام، و إذا قال: حی علی الصلوٰۃ و اعتدلت الصفوف، و إذا قال: لا إله إلا اللہ، کبر الإمام اه“۔ (بذل المجہود شرح ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الصلوٰۃ و لم یأت الإمام ینتظرونہ قعوداً: ۱/۳۰۷، إمدادیہ ملتان)

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ ایک شخص اقامت کے وقت بیٹھا رہتا ہے اور ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہوتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟ تو فرمایا: ”لا حرج“، پھر پوچھا ایک شخص شروع اقامت سے کھڑا ہوتا ہے اس کا کیا حکم ہے تو آپ نے فرمایا: ”لا حرج“۔

حضرت سے دریافت طلب ہے کہ آیا یہ روایت صحیح ہے اور ”کتاب الصلوٰۃ“ سے کونسی کتاب مراد ہے؟ اس کتاب کا کیا نام ہے جس کتاب الصلوٰۃ میں آپ نے فرمایا، یعنی باب الصلوٰۃ اور کتاب الصلوٰۃ سے مطلب نہیں ہے، مطلب کونسی کتاب ہے جس میں آپ نے کتاب الصلوٰۃ میں یہ فرمایا؟

۲..... اور اس عبارت کا کیا مطلب ہے: ”عن ابن شہاب أن الناس كانوا ساعة يقول

المؤذن: الله أكبر، يقومون إلى الصلوٰۃ، فلا يأتي النبي عليه السلام مقامه حتى تعادل الصفوف“۔ فتح الباری (۱)۔ بینوا و توجروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ”کتاب الصلوٰۃ“ کا قلمی نسخہ حیدرآباد دکن میں موجود تھا، جس میں مسئلہ کا عنوان یہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: ”میں نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے دریافت کیا کہ ایک آدمی شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جاتا ہے، آپ نے فرمایا: ”لا حرج“ میں نے پوچھا کہ ایک آدمی ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا: ”لا حرج“۔

۲..... پہلے ایسا ہوتا تھا کہ تشریف آوری سے قبل ہی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم صف بستہ کھڑے ہو جاتے، ارشاد ہوا کہ ”جب تک مجھے نہ دیکھ لو کہ میں آ گیا ہوں کھڑے مت ہوا کرو“۔ اس ارشاد پر معمول یہ ہو گیا کہ سب بیٹھے رہتے، جب حجرہ مبارک سے پردہ اٹھتا اور روئے انور پر مؤذن کی نظر پڑتی وہ فوراً کھڑے ہو کر تکبیر شروع کر دیتے، جب ہی سب کھڑے ہو جاتے حتیٰ کہ مصلیٰ مبارک پر جب پہنچتے تو سب کھڑے ہوئے ملتے، نماز شروع ہو جاتی۔

”عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا أقيمت الصلوٰۃ“: أي نودی بالفاظ

الإقامة ”فلا تقوموا منتظرين للصلوة حتى تروني“ أي تبصروني خرجت“۔

”قال الحافظ فی الفتح: قال القرطبی: ظاهر الحديث أن الصلوة كانت تقام قبل أن يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته وهو معارض لحديث جابر ابن سعدة أن بلاً كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“. أخرجه مسلم. و يجمع بينهما بأن بلاً كان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رآه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتدل صفوفهم فيجمع بينه وبين حديث أبي قتادة رضي الله تعالى عنه بأن ذلك ربما وقع لبيان الجواز وبأن صنيعهم في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كان سبب النهي عن ذلك في حديث أبي قتادة، وأنهم كانوا يقومون ساعة تقام الصلوة ولو لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فنهاهم عن ذلك“. بذل المجهود شرح أبي داؤد (۱) - فقط -

جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا

سوال [۲۲۸۳]: مقتدیوں کو نماز جمعہ کے لئے خطبہ کے ختم ہوتے ہی کھڑا ہو جانا چاہئے یا امام کے مصلیٰ پر جانے اور مکبر کے تکبیر کہنے کا انتظار کیا جائے، طریقہ مسنون کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل تو یہ ہے کہ جس وقت مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت کھڑا ہونا چاہئے (۲)، لیکن

(۱) (بذل المجهود شرح أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام و لم يأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۳۰۷/۱، مكتبة إمداديه ملتان)

(و كذا في فتح الباري، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة؟: ۱۵۳/۲، قديمي، كراچی)

(۲) ”والقيام لإمام و مؤتم حين قيل: حي على الفلاح، خلافاً لرفر رحمه الله تعالى فعنده عند: حي على الصلوة، إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر اهـ.“ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۸/۱، سعيد)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

احادیث میں صفوف سیدھا کرنے کی نیز درمیان میں جگہ نہ چھوڑنے کی بہت تاکید آئی ہے اور عام طور پر لوگ مسائل سے نا آشنا ہیں، اس لئے تکبیر شروع ہونے سے پیشتر ہی یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کر لی جائیں تاکہ تکبیر بھی سب سکون سے سن سکیں اور اس وقت کسی کا شور نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/ربیع الأول/۱۰۵۶ھ۔



(۱) ”عن أبی الزاہریۃ عن کثیر بن مرۃ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قتیبة: عن أبی الزاہریۃ عن أبی شجرة - لم یذکر ابن عمر - أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”أقیموا الصفوف وحادوا بین المناکب و سدوا الخلل و لتینوا بأیدی إخوانکم“. - لم یقل عیسی: ”بأیدی إخوانکم“ - ”ولا تذروا فرجات للشیطان، و من وصل صفاً وصلہ اللہ، و من قطع صفاً قطعہ اللہ“. قال أبو داؤد: أبو شجرة کثیر بن مرۃ“ (سنن أبی داؤد، باب تسویۃ الصفوف: ۱/۹۷، دار الحدیث ملتان)

”عمرو بن مرۃ قال: سمعت سالم بن أبی الجعد قال: سمعت النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”لَتُسَوِّیَنَّ صَفُوفَکُمْ، أَوْ لَيُخَالَفَنَّ اللّٰهُ بَیْنَ وَجْهِکُمْ“. (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب تسویۃ الصفوف: ۱/۱۰۰، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الصلوة، باب تسویۃ الصفوف اه: ۱/۱۸۲، قدیمی)

الفصل الثانی فی التثویب

(تثویب کا بیان)

صبح صادق سے پہلے ”الصلوة الصلوة“ پکارنا

سوال [۲۲۸۲]: ہمارے یہاں رمضان المبارک میں سحری میں صبح صادق سے پہلے مؤذن منارہ

پر چڑھ کر صلوة صلوٰۃ چلاتے ہیں، تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ چیز ثابت نہیں، اس کو بند کرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے بعد یہ اعلان کہ ”پندرہ منٹ باقی ہیں“

سوال [۲۲۸۵]: دارالعلوم میں اذان لاؤڈ اسپیکر پر دی جاتی ہے اور لڑکے یہ بھی کہنے لگیں کہ پندرہ

منٹ پہلے یہ اعلان بھی کر دیا جائے کہ نماز تیار ہے یا نماز کا وقت ہو گیا ہے اور اس کو منظور کر لیا جاوے تو کوئی

نقص یا کراہت تو نہیں آتی، یا بدعت کے اندر داخل تو نہیں؟ جو بھی ہو، اس کو مع حوالہ ذکر کریں۔

(۱) ”ولا تثویب إلا فی صلوة الفجر، لما روی أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ رأى مؤذناً یثوب فی العشاء،

فقال: أخرجوا هذا المبتدع من المسجد“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوة، باب

الأذان: ۱/۲۷۳، المكتبة الغفاریه، کوئٹہ)

”وأما التثویب المحدث فمحلّه: صلوة الفجر أيضاً..... ووقته: ما بین الأذان والإقامة“۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیتہ الأذان: ۱/۶۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”والأصح أنه بعد الأذان؛ لأنه مأخوذ من الرجوع والعود إلى الإعلام، وذلك إنما بعد

الفراغ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۳۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

لاؤڈ اسپیکر پر اذان ہوتی ہے، گھڑی عامۃ ہاتھ پر یا جیب میں موجود رہتی ہے، اذان و نماز کا فصل متعین ہے، وقت کی تبدیلی کا اعلان باقاعدہ ہوتا ہے، ماشاء اللہ سبھی نماز و جماعت کا اہتمام رکھنے والے ہیں، اتفاقہ کسی ایک کو غفلت ہو جائے تو دوسرے ساتھی تنبیہ کر دیتے ہیں۔

ان حالات میں پندرہ منٹ پہلے نماز تیار ہے کا اعلان کرنا گویا کہ اذان کو غیر معتبر قرار دینا ہے۔ جن عوارض کے تحت تثویب کی گنجائش دی گئی ہے وہ یہاں موجود نہیں:

”قالوا: لا بأس بالتثویب المحدث فی سائر الصدور لفرط غلبة الغفلة علی الناس فی زماننا وشدة ركونهم إلى الدنيا وتبادرهم بأمور الدنيا، اه“۔ بدائع الصنائع: ۱/۱۴۸ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۹۰ھ۔

اذان سے پانچ منٹ قبل لاءؤڈ اسپیکر سے نماز کا اعلان

سوال [۲۲۸۶]: اگر فجر کی اذان سے پانچ منٹ پہلے آدمیوں کو نماز کے لئے اٹھانے کی نیت سے مسجد کے لاءؤڈ اسپیکر پر ”صلوة“ کہا جائے تو یہ درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان تو اسی مقصد کے لئے دی جاتی ہے، قبل اذان مستقلاً لاءؤڈ اسپیکر پر ”الصلوة“ کی پابندی کرنے سے

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیة الأذان: ۱/۶۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”والمأخرون استحسنوه فی الصلوات کلها لظهور التوانی فی الأمور الدینیة، ولهذا أطلقه فی

الکتاب“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۳۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”وأما المتأخرون فاستحسنوا التثویب فی جمیع الصلوات؛ لأن الناس قد ازداد بهم الغفلة،

وقلما يقومون عند سماع الأذان، فاستحسن التثویب للمبالغة فی الإعلام، ومثل هذا یختلف باختلاف

أحوال الناس“۔ (المبسوط، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۷۴، المكتبة الغفاریة، کوئٹہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۳، رشیدیہ)

نفسِ اذان کا خاص فائدہ نہیں رہے گا اور لوگ اس کو اذان کی طرح مستقل شرعی حکم سمجھ لیں گے، اس لئے اس سے پرہیز کرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۱ھ۔

گھنٹہ کی آواز سے نماز کی اطلاع

سوال [۲۲۸۷]: جہاں اہل محلہ کو اذان کی آواز نہ آتی ہو، کیا وہاں گھنٹہ سے۔ جیسے دربان آپ کے یہاں اسباق کے لئے بجاتا ہے۔ تھویب کرنا کیسا ہے، یعنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کے: ”وان خالف ذلك“ (۲) کا کیا مطلب ہے، اور جائز ہے تو تشبہ بالکفار ہے؟ مع حوالہ کتب مفصل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کوئی اور صورت غیر مخدوش تھویب کی نہ ہو تو پھر اس طرح بھی درست ہے اور کیفیتِ دق کو ممتاز کر دیا جائے تاکہ تشبہ نہ رہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۶۳ھ۔

(۱) ”ولا تشویب إلا فی صلوة الفجر لماروی أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ رای مؤذناً یثوب فی العشاء،

فقال: أخرجوا هذا المبتدع من المسجد“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوة، باب الأذان:

۲۷۳/۱، المكتبة الفغاریہ، کوئٹہ)

(۲) ”ولو أحد ثوا إعلاماً مخالفاً لذلك جاز، نهر عن المجتبی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب

الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

(۳) ”ویثوب بین الأذان والإقامة فی الكل للكل بما تعارفوه کتنحیح، أو قامت قامت، أو الصلوة

الصلوة، ولو أحد ثوا إعلاماً مخالفاً لذلك، جاز. نهر عن المجتبی“۔ (الدر المختار مع ردالمحتار،

کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

”وأطلق فی التشویب، فأفاد أنه لیس لفظ یخصه، بل تشویب کل بلد علی ما تعارفوه، إما

بالتنحیح أو بقوله: الصلوة الصلوة، أو قامت قامت؛ لأنه للمبالغة فی الإعلام، وإنما یحصل بما تعارفوه، =

گھنٹی اذان کے قائم مقام ہرگز نہیں

سوال [۲۲۸۸]: اگر کسی گاؤں میں مسجد ایک کنارے پر ہے اور اذان پورے گاؤں میں نہ پہنچتی ہو، نمازی لوگ جماعت سے رہ جاتے ہوں تو اذان پڑھ کر اگر خبر کرنے کے لئے گھنٹی بجادی جائے تو ٹھیک ہے یا نہیں، اگر ٹھیک ہے تو کس طرح؟ پوری تفصیل سے تحریر فرمائیں، کیونکہ کچھ حضرات کا قول ہے کہ گھنٹی بجانا جائز نہیں جب کہ ہمارے مذہب نے خبر دینے کے لئے اذان مقرر کی ہے، اس لئے صحیح جواب عنایت فرمائیں، نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کو ترک کر کے اس کی جگہ گھنٹی بجانے کی کسی طرح اجازت نہیں، اذان کے بعد بھی گھنٹی نہ بجائی جائے، خاص کر جب کہ لوگوں کے پاس آج کل گھڑی کا بھی دستور ہے، ہر شخص کا نماز کی طرف دھیان لگا رہنا چاہیے، بے فکر نہیں رہنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

= فعلى هذا إذا أحدث الناس إعلاماً مخالفاً لما ذكر، جاز". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۳/۱، رشیدیہ)

"ثم التشویب فی کل بلد علی ما یتعارفونہ إما بالتحنیح، أو بقوله: الصلوة الصلوة، أو قامت قامت، أو بایک بایک، كما یفعل أهل بخاری؛ لأنه الإعلام، والإعلام إنما یحصل بما یتعارفونہ".

(بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فی كيفية الأذان: ۶۴۱/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

(۱) شریعت مقدسہ نے نمازوں کی اطلاع کے لئے اذان مقرر فرمائی ہے اور وہ شعائر اسلامیہ میں سے ہے:

"عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان المسلمون حین قدموا المدینة یجتمعون

فیتحینون الصلوات، و لیس ینادی بها أحدٌ. تکلموا یوماً فی ذلک، فقال بعضهم: اتخذوا ناقوساً مثل

ناقوس النصارى، وقال بعضهم: اتخذوا قرناً مثل قرن اليهود، قال: فقال عمر: أو لا تبعثون رجلاً ینادی

بالصلوة؟ قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا بلال! قم فنادِ بالصلوة". (سنن الترمذی، أبواب

الصلوة، باب ماجاء فی بدء الأذان: ۴۸/۱، سعید)

"لما روى أن علياً رضی اللہ تعالیٰ عنہ رأى مؤذناً یثوب فی العشاء، فقال: "أخرجوا هذا المبتدع

من المسجد". (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

اذان کے بعد نقارہ

سوال [۲۲۸۹]: ضرب نقارہ قبل یا بعد اذان بغرض ہوشیاری و بیداری غافلین و متساہلین و اطلاع دور دور

مسجد سے رہنے والے مسلمانوں کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ علاقہ مدراس میں اکثر شہروں میں رواج ہے۔ بینوا توجروا۔

محمد صالح، مدراسی، ۱۷/۱ اپریل/۳۵ء۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کے بعد دوبارہ اعلان کرنے کو تثویب کہتے ہیں، متاخرین نے علی الاطلاق اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے:

فی المراقی، ص: ۱۴۴: ”ویشوب بعد الأذان فی جميع الأوقات لظهور التوانی فی

الأمر الدينية فی الأصح، و تثویب كل بلد بحسب ماتعارفه أهلها“. قال الطحطاوی: ”قوله فی

جميع الأوقات استحسنه المتأخرون، الخ“ (۱)۔

قال الشامی: ۲۴۷/۵: ”أقول: وينبغي أن يكون طبل المسحر فی رمضان لإيقاظ

النائمین للسحور كبوق الحمام، تأمل“ (۲)۔

مسلمانوں کو خود شرم و حیاء کا موقع ہے کہ فریضہ مذہبی ادا کرنے کے لئے اذان کو کافی نہیں سمجھتے بلکہ

نقارہ کی ضرورت پیش آتی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۳۰/محرم الحرام/۵۳ھ۔



(۱) حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۸، قدیمی)

(۲) رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۵۰/۶، سعید)

”وأطلق فی التثویب، فأفاد أنه ليس لفظ يخصصه، بل تثویب كل بلد علی ماتعارفه، إما بالتنحیح أو

بقوله: الصلوة الصلوة، أو: قامت قامت؛ لأنه للمبالغة فی الإعلام، وإنما يحصل بما تعارفه، فعلى هذا إذا

أحدث الناس إعلاماً مخالفاً لما ذكر، جاز“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۳/۱، رشیدیہ)

(و كذا فی بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فی كيفية الأذان: ۶۲۱/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا فی المبسوط، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۷۳/۱، المكتبة الغفارية، كوثه)

باب صفة الصلوة

الفصل الأول في شروط الصلوة

(شروط صلاة كإيمان)

نماز میں نیت

سوال [۲۲۹۰]: نماز میں نیت ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز میں نیت ضروری ہے یعنی دل میں یہ بات پکی کر لے کہ فلاں وقت کی فرض یا سنت نماز پڑھتا ہوں، اگر امام کے پیچھے پڑھے تو اقتدا کی نیت بھی کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) "ولا بد من التعيين عند النية لفرض ولو قضاء وواجب دون عدد ركعاته، وينوي المقتدى المتابعة". (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۱۸/۱، ۴۲۰، سعيد)
"والنية بلا فاصل، والشروط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، ويكفيه مطلق النية للنفل والسنة والتراويح، وللغرض شرط تعيينه كالعصر مثلاً، والمقتدى ينوي المتابعة أيضاً". (كنز الدقائق مع البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۷۸/۱، ۴۸۵، رشيدية)

"والشروط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، أما الذكر باللسان فلا معتبر به، ويحسن ذلك لاجتماع عزيمة، ثم إن كانت الصلاة نفلاً يكفيه مطلق النية، وكذا إن كانت سنة في الصحيح، وإن كانت فرضاً، فلا بد من تعيين الغرض كالظهر مثلاً لاختلاف الفروض. وإن كان مقتدياً بغيره ينوي الصلاة ومتابعته". (الهداية: ۹۷/۱، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها، مكتبته شركة علمية، ملتان)

نماز کی نیت کا طریقہ

سوال [۲۲۹۱]: اقتداء کے لئے یہ نیت کافی ہو جائے گی کہ جو نیت امام کی وہ میری؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے وقت اس طرح نیت کی جائے کہ فلاں وقت کی نماز امام کے پیچھے

پڑھتا ہوں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

نماز کی نیت کا طریقہ

سوال [۲۲۹۲]: ہم لوگوں کے یہاں نیت کے بارے میں کچھ اختلاف چل رہا ہے وہ یہ کہ لوگ

اس طرح نیت کرتے ہیں کہ: ”نیت کرتا ہوں واسطے نماز فرض، فرض پڑھتا ہوں واسطے اللہ کے چار رکعت اللہ

اکبر“، اور سنت کی بھی اسی طرح کرتے ہیں اور ”منہ میرا کعبہ شریف کی طرف اللہ اکبر“، میں نے ان سے اس

طرح کہہ دیا کہ نیت صرف اس طرح کیا کرو کہ ”نیت کرتا ہوں اس نماز کی واسطے اللہ کے چار رکعت نماز فرض، جو

وقت ہو اس کا نام بھی لیوے“ تو اس پر سوال یہ ہوا کہ سنت رسول کو اس بات پر بھول ہوا کہ ہم رسول کا نام چھوڑ

رہے ہیں اور اس بارے میں اب حدیث مانگتے ہیں۔ حاصل یہ کہ سنت رسول کہنا ضروری ہے یا نہیں، طریقہ

رسول کہنا ضروری ہے؟ اگر دونوں نہ کہیں تو نماز ہو جائے گی، سنت میں سنت رسول کہتے ہیں، اس کی کیا وجہ ہے

اور چار اماموں کے نزدیک کوئی اختلاف ہے یا نہیں؟ اس کا جواب حدیث سے چاہتے ہیں، کیونکہ لوگ کہتے ہیں

کہ پہلے کبھی عالم نہیں تھے اب نئے طریقے نکل رہے ہیں۔

(۱) ”ولا بد من التعيين عند النية لفرض ولو قضاء وواجب دون عدد ركعاته، وبنو المقتدى

المتابعة“۔ (تنوير الأَبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/۴۱۸، ۴۲۰، سعید)

”والنية بلا فاصل والشروط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، ويكفيه مطلق النية للنفل والسنة

والتراويح، وللغرض شرط تعيينه كالعصر مثلاً، والمقتدى بنو المتابعة أيضاً“۔ (كنز الدقائق مع البحر

الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/۴۷۸، ۴۸۵، رشیدیہ)

(والهداية : ۱/۹۷، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تقدمها، مكتبة شركة علمية، ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

جس طرح وہ لوگ نیت کرتے ہیں اس طرح بھی درست ہے اور جس طرح آپ نے نیت بتائی ہے وہ بھی ٹھیک ہے۔ ناواقف لوگوں سے اس قسم کے مسائل میں نہیں الجھنا چاہئے، اتنا خیال رہے کہ جو جماعت کے ساتھ نماز ہو تو مقتدی کو یہ بھی نیت کرنی چاہئے کہ پیچھے اس امام کے، اور نیت اصل میں دل سے ہوتی ہے اگر زبان سے کچھ بھی نہ کہا اور صرف دل میں ارادہ کر کے اللہ اکبر کہہ دیا تب بھی درست ہے (۱)۔ سنت نام حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کا ہے، جب سنت کہا تو گویا طریقہ بھی کہہ دیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

نیت میں ایک نماز کی جگہ دوسری نماز کا نام لیا، یا تعداد رکعت میں غلطی کی

سوال [۲۲۹۳]: اگر ظہر کی فرض نماز شروع کرتے وقت دل میں تو نیت فرض ظہر ہی کی تھی مگر زبان سے بجائے ظہر کے عصر کہہ دیا، یا بجائے فرض کے نفل کہہ دیا، یا بجائے چار رکعت کے تین رکعت کہہ دیا تو ان صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں؟

(۱) ”النية وهى الإرادة لا مطلق العلم، والمعتبر فيها عمل القلب للإرادة، وهو أن يعلم بدهة أى صلاة يصلى، والتلفظ بها مستحب وكفى مطلق نية الصلوة لنفل وسنة وتر اويح على المعتمد؛ إذ تعيينها بوقوعها وقت الشروع، والتعيين أحوط وينوى المقتدى المتابعة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۱۴/۱، ۴۲۰، سعيد)

(وكذا فى كنز الدقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۲۱/۱، رشيدية)

(وكذا فى الهداية، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التى تتقدمها: ۹۶/۱، ۹۷، مكتبة شركة علميه ملتان)

(۲) ”الطريقه المسلوكة فى الدين من غير لزوم على سبيل المواظبة، وهى المؤكدة إن كان النبى صلى الله عليه وسلم تركها أحياناً“۔ (مراقى الفلاح، كتاب الطهارة، فصل فى سنن الوضوء، ص: ۶۴، قديمى)

”السنة تطلق على قول الرسول وفعله وسكوته“۔ (نور الأنوار، باب اقسام السنة، ص:

الجواب حامداً ومصلياً:

ان سب صورتوں میں نماز درست ہوگی، رد المحتار: ۱/ ۲۷۸، ۲۸۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

امام و مقتدی کی نیت میں فرق

سوال [۲۲۹۴]: جو شخص امام ہو اس کے لئے کیا نیت ہونی چاہیے، نیت مقتدی سے کیا فرق ہے؟

محمد بشیر رنگونی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

امام صرف اپنی نماز کی نیت کرے اور امامت کی نیت نہ کرے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی البتہ تحصیل ثواب جماعت کے لئے امامت کی نیت بھی ضروری ہے اور صورت استخلاف میں بلا نیت امامت، امامت درست نہیں اور مقتدی کو صحت اقتداء کے لئے متابعت بھی ضروری ہے:

”لا يصح الاقتداء إلا بنية، وتصح الإمامة بدون نيتها، والإمام ينوي صلوته فقط، ولا يشترط لصحة الاقتداء نية إمامة المقتدى بل لنيل الثواب، لكن يستثنى من كانت إمامته بطريق

(۱) ”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، فلا عبرة للذكر باللسان إن خالف القلب؛ لأنه كلام لا نية“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين رضي الله تعالى عنه: ”(قوله: إن خالف القلب) فلو قصد الظهر وتلفظ بالعصر سهواً، أجزأه كما في الزاهدي، قهستاني“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۴۱۵، ۴۲۰، سعيد)

”ولا يشترط نية عدد الركعات، هكذا في شرح الوقاية عزم على الظهر وجري على لسانه العصر، يجزيه، كذا في شرح مقدمة أبي الليث، وهكذا في القنية.

رجل افتتح لمكتوبة فظن أنها تطوع فصلى على نية التطوع حتى فرغ، فالصلاة هي المكتوبة، ولو كان الأمر بالعكس، فالجواب بالعكس، هكذا في فتاوى قاضيخان“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الرابع في النية: ۱/ ۶۶، رشيدية)

الاستخلاف، فإنه لا يصير إماماً مالم ينو الإمامة بالاتفاق“ درمختار وشامی : ۱/ ۴۴۰ (۱)۔ فقط
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

زبان سے نیت

سوال [۲۲۹۵]: کیا نماز کی نیت زبان سے ادا کرنا بدعت ہے؟ اگر بدعت ہے تو جس نے زبان سے نیت کی تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بدعت فرماتے ہیں، صحیح مسلک کیا ہے؟ اگر حنفی مذہب میں بدعت ہے تو فقہ کی دوسری کتابوں میں زبان سے نیت کرنا کیوں سکھایا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں اور بدعت ممنوعہ بھی نہیں، ادا کر لے گا تو گنہگار نہیں ہوگا، نہیں ادا کرے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، نیت تو مراد قلبی کا نام ہے وہ ادائے نماز کے لئے کافی ہے۔ لوگوں کے قلوب پر عامۃً افکار کا ہجوم رہتا ہے اور وہ پوری یکسوئی کے ساتھ قلب کو حاضر نہیں کر پاتے، اس لئے زبان سے بھی الفاظ ادا کرائے جاتے ہیں، تاکہ حضور قلب میں جس قدر کمی ہے وہ الفاظ کے ذریعہ سے پوری ہو جائے، اگر کوئی شخص احضار قلب پر قادر نہ ہو تو اس کے لئے الفاظ کا ادا کر لینا بھی کافی ہے:

(۱) (رد المحتار علی الدر المنختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۲۳، سعید)

”قولہ: ناویاً الإمامة) قید بہ لما فی الدراية: اتفقت الروایات علی أن الخليفة لا يكون إماماً مالم ينو الإمامة، ومقتضاه أن لا يكفي قيامه مقام الأول بدون النية“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الاستخلاف : ۱/ ۶۰۲، سعید)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الحدث في الصلوة : ۱/ ۲۵۸، مكتبة امداديه ملتان)

(و كذا في المبسوط، كتاب الصلوة، باب الحدث في الصلوة : ۱/ ۳۳۳، المكتبة الغفارية)

”وقيد بالمقتدى؛ لأن الإمام لا يشترط في صحة اقتداء الرجال نية الإمامة؛ لأنه منفرد في حق

نفسه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۹۱، ۴۹۳، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۱۸۸، امداديه ملتان)

”وتشترط: أى النية وهى الإرادة الجازمة لتمييز العبادة عن العادة، ويتحقق الإخلاص فيها لله سبحانه وتعالى“۔ مراقی الفلاح۔ قال الطحطاوى: ”(قوله: هى الإرادة الجازمة): أى لغة؛ لأنها فسرت لغة بالعزم، والعزم هى الإرادة الجازمة القاطعة. وفى الشرع: قصد الطاعة والتقرب إلى الله تعالى فى إيجاد فعل، كما فى التلويح، وهو يعم فعل الجوارح وفعل القلب سواء كان إيجاداً أو كفاً“ (۱)۔

فقہاء کے کلام میں تلفظ باللسان کے متعلق سنت، مستحب، مکروہ، بدعت، مباح سب الفاظ موجود ہیں، صاحب بحر نے ان سب کو نقل کر کے لکھا ہے:

”لم ينقل عن الأئمة الأربعة أيضاً، فتحرز من هذا أنه بدعة حسنة عند قصد جمع العزيمة، وقد استفاض ظهور العمل بذلك فى كثير من الأعصار فى عامة الأمصار“۔ البحر الرائق: ۱/۲۷۸ (۲)۔

متن تنویر میں ہے: ”والتلفظ بها مستحب، وقيل: سنة“ (۳) درمختار میں قول مستحب کے متعلق لکھا ہے: ”هو المختار“ (۴)۔

تیسرا قول: ”قيل: بدعة“ کا ہے، اس پر شامی نے حلیہ سے نقل کیا ہے:

(۱) (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوى، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة وأركانها: ۲۱۵/۱، قدیمی)

(و كذا فى الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۱۴/۱، سعيد)

”فالنية هى الإرادة، فنية الصلاة هى إرادة الصلاة لله تعالى على الخلوص، والإرادة عمل القلب“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فى بيان شرائط الأركان: ۵۸۷/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا فى الحلبى الكبير، الشرط السادس، ص: ۲۴۷، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۸۳/۱، رشيدية)

(۳) (تنوير الأبصار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۱۵/۱، سعيد)

(۴) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۱۵/۱، سعيد)

”لعل الأشبه أنه بدعة حسنة عند قصد جمع العزيمة؛ لأن الإنسان قد تغلب عليه تفرّق

خاطره“۔ شامی: ۱/۳۸۶ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۵/۶/۸۹ھ۔

کیا وتر کی نیت سے تراویح کی نماز درست ہوگی؟

سوال [۲۲۹۶]: سنت تراویح کی نیت سہواً کر کے وتر پڑھنے سے وتر ادا ہو جائے گا، بموجب

درمختار: ۱/۳۸۷، ۳۸۸ (۲)۔ میں اکثر وتر کی نیت کر لیتا ہوں یہ سمجھ کر کہ امام بیس رکعت سنت تراویح پڑھا کر

اب وتر پڑھا رہے ہیں، جب امام قراءت شروع کرتے ہیں تو پتہ چلتا ہے کہ امام تراویح پڑھا رہے ہیں۔ میری

نماز فاسد نہیں ہوتی ہے کیا؟ چاہئے یہ تھا کہ نیت توڑ کر سنت تراویح کی نیت کرتے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اعلیٰ کے تابع ہو کر ادنیٰ کا ادا ہو جانا مصرح ہے، آپ کی تراویح اس طرح بھی ادا ہو جاتی ہے، لیکن

آپ کو اس قدر بے خبر نہ رہنا چاہئے کہ تراویح اور وتر کا پتہ نہ چلے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۱۸۸، إمدادیہ ملتان)

(۲) اس طرح کا جزئیہ درمختار میں تلاش بسیار کے باوجود نہیں ملا۔

(۳) ”ولو علم ولم یتمیز الفرض من غیرہ، إن نوى الفرض فى الكل، جاز“۔ الدر المختار۔

”قولہ: ولو علم: أى علم فرضیة الخمس، لکنہ لا یتمیز الفرض من السنۃ والواجب“

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواجباتها وسننها:

۱/۴۳۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

نماز بحالت جنابت

سوال [۲۲۹۷]: زید نے ناپاکی کی حالت میں بھول کر صبح کی نماز پڑھ لی، بعد میں اس کو خیال آیا کہ میرے اوپر غسل واجب تھا اب نماز کا اعادہ کرنا لازم ہے یا نہیں؟ اور بے غسل پڑھنے سے زید پر شریعت کی طرف سے کچھ گرفت ہوگی؟

احمد عباس، پاکستان۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اعادہ لازم ہے (۱)۔ اس بھول پر گرفت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

تنگنی وقت کی وجہ سے بلا غسل نماز پڑھنا

سوال [۲۲۹۸]:۱ اگر کسی کو احتلام ہو جائے اگر وہ غسل کرتا ہے تو نماز قضا ہو جاتی ہے، کیا وہ استنجاء پاک کر کے نماز ادا کر لے اور بعد میں غسل کر لے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟
.....۲ اگر رات کو ہمبستری سے فارغ ہو کر اپنے جسم کی نجاست شدہ حصہ کو پانی سے دھولے اور صبح کو استنجاء کر کے نماز قضا ہو جانے کی وجہ سے نماز ادا کر لے اور پھر غسل کر لے تو کیا نماز ہو جائے گی؟

(۱) ”فمنها الطهارة عن الحدث والجنابة، فلقوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَلِيَطْهَرَكُمْ﴾ [سورة المائدة]. وقول النبي صلى الله عليه وسلم: ”مفتاح الصلوة الطهور، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا﴾، وقوله عليه الصلاة والسلام: ”تحت كل شعرة جنابة، ألا فبلوا الشعر وأنقوا البشرة“.(بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان : ۵۳۶/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۲۵۱/۱، دارالكتب العلمية بيروت)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۶۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”رفع عن أمتي الخطاء والنسيان، وما استكرهوا عليه“۔ طبرانی عن ثوبان۔ (فيض القدير شرح الجامع الصغير، رقم الحديث : ۴۴۶۱، ۳۴۰۳/۷، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

۳..... اور احتلام کی صورت میں صبح کو غسل کا خیال نہ رہا، نماز صبح ادا کر لی، پھر خیال آیا کہ غسل کرنا تھا، پھر غسل کیا تو نماز دوبارہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

احمد علی مظفر نگر۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... غسل ضروری ہے، وقت تنگ ہونے کی وجہ سے اس کو ترک کر کے استنجا پر کفایت کرنا جائز نہیں، اس سے نماز نہیں ہوگی (۱)۔

۲..... اس کا جواب نمبر: ۱ میں آگیا (۲)۔

۳..... اس کی نماز نہیں ہوئی اس کا اعادہ ضروری ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۹۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۹۷ھ۔

بلا وضو و طہارت کے نماز استسقاء

سوال [۲۲۹۹]: ۱..... استسقاء کی نماز پڑھنے گئے تھے وہاں زید نے ان لوگوں کو حکم دیا کہ نماز پڑھو،

جو لوگ بغیر طہارت اور بغیر وضو کے تھے ان لوگوں نے انکار کیا، اس پر زید نے کہا کہ کھڑے ہو جاؤ اللہ کے بندو!

اللہ دل کا حال جانتا ہے اس کے بعد اس کے کہنے پر بغیر طہارت و وضو کے نماز پڑھی۔

(۱) "لا تیمم لفوت جمعة و وقت ولو وترألفواتها إلى بدل". (الدر المختار، کتاب الطہارة، باب

التیمم : ۲۳۶/۱، سعید)

(و کذا فی الہدایہ، کتاب الطہارة، باب التیمم : ۵۳/۱، ۵۵، شركة علمیه ملتان)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان رکن التیمم، فصل فی بیان شرائط الرکن :

۳۲۹/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) (راجع الحاشیة السابقة آنفاً)

(۳) "و إذ ظهر حدث إمامه بطلت، فیلزم إعادتها كما یلزم الإمام إخبار القوم إذا أمهم وهو محدث أو

جنب أو فاقد شرط أو رکن". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة : ۵۹۱/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة : ۳۶۶/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

۲.....صلوة استنقاء کے لئے جب کہ پانی ایک فرلانگ پر موجود ہو تو تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۳.....ایک امام نامرد ہے، اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱.....بغیر وضو و طہارت کے نماز استنقاء بھی جائز نہیں گناہ ہے (۱)۔

۲.....اگر یہ اندیشہ ہو کہ وضو کر کے آنے پر نماز نہیں ملے گی تو تیمم جائز ہے (۲)۔

۳.....درست ہے، لیکن مرد افضل ہے (۳)۔

دوران نماز ناپاک کپڑے کا بدن سے لگنا

سوال [۲۳۰۰]: ایک شخص اپنے گھر میں نماز پڑھ رہا ہے اس کے قریب ایک کپڑا پڑا ہوا ہے جو

ناپاک ہے، جب رکوع یا سجدہ میں جاتا ہے تو وہ کپڑا اس کے جسم کے کسی حصے سے چھو جاتا ہے، ایسی صورت میں

اس کی نماز درست ہوگی یا نہیں؟

(۱) چونکہ صلوة استنقاء بھی دوسری نمازوں کی طرح مستقل نماز ہے تو جس طرح دوسری تمام نمازوں کے لئے طہارت شرط ہے

اسی طرح نماز استنقاء کے لئے بھی طہارت شرط ہے اور بغیر طہارت کے ادا کرنا گناہ ہے۔

(۲) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: أقبل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من

الغائط، فلقى رجل عند بئر جمل، فسلم عليه فلم يرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى

أقبل على الحائط، فوضع يده على الحائط ثم مسح وجهه و يديه، ثم ردة رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم على الرجل السلام.“ (سنن أبي داؤد، كتاب الطهارة، باب التيمم في الحضرة: ۵۳/۱، امداديه)

”قال العيني: استدل به الطحاوي على جواز التيمم للجنابة عند خوف فواتها.“ (بدل

المجهود، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۰۰/۱، امداديه)

”فإن عندنا ما يفوت لا إلى خلف، يجوز التيمم له مع وجود الماء كصلاة الجنابة.“ (البحر

الرائق، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۶۳/۱، رشيديه)

(وكذا في السعاية، كتاب الطهارة، أحكام التيمم، جواز التيمم مع وجود الماء بغير عذر: ۵۳۳/۱،

سهيل اكيڈمی لاہور)

(۳) نامردی کوئی ایسا عیب نہیں جس کی وجہ سے امامت متاثر ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ایک رکن کی مقدار تک اس کے بدن سے متصل نہیں رہتا بلکہ چھو کر فوراً جدا ہو جاتا ہے تو نماز درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز

سوال [۲۳۰۱]: نماز جنازہ پڑھ کر اس کے وضو سے نمازِ ظہر یا عصر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ قرآن و حدیث سے تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ کیلئے وضو کر کے اس سے ظہر و عصر پڑھنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

لوپ (دوالگانے) کی حالت میں نماز

سوال [۲۳۰۲]: لوپ لگوانے سے عورتوں کی نماز، قرآن شریف کی تلاوت میں تو کسی قسم کی خرابی نہیں آتی؟ اگرچہ لوپ بعض دفعہ بطور علاج بھی لگایا جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لوپ اگر پاک ہے اور علاج کے لئے لگا رکھا ہے تو ایسی حالت میں نماز، تلاوت وغیرہ کچھ بھی ممنوع نہیں، سب درست ہے (۳) فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۸ھ۔

(۱) "ويفسد أداء ركن حقيقة اتفاقاً، أو تمكنه منه بسنة، وهو قدر ثلاث تسبيحات مع كشف عورة أو نجاسة مانعة أو وقوع لزحمة في صف نساء أو أمام إمام". (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۱/۲۲۵، سعيد)

(۲) "قلت: وتقدم في الوضوء أنه تكفي نية الوضوء، فما الفرق بينه وبين نية التيمم..... بخلاف الوضوء، فإنه طهارة أصلية، والأقرب أن يقال: إن كل وضوء تستباح به الصلوة بخلاف التيمم، فإن منه ما لا تستباح به الخ". (ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/۲۲۷، سعيد)

(۳) اسلئے کہ یہ پاک ہوتا ہے اور اس میں نجاست کا کوئی اثر نہیں ہوتا، ہاں البتہ تحقیق کے ساتھ اس کا نجس ہونا معلوم ہوتے ہیں نماز وغیرہ درست نہیں۔

فجر کی نماز پڑھ کر کپڑوں پر منی دیکھی

سوال [۲۳۰۳]: اگر کسی کورات میں احتلام ہو جائے اور اسے صبح کو یاد نہیں رہا کہ اس کورات میں احتلام ہوا ہے اور اس نے فجر کی نماز ادا کی پھر دوپہر کو اس نے نجاست دیکھی، آیا اس کی نماز ادا ہوئی یا نہیں، اگر نہیں تو اعادہ نماز کر کے کوئی گناہ اس پر ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر فجر کے بعد نہیں سویا تو نماز فجر کا اعادہ لازم ہے، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

رنگے ہوئے کپڑے سے نماز پڑھنا

سوال [۲۳۰۴]: آج کل کے اس ولایتی کچے رنگوں پر اگر کوئی کپڑا رنگوایا جائے تو اس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنے سے صحیح ہو سکتی ہے یا کہ نہیں؟ نیز اگر اس رنگ کو خوب جوش دے کر کپڑے کو دھویا جائے اور پھر اس کپڑے کے سوکھنے کے بعد دھویا جائے تو ایسے کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ: ”ولایتی رنگ میں شراب کی آمیزش ہوتی ہے، اس لئے یہ رنگ ناپاک

= ”ثم الشرط، ما يتوقف عليه الشيء ولا يدخل فيه، هي ستة: طهارة بدنه من حدث وخبث“.

(تنوير الأبصار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۰۲/۱، سعید)

(و کذا فی ملتقى الأبحر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۷۹/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الهدایة، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تتقدمها: ۹۲/۱، شركة علمية ملتان)

(۱) ”وجد فی ثوبه منياً أو بولاً أو دمًا أعاد من آخر احتلام وبول ورعاف“۔ (قوله: أعاد من آخر احتلام

الخ) - لف ونشر مرتب - وفي بعض النسخ من آخر نوم وهو المراد بالاحتلام؛ لأن النوم سببه كما نقله

فی البحر“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطهارة، فصل فی البثر: ۲۱۹/۱، سعید)

”الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، منها ما قدمناه فيما لو رأى في ثوبه نجاسة وقد صلى

فيه، ولا يدري متى أصابته، يعيدها من آخر حدث أحدثه، والمنى من آخر رقدة“۔ (الأشباه والنظائر،

القاعدة الثالثة: ۲۰۳/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(و کذا فی البحر الرائق، كتاب الطهارة: ۲۱۹/۱، رشیدیہ)

ہے۔ ناپاک رنگ سے رنگا ہوا کپڑا پہن کر یا اوڑھ کر نماز پڑھنا درست نہیں۔ اگر رنگ پختہ ہے تو کپڑے کو رنگنے کے بعد پاک کر لیا جائے، پھر اس سے نماز درست ہو جائے گی اور جب تک رنگ کٹتا رہے گا یعنی دھونے سے پانی صاف نہ آئے اس وقت تک اس سے نماز درست نہ ہوگی“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ محرم/ ۱۳۹۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/ محرم/ ۱۳۹۹ھ۔

جنابت کی حالت میں پہنے ہوئے کپڑوں میں نماز کا حکم

سوال [۲۳۰۵]: احتلام ہونے کے بعد یا صحبت کرنے کے بعد نجاست صاف کر کے جانگھیا پہن

لیا جائے اور اس پر کپڑے پہن لئے جائیں، بعد میں غسل کر کے وہی کپڑے پہن لئے جائیں تو ایسی حالت میں نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان کپڑوں پر نجاست نہیں لگی تو ان کپڑوں سے نماز درست ہے (۲)۔

نجاست پر کپڑا بچھا کر نماز

سوال [۲۳۰۶]: خشک پاخانہ کیسا ہے، خشک پاخانہ پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۵۰، ادارہ اسلامیات، لاہور)

”من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أو لافهوطاھر مالم یستیقن وکذا ما یتخذہ اهل الشرك أو الجهلة من المسلمین کالسمن والخبر والأطعمة والشیاب اھ“۔ (ردالمحتار، کتاب الطہارة: ۱/ ۱۵۱، قبیل ابحاث الغسل، سعید)

”الیقین لایزول بالشک“۔ (الأشباہ والنظائر: ۱/ ۱۸۳، القاعدة الثالثة، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(۲) احتلام یا صحبت کی وجہ سے کپڑوں پر کوئی اثر نہیں پڑتا، بلکہ وہی حصہ ناپاک ہوتا ہے جس میں ناپاکی لگتی ہے:

”ثم الشرط ما یتوقف علیہ الشئ ولا یدخل فیہ، ہی ستة: طہارة بدنه من حدث وخبث

وثوبه“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۲۰۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة: ۱/ ۵۸، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۲۵۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

جب کہ نماز کی شرطوں میں ایک شرط جائے پاک بھی ہے، جو فرض عین ہے۔

ممتاز الاسلام۔

الجواب حامداً ومصلياً:

پاخانہ خشک ہو کر بھی ناپاک ہی رہتا ہے، جب تک اس کی ماہیت نہ بدل جائے (۱) اس پر پاک کپڑا یا بوریہ بچھا کر نماز درست ہے اور اس وقت نماز کی جگہ کپڑا یا بوریہ ہے جو پاک ہے، پاخانہ نہیں، لہذا نماز کی شرط مفقود نہیں (۲)۔

محمود گنگوہی، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/۲/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۲۲/ربیع ۲/۵۳ھ۔

گوبر سے لپٹی ہوئی زمین پر نماز

سوال [۲۳۰۷]: اگر کسی مکان میں گوبر مع مٹی کے لپٹا گیا ہو، اول گوبر بعد میں مٹی، یا بالعکس یا صرف گوبر، ان صورتوں میں سے کسی صورت میں نماز اس پر ہو سکتی ہے یا نہیں؟

عبدالرزاق جالندھری، مقیم حجرہ نالہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اول گوبر سے زمین کو لپٹا گیا ہے اور بعد میں مٹی سے اس طرح پر کہ گوبر بالکل چھپ گیا اور اس کی بُو

(۱) "السرقین إذا أحرق حتى صار ماداً، فعند محمد يحكم بطهارته، وعليه الفتوى، هكذا في الخلاصة، وكذا العذرة، هكذا في البحر الرائق". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الأول فی تطهير الأنجاس : ۴۴/۱، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الأنجاس : ۳۱۶/۱، سعید)

(۲) "بخلاف غير مضروب ومبسوط على نجس إن لم يظهر لون أو ريح". (الدر المختار).

"وكذا الثوب إذا فرش على النجاسة اليابسة، فإن كان رقيقاً يشف ما تحته أو توجد منه رائحة النجاسة على تقدير أن لها رائحة، لا يجوز الصلوة عليه، وإن كان غليظاً بحيث لا يكون كذلك، جازت". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها : ۶۲۶/۱، سعید)

وغیرہ کچھ محسوس نہیں ہوتی تو اس پر نماز جائز ہے:

”هكذا يفهم من الخانية حيث قال فيها: أراد أن يصلى على أرض عليها نجاسة، فكنسها بالتراب، نظر إن كان التراب قليلاً بحيث لو استشّمه يجد رائحة النجاسة، لا يجوز، وإلا فيجوز، انتهى“. نفع المفتی، ص: ۶۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

پختہ فرش اگر ناپاک ہو جائے تو اس پر نماز کا حکم

سوال [۲۳۰۸]: عید گاہ کا پختہ فرش بنانا جائز ہے یا نہیں جب کہ عید گاہ کے صحن میں ایسا درخت موجود ہے جو پورے صحن کو احاطہ کئے ہوئے ہے اور تمام سال جانور بیٹ کرتے رہتے ہیں۔ جب فرش ہو جائے گا تو اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ پختہ اینٹ نجاستِ رقیقہ کو جذب کرتی ہے یا نہیں؟ جو ثواب مسجد کے پختہ فرش کا ہے وہی ثواب عید گاہ کے فرش کا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پختہ فرش بنانا بھی جائز، متولی اور نمازیوں کی جیسی رائے ہو عمل کر لیا جائے۔ جن پرند، جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی بیٹ کی وجہ سے فرش نجس نہیں ہوتا (۲)۔ پختہ فرش پر رقیق نجاست گر کر جب خشک

(۱) (نفع المفتی والسائل من مجموعة رسائل اللكنوى، نوع منها طهارة المكان، ص: ۸۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

”قال في المنية: وإذا أصابت الأرض بنجاسة، ففرشها بطين أو حصص فصلی علیها، جاز، ولو فرشها بالتراب ولم يطين، إن كان التراب قليلاً بحيث لو استشّمه، يجد رائحة النجاسة، لا تجوز، وإلا تجوز“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۶/۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى الخانية، كتاب الطهارة، فصل في النجاسة التي تصيب الثوب أو الخف أو البدن أو الأرض: ۲۳/۱، رشيدية)

(۲) ”(وخرء) كل طير لا يذوق في الهواء كبطِ أهلي (ودجاج) وأما ما يذوق فيه، فإن ما كولا فطاهر الخ“۔

”قولہ: فإن ما كولا) كحمام وعصفو (قولہ: فطاهر) وقيل: معفو عنه لو قليلاً لعموم البلوى، والأول أشبه، وهو ظاهر البدائع والخانية“۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الأنجاس:

ہو جائے اور نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو وہ فرش نماز کے لئے پاک ہو جائے گا (۱)، نجاست خشک ہونے کی وجہ سے فرش کو ناپاک نہیں کہا جائے گا۔ اگر نجاست کا اثر ظاہر ہو خواہ رقت یا کثیف تو بغیر پاک کئے وہاں نماز درست نہیں ہوگی (۲)۔ مسجد کے پختہ فرش پر جس طرح نماز کا ثواب ہے اسی طرح عید گاہ کے پختہ فرش پر بھی ثواب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تنہائی میں برہنہ ہو کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۰۹]: وقت (اتنا) تنگ ہے کہ فرض ادا کر سکتا ہے، ایسی صورت میں کپڑا پاک کرنا ضروری ہے، اگر تنہائی کی جگہ میسر ہو تو ننگا پڑھ لے یا نہیں، اور اگر تنہائی میسر نہ ہو تو انہی کپڑوں سے نماز ادا کرے تو نماز ہو جائے گی یا قضاء کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تنگی وقت کی وجہ سے ناپاک کپڑے سے نماز درست نہیں اس کو پاک کرنا ضروری ہے (۳)، تنہائی میں

(۱) ”ومنها: الجفاف وزوال الأثر. الأرض تطهر باليبس وذهاب الأثر للصلاة اه“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، الباب السابع فی النجاسة وأحكامه: ۴۴/۱، رشیدیہ)

(۲) ”وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها، وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثره اه“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها: ۴۱/۱، رشیدیہ)

(۳) ”ثم الشرط الخ) وشرعاً ما يتوقف عليه الشيء ولا يدخل فيه، هي ستة: طهارة بدنه من حدث

وخبث وثوبه“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۰۲/۱، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمکیریة، كتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة: ۵۸/۱، رشیدیہ)

”وأما طهارة ثوبه فلقوله تعالى: (وثيابك فطهر) [المدثر] (كنز الدقائق).

”فإن الأظهر أن المراد ثيابك الملبوسة وأن معناه: طهرها من النجاسة، وقد قيل في الآية غير

هذا، لكن الأرجح ما ذكرناه، وهو قول الفقهاء، وهو الصحيح، كما ذكره النووي في شرح المذهب“.

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۶۳/۱، رشیدیہ)

بھی برہنہ نماز جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

ساڑھی میں نماز

سوال [۲۳۱۰]: یہاں پر خواتین میں کرتہ اور پاجامہ پہننے کا رواج نہیں ہے اور وہ لہنگا پر ساڑھی باندھ لیتی ہیں، اور کسی قسم کا کپڑا اندر استعمال نہیں ہوتا ہے۔ تو کیا اس صورت میں ان کی نماز ادا ہو جائے گی یا پھر ان کو ساڑھی کے اندر پاجامہ یا اس قسم کا کپڑا پہننا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر لہنگا اور ساڑھی اس طرح ہے کہ جسم نظر نہیں آتا تو ان کی نماز ادا ہو جائے گی اس کے اندر پاجامہ ہو یا نہ ہو، ورنہ انکشاف کی حالت میں نماز نہیں ہوگی، کیونکہ ستر عورت فرض ہے اور عورت کو چہرہ، دونوں ہاتھ، دونوں قدم کے سوا تمام بدن کو چھپانا نماز میں فرض ہے:

”والرابع ستر العورة، وهي للحررة جميع بدنهن خلا الوجه والكفين والقدمين اه۔“

در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وأما لو صلّى في الخلوّة عرياناً ولو في بيت مظلم وله ثوب طاهر، لا يجوز إجماعاً، كما في البحر“

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۴۰، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في شروط الصلوة: ۱/۵۸، رشيدية)

(۲) (الدر المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۴۰۴، ۴۰۵، سعید)

”و بدن الحررة عورة إلا وجهها و كفيها، لقوله تعالى: ﴿ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها﴾

[النور: ۳۱]۔ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: وجهها و كفيها“۔ (البحر الرائق، باب شروط

الصلاة: ۱/۴۶۹، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، الباب الثالث في شروط الصلاة: ۱/۵۸، رشيدية)

باریک دوپٹہ میں نماز

سوال [۲۳۱۱]: آج کل بہت باریک دوپٹے چلے ہیں جس میں سر کے بال صاف نظر آتے ہیں، اس قسم کا دوپٹہ اوڑھ کر نماز درست ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت اگر ایسا باریک دوپٹہ اوڑھ کر نماز پڑھے گی تو نماز درست نہ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

عورتوں کا نماز میں بالوں کو چھپانا

سوال [۲۳۱۲]: عورتوں کا افراد خانہ کے سامنے باریک دوپٹہ یا رومال کی قسم کا چھوٹا کپڑا جس سے بال نہیں چھپتے، اوڑھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر سر کے بال نہیں چھپتے تو نماز نہیں ہوتی (۲)، اگرچہ وہاں کوئی نا محرم نہ ہو، بلکہ سب محرم ہوں۔ فقط
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

(۱) ”(وعادم ساتر) لا يصف ماتحته (قوله: لا يصف ماتحته) بأن لا يرى منه لون البشرة احترازاً عن الرقيق ونحو لازجاج“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۱۰/۱، سعيد)

”وحد الستر أن لا يرى ماتحته، حتى لو سترها بثوب دقيق يصف ماتحته، لا يجوز“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۶۷/۱، رشيدية)

”والشوب الرقيق الذي يصف ماتحته، لا تجوز الصلاة فيه؛ لأنه مكشوف العورة معني“. (تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۲۵۲/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”(والرابع: ستر العورة) ووجوبه عام ولو في الخلوة على الصحيح، إلا لغرض صحيح (والحررة جميع بدنهن) حتى شعرها النازل في الأصح (خلا الوجه والكفين والقدمين)“. (الدر المختار، =

صرف بنڈی پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۳]: کیا صرف واسکٹ جس کو بنڈی (۱) کہتے ہیں پہن کر نماز پڑھ سکتے ہیں جبکہ پانجامہ باندھنے کی جگہ سے ناف تک کا حصہ کھلا ہوا ہو جس کا ستر ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بدن کے جس حصہ کو چھپانا فرض ہے، اگر وہ چھپا رہے تب بھی ایسا لباس پہن کر نماز پڑھنا جس کو پہن کر آدمی معزز مجلس میں نہ جاسکتا ہو وہ مکروہ ہے (۲)، چہ جائیکہ فرض ستر ہی ادا نہ ہو تو ایسی حالت میں نماز ہی نہ ہوگی (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۸ھ۔

= باب شروط الصلاة: ۴۰۵/۱، سعید

(و كذا في البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۴۶۹/۱، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب شروط الصلاة: ۲۵۴/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) "بنڈی: بغیر آستین والا چھوٹا کوٹ، ایک قسم کی صدری"۔ (نور اللغات: ۶۵۵/۱، سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور)

(۲) "وصلاته في ثياب البذلة يلبسها في بيته ولا يذهب به إلى الأكارب"۔ (الدر المختار مع رد المحتار،

كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۴۰/۱، سعید)

"وتكره الصلوة في ثياب البذلة، كذا في معراج الدراية"۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الصلوة، الباب السابع فيما يفسد الصلوة وما يكره فيها، الفصل الثاني فيما يكره في الصلوة وما لا

يكره: ۱۰۷/۱، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الرابع في بيان ما يكره للمصلي أن يفعل في

صلوته وما لا يكره: ۵۶۳/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۳) "والرابع ستر عورته"۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة:

۴۰۴/۱، سعید)

"ومنها ستر العورة لقوله تعالى: ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾، قيل في التأويل:

الزينة ما يوارى العورة، والمسجد الصلاة، فقد أمر بمواراة العورة في الصلاة"۔ (بدائع الصنائع، كتاب

الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۴۳/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

دھوتی باندھ کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۴]: بعض لوگ دھوتی باندھ کر نماز پڑھتے ہیں اور نماز پڑھنے کے بعد وہ لوگ ٹانگ اٹھا کر اور دھوتی کمر میں باندھ کر چلے جاتے ہیں تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دھوتی اس طرح باندھی جائے کہ گھٹنے اور اوپر کا حصہ (رانیں) نہ کھلیں، اگر اس طرح نماز پڑھی جائے کہ گھٹنے یا رانیں کھلی رہیں تو نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۹۴ھ۔

ساڑی پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۵]: بہت سی عورتیں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھتی ہیں، جب ان سے کہا جاتا ہے کہ بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں تو وہ سب کہتی ہے کہ ساڑی پہن کر کھڑے ہو کر نماز صحیح نہیں ہوتی ہے۔ چونکہ عورتیں ساڑیاں ٹخنوں سے اوپر پہنتی ہیں اور ان کے رکوع کرنے پر پنڈلیاں زیادہ کھل جاتی ہیں، تو کیا نماز صحیح ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی ساڑی پہن کر نماز ہرگز نہ پڑھیں جس سے پنڈلیاں کھلتی ہوں اور قیام صحیح ادا نہ ہو (۲)، فریضہ

(۱) ”والرابع ستر عورتہ، ووجوبہ عام ولو فی الخلوۃ علی الصحیح“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار،

کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۰۴/۱، سعید)

”ومنها ستر العورة لقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خذو زينتكم عند كل مسجد﴾، قيل في التأويل:

الزينة ما يوارى العورة، والمسجد الصلاة، فقد أمر بمواراة العورة في الصلاة“۔ (بدائع الصنائع، کتاب

الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۴۳/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلاة وواجباتها وسننها

وآدابها: ۴۱۲/۱، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیة کراچی)

(۲) قال ابن نجيم رحمه الله تعالى: ”و كشف ربع ساقها يمنع و كذا الشعر لأن قليل الانكشاف

عفو عندنا للضرورة والكثير مفسد لعدمها، فاعتبر الربع، وأقيم مقام الكل احتياطاً؛ لأن للربع =

قیام ترک کرنے سے نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاڑی میں سوار ہو تو استقبال قبلہ کا حکم

سوال [۲۳۱۶]: ریل گاڑی یا اور کسی قسم کی سواری پر اگر صحیح قبلہ رخ ہو کر نماز کی نیت باندھی ہو اور پھر سواری کا رخ بدلنے سے نماز کی نیت بھی اپنا رخ ٹھیک کر لیا ہو، یا اس کو نماز میں سواری کے گھومنے کا پتہ نہ لگا اور نہ رخ سیدھا کیا تو کیا سواری سے اتر کر اس نماز کا یا ان تمام نمازوں کا اعادہ کرنا لازمی ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلياً:

صورتِ مسئلہ میں گاڑی کا رخ بدلنے سے جب اپنا رخ بھی صحیح کر لیا (قبلہ رخ) تو نماز ہوگئی، اعادہ کی ضرورت نہیں، اور جب اپنا رخ صحیح قبلہ کی طرف قدرت کے باوجود نہیں کیا تو نماز نہیں ہوئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= شہاً بالکل كما في حلق ربع الرأس، فإنه يجب به الدم كما لو حلق كله“. (البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۱، سعید)

(و كذا في غنية المستملی شرح منية المصلی لإبراهيم الحلبي، ص: ۲۱۳، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۱) ”(من فرائضها) التي لا تصح بدونها (التحرمة و هي شرط، و منها القيام في فرض لقادر عليه) (الدر المختار).“ (قوله: و سنة فجر في الأصح) أقول: لكن في الحلية عند الكلام على صلاة التراويح: لو صلى قاعداً بلا عذر، قيل: لا يجوز قياساً على سنة الفجر، فإن كلا منهما سنة مؤكدة، و سنة الفجر لا تجوز قاعداً من غير عذر بإجماعهم“. (رد المحتار، باب شروط الصلاة: ۱/۱، ۲۲۵، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۱، ۵۰۹، رشیدیہ)

(و كذا في غنية المستملی شرح منية المصلی لإبراهيم الحلبي فرائض الصلاة، الثاني القيام، ص: ۲۶۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) ”ويلزم استقبال القبلة عند الافتتاح وكما دارت“. (الدر المختار كتاب الصلوة، باب صلوة

المريض: ۱۰۲/۲، سعید)

چلتی گاڑی میں قطب نما کے ذریعے قبلہ کی نشاندہی اور اس کی طرف توجہ

سوال [۲۳۱۷]: چلتی گاڑی میں نماز شروع کرنے سے پہلے قطب نما سے سمت قبلہ دیکھ لیا اور پھر

سمت شمال یا جنوب کو ہوگئی تو نماز ہوگئی یا نہیں؟ یا قطب نما کھول کر رکھ لیں اور جدھر قبلہ ہوگھومتے جائیں، اس صورت میں توجہ قطب نما کی طرف ہوگی، تو کیا نماز میں نقص ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ابتداءً قطب نما دیکھ کر صحیح رخ پر نماز پڑھ لی تو نماز ہوگئی جب تک درمیان میں رخ بدل جانے کا ظن غالب نہ ہو (۱)، اگر قطب نما کھول کر سامنے رکھ لیا جائے اور وقتاً فوقتاً اس پر بھی نظر پڑتی رہے تب بھی نماز ہو جائے گی،

= ”وقيد بترك القيام؛ لأنه لو ترك استقبال وجهه إلى القبلة وهو قادر عليه، لا يجزئه في قولهم جيعاً، فعليهم أن يستقبلوا بوجههم القبلة كلما دارت السفينة يحول وجهه إليها، كذا في الإسيجابي“
(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض : ۲۰۷/۲، رشيدية)

”وترك القيام؛ لأن ترك الاستقبال لا يسقط اتفاقاً“۔ (النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض : ۳۳۷/۱، مكتبة امداديه ملتان)

”من أراد أن يصلى فى سفينة تطوعاً أو فريضةً فعليه أن يستقبل القبلة، ولا يجوز له أن يصلى حيثما كان وجهه، كذا فى الخلاصة. حتى لو دارت السفينة وهو يصلى، توجه إلى القبلة حيث دارت، كذا فى شرح منية المصلى لابن أمير الحاج“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث فى استقبال القبلة : ۶۳/۱، رشيدية)

(۱) ”من أراد أن يصلى فى سفينة تطوعاً أو فريضةً، فعليه أن يستقبل القبلة، ولا يجوز له أن يصلى حيثما كان وجهه، كذا فى الخلاصة، حتى لو دارت السفينة وهو يصلى، توجه إلى القبلة حيث دارت، كذا فى شرح منية المصلى لابن أمير الحاج“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث فى استقبال القبلة : ۶۳/۱، رشيدية)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض : ۲۰۷/۲، رشيدية)

اس پر گاہے گاہے نظر پڑنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)، ہاں توجہ میں کچھ فرق آئے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبلہ کا رخ معلوم نہ ہو تو تحری کا حکم

سوال [۲۳۱۸]: قبلہ کا رخ معلوم نہیں تھا، تحری کر کے نماز پڑھی گئی، خالد صاحب بعد میں آئے، انھوں نے دیکھتے ہی کہا کہ رخ غلط ہے، ان کے پاس قطب نما تھا، قطب نما سے دیکھنے پر معلوم ہوا کہ ٹھیک ما بین شمال و مغرب نماز پڑھی گئی تھی۔ آیا اس نماز کو دہرانے کی ضرورت تھی یا نہیں؟ کیوں کہ بعض علماء کہتے ہیں کہ قبلہ کا رخ یہاں سے ما بین گوشہ شمال و مغرب و گوشہ جنوب و مغرب ہے، ان کے درمیان کس رخ پر نماز پڑھیں؟ بعض علماء کا یہ قول صحیح ہے یا غلط؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب قبلہ کا رخ معلوم نہیں تھا اور کوئی بتانے والا بھی نہ تھا، تحری کر کے نماز پڑھ لی تو وہ نماز درست ہوگی اگرچہ بعد میں معلوم ہوا کہ غلط رخ پر پڑھی گئی، اس کا دہرانا لازم نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ولا يفسدها نظره إلى مكتوب وفهمه ولو مستفهماً وإن كره“ (الدر المختار).

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”قوله: وإن كره“: أي لا يشتغاله بما ليس من أعمال الصلوة“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره: ۶۳۳/۱، سعيد)

(۲) ”وكذا كل ما يشغل باله من أفعالها ويخل بخشوعها“ (تنوير الأبصار مع رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۷۸/۱، سعيد)

”ولا بأس بنقشه خلا محرابه، فإنه يكره؛ لأنه يلهي المصلي“ (الدر المختار).

وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”قوله: لأنه يلهي المصلي“: أي فيخل بخشوعه من النظر إلى موضع سجوده ونحوه“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۵۸/۱، سعيد)

”وبهذا علم أن ترك الخشوع لا يخل بالصحة بل بالكمال، ولذا قال في الخلاصة والخانية: إذا تفكر في صلاته فتذكر شعراً أو خطبة فقرأها بقلبه ولم يتكلم بلسانه لا تفسد صلواته“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۲۵/۲، رشيدية)

(۳) ”ويتحري: هو بذل المجهود لنيل المقصود عاجز عن معرفة القبلة بما مر، فإن ظهر خطأ، لم يعد لما مر“ (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”قوله: لما مر“ متعلق بمعرفة، والذي =

بغیر تحری خلاف قبلہ پڑھی ہوئی نماز دہرانا ہوگی

سوال [۲۳۱۹]: کسی شخص نے شمال کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی اور اس کو اس بات کا یقین تھا

کہ پچھم (۱) ادھر ہی ہے اس لئے تحری نہیں کی، کیونکہ تحری کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جبکہ قبلہ کے مشتبہ ہونے کا علم ہو اور فارغ ہونے کے بعد اسے اپنی خطا کا علم ہو گیا تو اب اس پر اس نماز کا لوٹانا واجب ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی نماز کا لوٹانا ضروری ہے جیسے اگر کوئی شخص پانی کو پاک سمجھتے ہوئے وضو کر لے یا کپڑے پاک سمجھتے ہوئے

اس سے نماز پڑھ لے، پھر معلوم ہو کہ وہ پانی یا کپڑا ناپاک تھا، ایسی نماز کا اعادہ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

= مرہو الاستدلال بالمحارِب والنجوم والسؤال من العالم بها، فأفاد أنه لا يتحرى مع القدرة على أحد

هذه". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة : ۴۳۲/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة : ۴۹۹/۱، رشيدية)

"وإن اشتبهت عليه القبلة وليس بحضرته من يسأله عنها، اجتهد وصلّى، كذا في الهداية، فإن

علم أنه أخطأ بعد ما صلى، لا يعيدها". (كتاب الصلوة الفصل الثالث في استقبال القبلة : ۶۳/۱، رشيدية)

(۱) "پچھم: مغرب"۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "وإن شرع بلا تحرٍ لم یجز، وإن أصاب) لتركه فرض التحری، إلا إذا علم إصابته بعد فراغه فلا

یعيد اتفاقاً، بخلاف مخالف جهة تحریه، فإنه یستأنف مطلقاً كمصل على أنه محدث أو ثوبه نجس أو

الوقت لم یدخل فبان بخلافه لم یجز". (تنویر الأبصار مع الدر المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط

الصلوة : ۴۳۵/۱، سعيد)

"وقيد بالتحرى؛ لأن من صلى ممن اشتبهت عليه بلا تحرٍ فعليه الإعادة، إلا أن علم بعد

الفراغ أنه أصاب؛ لأن ما افترض لغيره يشترط حصوله لا تحصيله، وإن علم في الصلاة أنه أصاب

یستقبل، خلافاً لأبی یوسف لما ذكرنا من توضاً بماء أو صلى في ثوب على ظن أنه طاهر ثم تبين أنه

نجس، حيث یعيد الصلاة؛ لأنه ترك ما أمر به، وهو الصلاة في ثوب طاهر وعلى طهارة". (وكذا في

البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة : ۵۰۱/۱، ۵۰۲، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيري، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة : ۶۳/۱، رشيدية)

چاند پر سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۰]: ابھی امریکی خلا باز جو چاند پر سیر و تفریح کر کے آئے اور وہاں سے مٹی وغیرہ بھی لائے، اس سے ایک مسئلہ یہ پیدا ہو گیا کہ اگر وہاں نماز پڑھنے کی حاجت ہو تو تعین سمت قبلہ کس طرح کیا جائے؟ جب چاند پر جانا متیقن ہو چکا ہے تو اس کا بھی امکان ہے کہ مسلمان بھی چاند پر جائیں اور ان کا وہاں نماز پڑھنے کی ضرورت پیش آجائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب وہاں جا کر رہنا دشوار نہیں، تو سمت قبلہ معلوم کرنا کیا دشوار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وجهة الكعبة تعرف بالدليل، والدليل في الأمصار والقرى المحارِب التي نصبها الصحابة والتابعون، فعلينا اتباعهم، فإن لم تكن فالسؤال من أهل ذلك الموضع، وأما في البحار والمفاوز فدليل القبلة النجوم.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة: ۶۳/۱، رشیدیہ)

”ولا يخفى أن أقوى الأدلة النجوم، والظاهر أن الخلاف في عدم اعتبارها إنما هو عند وجود المحارِب القديمة؛ إذ لا يجوز التحرى معها كما قدمناه، لئلا يلزم تخطئة السلف الصالح وجماهير المسلمين، بخلاف ما إذا كان في المفازة، فينبغي وجوب اعتبار النجوم ونحوها في المفازة لتصريح علمائنا وغيرهم بكونها علامة معتبرة، فينبغي الاعتماد في أوقات الصلوة وفي القبلة، على ما ذكره العلماء الثقات في كتب المواقيت، وعلى ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها إن لم تُفد اليقين تُفيد غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية في ذلك.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۱/۱، سعيد)

”ولو دخل بلدة وعابن المحارِب المنصوبة يصلى إليها ولا يتحرى، وكذا لو كان في المفازة والسماء مصحية وله علم باستدلال النجوم على القبلة، لا يتحرى، كذا في محيط السرخسى.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة: ۶۳/۱، رشیدیہ)

چاند پر سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۱]: اگر کوئی مسلمان چاند پر پہنچے اور نماز پڑھنا چاہے تو اس کا قبلہ کونسی سمت ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زمین پر رہتے ہوئے جس سمت نماز پڑھی جاتی ہے اس سمت پر اس جگہ نماز کا حکم ہے: ﴿وحيث ما كنتم

فولوا وجوهكم شطره﴾ الآية (۱) - فقط واللہ اعلم۔

غلط سمت پر بنی ہوئی مسجد کے قبلہ کو درست کرنا

سوال [۲۳۲۲]: ۱..... ایک پرانی مسجد کی جدید تعمیر کے سلسلے میں قطب نما سے دیکھا جاتا ہے تو

آٹھ فٹ کا فرق قبلہ میں آرہا ہے، کیا ایسی صورت میں سابقہ بنیاد پر جدید تعمیر کر لی جائے یا قطب نما سے قبلہ درست کرنا ضروری ہے؟

۲..... کتنے فٹ کے فرق سے انحراف سمجھا جائے گا اور نماز درست نہیں ہوگی؟ فٹ کی تعیین فرمائیں۔

۳..... فتویٰ کے نہ ماننے والے یا پس پشت ڈالنے پر شریعت کیا حکم لگاتی ہے اور ایسے آدمی کے پیچھے

نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۱) (سورة البقرة، ۱۵۰، الآية)

”والسادس استقبال القبلة حقيقة أو حكماً..... ولغير معاينها إصابة جهتها بأن يبقى شيء من

سطح الوجه مسامتاً للكعبة أو لهوائها. ثم اعلم أنه ذكر في المعراج عن شيخه أن جهة الكعبة وهي الجانب

الذي إذا توجه إليه الإنسان يكون مسامتاً للكعبة أو هوائها تحقيماً أو تقريباً،..... والمعتبر في القبلة

العرصة لا البناء: أي ليس المراد بالقبلة الكعبة التي هي البناء المرتفع على الأرض، ولذا لو نقل البناء إلى

موضع آخر وصلى إليه لم يجز، بل تجب الصلاة إلى أرضها، فهي من الأرض السابعة إلى العرش“. (التنوير

مع الدر المختار ورد المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/ ۲۲۷-۲۳۲، سعيد)

”والمعتبر التوجه إلى مكان البيت دون البناء، وفي فتاوى الحجة: الصلاة في الآبار العميقة

والجبال والتلال الشامخة وعلى ظهر الكعبة جائزة؛ لأن القبلة من الأرض السابعة إلى السماء السابعة

بحذاء الكعبة إلى العرش اه“.

(الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة: ۱/ ۶۳، رشيدية)

۴..... فتویٰ کی موجودگی میں فتویٰ کے خلاف فیصلہ کرنا کیسا ہے اور اس فیصلے کو نہ ماننا کیسا ہے؟

۵..... مسجد کی جدید تعمیر میں دو فریق کا اختلاف ہے، تیسرا آدمی اس کے علاوہ اس مسجد کو بنا سکتا ہے یا

نہیں؟ یا اسی فریق میں سے کچھ آدمی بنا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... دیدہ و دانستہ انحراف کے ساتھ تعمیر ہرگز نہ کی جائے، ہو سکتا ہے کہ ابتداءً سابقہ مسجد بنانے کے وقت پورا لحاظ قبلہ کا نہ ہو سکا ہو، کوئی ذریعہ صحیح علم کا نہ ہو، اب جبکہ صحیح علم کا ذریعہ موجود ہے، دیگر مساجد کو بھی دیکھ لیا جائے، قطب نما سے بھی اندازہ کر لیا جائے تب تعمیر کی جائے (۱)۔

۲..... قصداً بالکل انحراف نہ کیا جائے، صحیح علم نہ ہونے کی صورت میں شمال اور جنوب کی قوس بنا کر نصف قوس تک انحراف ہو گیا تو بھی نماز کو درست کہا جائے گا (۲) مسجد بڑی اور چھوٹی ہونے سے اس انحراف میں بھی فرق ہو سکتا ہے، فٹ کی تعیین دشوار ہے۔

(۱) "والسادس: استقبال القبلة فللمكى إصابة عينها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتاً للكعبة أو لهوائها، (إلى قوله) وتعرف بالدليل، وهو في القرى والأمصار محاريب الصحابة والتابعين وفي المفاوز والبحار النجوم كالقطب". (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۷، ۴۳۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها: ۱/۴۲۳، ۴۲۴، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشيدية)

(۲) "والسادس استقبال القبلة، فللمكى إصابة عينها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتاً للكعبة أو لهوائها".

"فيعلم منه أنه لو انحرف عن العين انحرافاً لاتزول منه المفاصلة بالكلية، جاز، ويؤيده ما قال في الظهيرية: إذا تيامن أو تياسر تجوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التيامن أو التياسر يكون أحد جوانبه إلى القبلة". (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۷، ۴۳۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

۳..... یہ تو اس بات پر موقوف ہے کہ فتویٰ کا صحیح حال معلوم ہو کہ واقعہ وہ حکم شرعی کے موافق ہے یا نہیں؟ اور فتویٰ کو نہ ماننے والے کا علم ہو کہ وہ فقہ فتویٰ میں کس قدر تجربہ و بصیرت رکھتا ہے اور یہ بات بھی سامنے آئے کہ فتویٰ کو نہ ماننے اور پس پشت ڈالنے کی وجہ کیا ہے تب اس کا حکم معلوم ہو سکتا ہے۔

یہ بات معلوم ہونے کے بعد کہ یہ فتویٰ عین شریعت کے مطابق ہے پھر اس کو نفسانی تقاضہ کے تحت نہ ماننا اور پس پشت ڈالنا خطرناک ہے (۱)، جب تک ایسا شخص اپنی اس حرکت پر نادم ہو کر باقاعدہ شرعی توبہ نہ کرے وہ امامت کا مستحق نہیں (۲) اگر شرعی دلائل کی روشنی میں وہ فتویٰ غلط ہے تو وہ اس قابل ہے کہ دلائل کے ساتھ اس کی تردید کر دی جائے۔

۴..... اس کا جواب نمبر: ۳ سے واضح ہے۔

۵..... یا تو فریقین آپس میں اتفاق کر لیں یا کسی کو اپنا ثالث و حکم بنا لیں تاکہ نزاع ختم ہو جائے اگر کسی دوسرے شخص نے مسجد کو بنایا اور جس فریق کے خلاف وہ تعمیر ہوئی اس نے اس کو غلط قرار دیکر منہدم کیا تو اور فتنہ بڑھے گا، یا اس نے نماز ہی ترک کر دی، یہ بھی مستقل موجب انتشار ہے (۳)۔

(۱) ”إذا جاء أحد الخصمين إلى صاحبه بفتوى الأئمة، فقال صاحبه: ليس كما أفتوا، أو قال: لا نعمل بهذا، كان عليه التعزير“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، باب أحكام المرتدين، منها ما يتعلق بالعلم والعلماء: ۲/۲، رشیدیہ)

(۲) ”ویکره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: وفاسق) وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزانی واکل الربا ونحو ذلك“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۹، ۵۶۰، سعید)
(وکذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱/۱۰۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم، واصبروا، إن الله مع الصابرين﴾ (سورة الأنفال: ۴۷)

”عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”إن الشيطان ذئب“

اگرچہ کوئی فریق یا غیر فریق مسجد کو شرعی طریقہ پر تعمیر کر دے گا تب بھی وہ مسجد ہو جائے گی اور اس میں نماز پڑھنا درست ہوگا (۱)، بہر حال فتنہ و انتشار سے پرہیز کرنا بہت ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

سمت قبلہ میں ۱۸/ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۳۲۳]: ہم انگلینڈ کے وسلا لیٹر شہر کے۔ جو لندن سے ۱۰۰/میل کے فاصلہ پر ہے۔ باشندے ہیں، وہیں سے یہ مسئلہ پوچھ رہے ہیں، یہ قبلہ کے سلسلہ میں اختلاف ہونے کی وجہ سے نقشہ کے ساتھ درج ذیل خلاصہ پیش کر کے جواب کے لئے گزارش کرتے ہیں امید ہے کہ منسلک نقشہ کے مطابق جلد از جلد جواب عنایت فرمائیں گے۔

شکل اول: اس صورت میں جب ہم (ہو کالینگ) آلہ رصدیہ سے دیکھتے ہیں تو ۱۸/ ڈگری تفاوت ظاہر ہوتا ہے۔

شکل دوم: دوسری شکل نقشہ کے مطابق نماز پڑھیں تو قبلہ کا رخ (آلہ مذکور سے) تو صحیح ہو جاتا ہے مگر صفوں کو ٹیڑھی کرنا پڑتا ہے جس سے نمازیوں کے لئے بھی تنگی ہو جاتی ہے۔

شکل سوم: اس میں صفیں بھی سیدھی ہو جاتی ہیں اور نمازیوں کے لئے سہولت بھی ہو جاتی ہے مگر

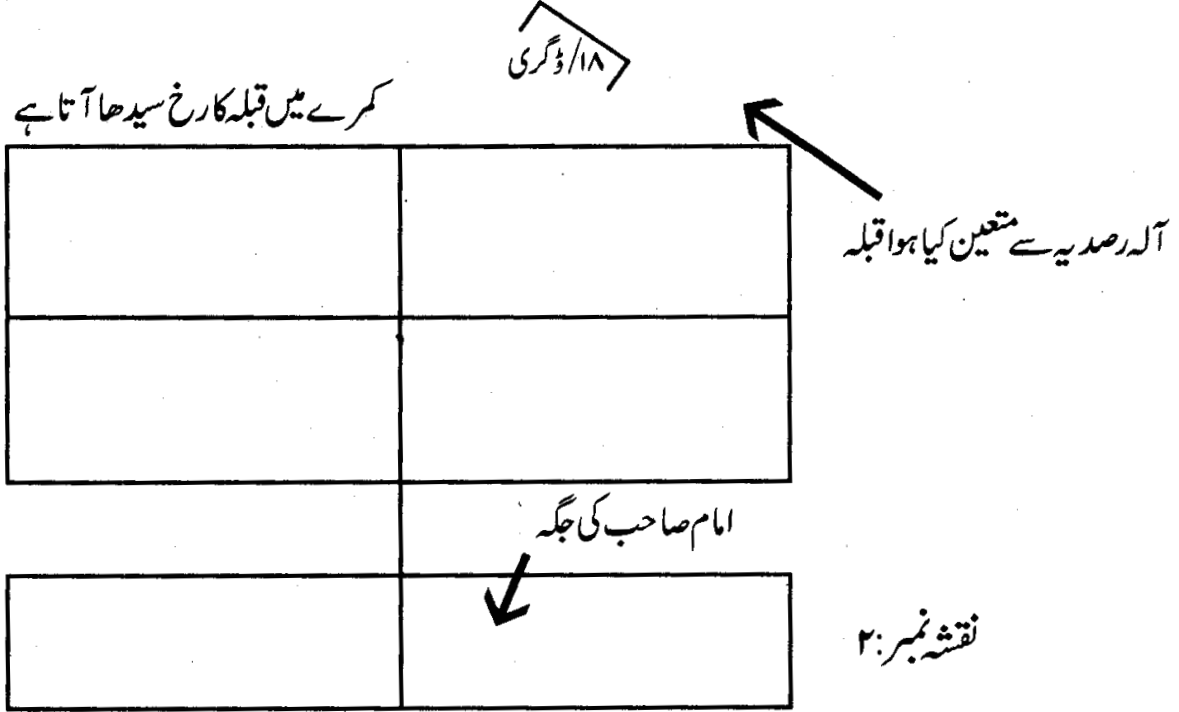
= الإنسان كذئب الغنم، يأخذ الشاة القاصية والناصية، فإياكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والعمامة والمسجد“۔ (مسند الإمام أحمد ابن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ) (رقم الحدیث: ۲۱۵۲۳): ۶/۳۰۷، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) ”حتیٰ انہ اذا بنی مسجداً واذن للناس بالصلوة فیہ، فصلی فیہ جماعة، فإنه یصیر مسجداً“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد: ۵/۸۳۹، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ، کراچی)

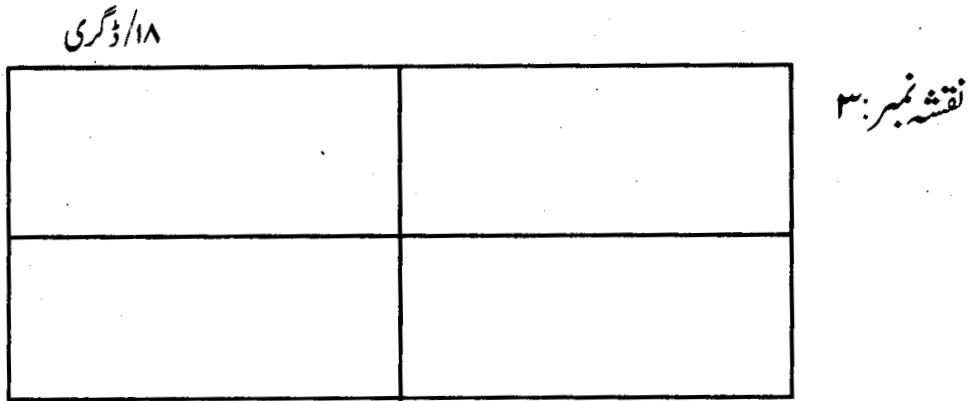
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد وما یتعلق بہ:

(رہی پہلی خرابی کہ) ۱۸/ ڈگری تفاوت قبلہ سے نقشہ کے مطابق عمل کریں گے۔

نقشہ نمبر: ۱



اسی طرح ایک ہی صف پوری اور سیدھی آتی ہے اور باقی دوسری صف ادھوری رہتی ہے۔



۱۸/ ڈگری کے تفاوت کرنے کی وجہ سے سیدھی صف رکھنے سے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس مقام پر زمانہ قدیم کی مساجد نہ ہوں اور قواعد شرعیہ کے موافق قبلہ کا رخ معین کرنے والے مسلمان بھی نہ ہوں، چاند، سورج، ستاروں کو دیکھ کر بھی واقف کار مسلمان رخ متعین کر سکتے ہوں اور آلات

رصدیہ کے ذریعہ قلب کو اطمینان حاصل ہو جائے تو اسی طرح رخ متعین کر کے اس کے موافق نماز ادا کرتے رہیں (۱)۔

آپ کی لکھی ہوئی تین صورتوں میں سے نقشہ نمبر: ۲ کے موافق نماز ادا کرنا بلاشبہ درست ہے، اگرچہ صفیں ٹیڑھی ہی ہونگی مگر رخ صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ ٹیڑھا پن کمرہ کی تعمیر کے لحاظ سے ہے، قبلہ کے رخ کے لحاظ سے نہیں، سو اس میں مضائقہ نہیں (۲)۔ نقشہ نمبر: ۱ اور نمبر: ۳ کی صورت میں کمرہ کے اعتبار سے تو صفیں سیدھی ہیں ٹیڑھی نہیں، لیکن قبلہ کا رخ برابر نہیں اگرچہ اتنا فرق نہیں کہ بالکل سمت قبلہ باقی نہ رہے اور نماز کو قطعاً فاسد قرار دیا جائے۔ لیکن قصداً اتنا فرق بھی نہ کیا جائے اس سے بھی بچنا چاہئے۔ رد المحتار ج: ۱، میں اس کی تفصیل مذکور ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۸۹ھ۔

(۱) ”وتعرف بالدلیل: وهو فی القرى والأصوار محاریب الصحابة والتابعین، وفی المفاوز والبحار النجوم كالقطب، وإلا فمن الأهل العالم بها“۔ (الدرالمختار)۔

”فینبغی الاعتماد فی أوقات الصلوة وفی القبلة، علی ما ذکره العلماء الثقات فی کتب المواقیت، وعلی ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها إن لم تُفدِ یقین تُفید غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن کافیة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، ۴۳۱، سعید)

(۲) ”والسادس: استقبال القبلة، فللمکی إصابة عینها ولغیره إصابة جہتها بأن یبقی شیء من سطح الوجه مسامتاً للكعبة أو لهوائها“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۲۷، ۴۲۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(۳) ”فیعلم منه أنه لو انحرف عن العین انحرافاً لاتزول منه المقابلة بالکلیة، جاز، ویؤیده ما قال فی الظہیریة: إذا تیامن أو تیاسر، تجوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التیامن أو التیاسر یكون أحد جوانبه إلى القبلة..... فعلم أن الانحراف الیسیر لا یضر، وهو الذی یبقی معه الوجه أو شیء من جوانبه مسامتاً لعین الکعبة أو لهوائها“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۸، ۴۳۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

۳۵/ درجہ شمال منحرف مسجد کا حکم

سوال [۲۳۲۲]: ہمارے یہاں ایک مسجد ہے جو خط استواء سے ۳۵/ درجہ شمال کی جانب منحرف ہے۔ معارف مدنیہ میں لکھا ہے کہ ”کعبہ سے ۲۲/ درجہ انحراف تک بلا کراہت نماز درست ہوتی ہے“ لہذا میرے خیال میں اس مسجد میں نماز بلا کراہت درست ہوگی۔ اور ہمارے یہاں ایک دوسرے صاحب ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ مسجد ۳۲/ درجہ منحرف شمار کی جائے گی اور اس میں نماز مکروہ ہوگی۔ تو حضرت والا سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ مسجد کو ۳۲/ درجہ منحرف شمار کی جائے گی یا ۱۴/ درجہ (یہاں کے عرض البلد ۲۲)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ظاہر تو یہی ہے کہ اس مسجد میں نماز مکروہ نہیں (۱) تاہم قدرے انحراف کر کے رخ بالکل سیدھا کر لیں تو خلفشار نہ رہے اور سب کو سکون حاصل ہو جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۱۳۹۹ھ۔

تعیین قبلہ میں معمولی فرق

سوال [۲۳۲۵]: گاؤں کے علاقہ میں مسجد بناتے وقت عامۃً تعین قبلہ میں کچھ نہ کچھ گڑبڑ ہوتی ہے، کیونکہ ان کے پاس قطب نما نہیں ہوتا تو کیا اس سے کچھ خرابی لازم آئے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

معمولی فرق سے نماز میں خرابی نہیں آتی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۹ھ۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”سمت قبلہ ۱۸/ ڈگری کافرق ہو تو کیا کیا جائے؟“)

(۲) ”فيعلم منه أنه لو انحرف عن العين انحرافاً، لاتزول منه المقابلة بالكلية، جاز، ويؤيده ما قال في الظهيرية: إذا تيامن أو تياسر، تجوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التيامن أو التياسر يكون أحد جوانبه إلى القبلة..... فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى معه الوجه أو شيء من جوانبه مسامتا الكعبة أو لهوائها.“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۲۸، ۲۳۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

قبلہ سے معمولی انحراف

سوال [۲۳۲۶]: ہمارے یہاں ایک مسجد ہے جس کی لمبائی ساڑھے نو گز ہے، چوڑائی پونے چار گز ہے، جس میں یہ مسجد قبلہ کے رخ سے تین ہاتھ ہٹی ہے، اتر (۱) کی طرف دیوار کو جب پچھم (۲) تین ہاتھ لی جائے تب اس کا رخ صحیح ہوگا اور جہت میں سے دکھن (۳) قبلہ سے رخ زیادہ ہٹائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

معمولی فرق سے نماز خراب نہیں ہوگی البتہ اگر بجائے مغرب کے شمال یا جنوب کا رخ ہو جائے تو نماز نہیں ہوگی (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۹۵ھ۔

سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۷]: ایک مسجد جامع ہے جو تقریباً ایک سو تیس برس کی تعمیر شدہ ہے، آج کل اس میں بوجہ تنگی نمازیوں کو سخت تکلیف ہو رہی تھی، مسجد ہذا کو بغرض توسیع و تعمیر جدید منہدم کرایا گیا، کہ پہلی بنیاد سے اسے سیدھی کرنے میں اتر کا مغربی گوشہ تین ہاتھ پچھم جانب بڑھایا گیا اور دکھن کا مشرقی گوشہ تین ہاتھ پورب (۵) ہٹایا گیا، مگر پھر بھی قطب سے کچھ فرق رہ گیا۔ کوئی صورت ایسی نہیں ہو سکتی جو قطب سے بالکل سیدھی کی جاسکے، بہت بڑا کنواں مسجد کی بنیاد میں پڑ رہا تھا۔ ایسی صورت میں مسجد ہذا میں شرعاً کوئی نقص نماز کی ادائیگی وغیرہ میں وقوع پذیر ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور قطب کو تعمیر مسجد میں شرعاً کیا حیثیت حاصل ہے، قبلہ رخ جو معتبر ہے جس کو فقہاء

(۱) ”اتر“: شمال۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”پچھم“: مغرب، وہ سمت جدھر سورج ڈوبتا ہے۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”دکھن“: جنوب کی سمت۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۲، فیروز سنز لاہور)

(۴) ”لا يجوز لأحد أداء فريضة ولا نافله إلا متوجهاً إلى القبلة ومن كان خارجاً عن

مكة، فقبلته جهة الكعبة“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة :

۶۳/۱، رشیدیہ)

(۵) ”پورب“: مشرق، سورج نکلنے کی جگہ۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

نے بین الفرقدین والجدی لکھا ہے (۱) اس کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اتنے معمولی فرق سے نماز میں نقصان نہیں آتا (۲) تاہم اگر دوبارہ تعمیر سے اصلاح نہ ہو سکی تو صفوف کے نشان صحیح طور پر مسجد میں لگا دیئے جائیں اور ان کے موافق رخ صحیح کر لیا جائے، پھر مسجد کو گرا کر از سر نو تعمیر کرنے کی ضرورت نہیں۔ سمت معلوم کرنے کی بہت سی علامات فقہاء نے لکھی ہیں، قطب بھی ایک دلیل ہے بلکہ اقوی الأدلہ ہے، اہل ہند سے قبلہ کا رخ عامۃً جانب مغرب میں ہے (۳)۔ پس اگر سردی و گرمی میں جس جگہ آفتاب غروب ہوتا ہے اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح ہو جائے گی، یعنی دونوں موسموں کے جائے غروب کے درمیان کا حصہ جہت کعبہ ہے، یہی مطلب ہے ”بین الفرقدین والجدی“ کا:

”وتعرف بالدليل وهو في القرى والأمصار محاريب الصحابة والتابعين، وفي المفاوز والبحار النجوم كالقطب“ در مختار. قال الشامي: ”هو أقوى الأدلة، وهو نجم صغير في بنات نعش الصغرى بين الفرقدين والجدى، إذا جعله الواقف خلف أذنه اليمنى كان مستقبلاً القبلة إن كان بناحية للكوفة، وبغداد، وهمدان، الخ“. رد المحتار (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”وتعرف بالدليل، وهو الذي في القرى والأمصار محاريب الصحابة والتابعين وفي المفاوز والبحار النجوم كالقطب“.

”هو أقوى الأدلة، وهو نجم صغير في بنات نعش الصغرى بين الفرقدين والجدى“.
(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۰/۱، سعيد)

(۲) (قد مضى تخريجه تحت عنوان: ”تعيين قبله في معمولي انحراف“ -)

(۳) ”فقبله أهل المشرق إلى المغرب عندنا“. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها: ۴۲۳/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۴) (الدر المحتار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۰/۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها: ۴۲۰/۱، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۹۶/۱، رشيدية)

جدید مسجد کی سمت قبلہ میں تردد

سوال [۲۳۲۸]: حاجی عبدالرشید، مستری عبدالعزیز، حاجی رفیق احمد، ماسٹر شاہد حسین، منشی اختر حسین نے ایک مشورہ ۱۹۶۹ء میں مسجد بنانے کے لئے کیا، اور کمیٹی کی تشکیل کر کے ۲۰۰۰/مرلع گرز زمین خرید کر مسجد بنانی شروع کر دی جو تھوڑے ہی دنوں میں پایہ تکمیل کو پہنچی، جس مسجد کا نام مسجد نبی کریم رکھا گیا، جو ۱۹۷۰ء میں چالو ہو گئی یعنی نماز پڑھنی شروع کر دی گئی۔

محلہ کا ایک شخص جس کا نام عبدالشکور ہے اس نے ایک شبہ ڈالا کہ مسجد کا رخ صحیح نہیں ہے جس پر مدرسہ محمودیہ سروٹ سے عالموں کو دعوت دی گئی، جس میں: ۱: مولانا نثار احمد مہتمم مدرسہ محمودیہ سروٹ۔ ۲: مفتی شکیل احمد صاحب۔ ۳: مولانا نصیب الدین صاحب۔ ۴: مولانا مہربان صاحب۔ ۵: مولانا ظریف احمد صاحب۔ ۶: قاری عابد صاحب۔ ۷: قاری محمد مصطفیٰ صاحب۔ ۸: حافظ محمد عمر صاحب۔ ۹: حافظ سلیم الدین صاحب۔ ۱۰: حاجی صغیر احمد صاحب انصاری و اُس چیئرمین میونسپل بورڈ اور بہت سے لوگ شامل تھے، کمیٹی ہذا کی موجودگی میں محلہ کی سب مسجد چیک کی پھر مسجد نبی کریم بھی چیک کی جس میں تین قطب نما تھے۔

علمائے دین نے چیک کرنے کے بعد فیصلہ دیا کہ مسجد کا رخ ٹھیک ہے کوئی خاص فرق نہیں ہے۔ ضلع مظفرنگر کی مسجد قطب نما کے پوائنٹ ۹ سے ۱۰ تک آتی ہیں سب ٹھیک ہیں اس سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور نہ مسجد کا رخ غلط ہے۔ اس کے باوجود مستری عبدالشکور ماننے کے لئے تیار نہیں ہے جبکہ موقع پر مفتی شکیل احمد اور مفتی مراد آباد موجود تھے جنہوں نے فتویٰ دیا کہ ٹھیک ہے لیکن وہ اپنی ضد پر ہے۔ کیا ۹/ پوائنٹ سے دس پوائنٹ تک مسجد کا رخ ٹھیک مانا جاتا ہے یا نہیں؟

۲..... جبکہ مندرجہ بالا مسجد کا مندرجہ بالا عالموں نے فیصلہ دیا تو مستری عبدالشکور صاحب کا نہ ماننا اور انہیں پھیلانے کا فعل کیسا ہے اور کس حد تک پہنچتا ہے۔

۳..... مندرجہ بالا عالموں کی رائے کے مطابق مستری عبدالشکور کی پیروی کرنے والا شخص شرعاً سزا کا مستحق ہے یا نہیں؟

۴..... عالموں کی رائے کے خلاف بولنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

متدین اہل علم اور اہل تجربہ نے معائنہ کیا، قطب نما سے دیکھا، دیگر مساجد سے بھی رخ کو ملایا اور اس مسجد کے رخ کو صحیح بتا کر نماز کو اس میں صحیح قرار دیا تو اس کو تسلیم کر لینا چاہیے، بلا دلیل شرعی کے انکار کا حق نہیں (۱)، اگر معمولی فرق بھی ہو تب بھی مسجد کو نہ گرایا جائے، سمت قبلہ میں توسع ہے (۲)، موسم سردی اور موسم گرمی میں جہاں جہاں سورج غروب ہوتا ہے ان دونوں جگہوں کے درمیان نماز پڑھنے سے بھی نماز ادا ہو جاتی ہے (۳) اب تفرقہ پیدا نہ کیا جائے (۴) اور جن حضرات نے دیکھ کر رخ کو صحیح بتایا ہے ان پر اعتماد کیا جائے، صحت نماز کی ذمہ داری انہوں نے لی ہے وہ خود جواب دہ ہوں گے (۵)۔

جو شخص شرعی صحیح فتوے کو تسلیم نہ کرے اس کو سزا دینے کی آج قوت نہیں ہے، اس کو نرمی اور شفقت سے فہمائش کی جائے، وہ نہ مانے تو اس کا ساتھ نہ دیا جائے (۶)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۱۴۰۱ھ۔

(۱) "فینبغی الاعتماد فی أوقات الصلوة وفي القبلة علی ما ذكره العلماء الثقات فی كتب المواقيت، وعلی ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب؛ فإنها إن لم تُفد اليقين تُفید غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية فی ذلك". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۱/۱، سعید)

(۲) "فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى الوجه أو شيء من جوانبه مسامتاً لعين الكعبة أو لهوائها". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۰/۱، سعید)

(و كذا فی مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۸۳/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) "الأول أن ينظر فی مغرب الصيف فی أطول أيامه ومغرب الشتاء فی أقصر أيامه، فليدع الثلثين فی الجانب الأيمن والثلث في الأيسر والقبلة عند ذلك، ولو لم يفعل هكذا وصلى فيما بين المغربين يجوز". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۰/۱، سعید)

(و كذا فی الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني فی فرائض الصلوة وواجباتها: ۴۲۵/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۴) قال تعالى: ﴿ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم﴾ (سورة الأنفال: ۴۶)

(۵) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أفتى بغير علم كان إثمه على من أفتاه". إلى آخر الحديث. رواه أبو داؤد". (مشكوة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثاني: ۳۵/۱، قديمي)

(۶) "قال الخطابي: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان =

قدیم مسجد کا رخ مکمل صحیح نہیں ہے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۳۲۹]: ہمارے محلہ کی ایک قدیم مسجد ہے جس پر آج تک لکڑی کی چھت تھی، اب اس پر لینٹر ڈلوانے کا پروگرام ہے، مسجد کو جب ناپا گیا تو اس کے اندر تقریباً چھ فٹ کا فرق نکلا، بالکل قبلہ رخ نہیں تھی، یہ فرق بائیں جانب ہے۔ اب اس صورت میں مسجد کو قبلہ رخ بنانے کے لئے مسجد شہید کر کے دوبارہ تعمیر کرائی جائے یا اس صورت پر باقی رکھ کر لینٹر ڈلویا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز تو اتنے فرق سے بھی ادا ہو جاتی ہے (۱) تاہم اس فرق کو نکالنے اور صفوف کا رخ صحیح کرنے کے لئے صفوف کے نشانات کو صحیح کر دینا بھی کافی ہے تاکہ ان نشانات پر نماز ادا کی جائے، تمام مسجد کو گرانے اور شہید کرنے کی ضرورت نہیں (۲) فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۴ھ۔

= الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ فیحوز فوق ذلك فإن هجرة أهل الهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“. (المراقبة شرح المشكوة، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول: ۷۵۸/۸، رشیدیہ)

(و كذا في عمدة القاری، كتاب الأدب، باب ما ينهى من التحاسد والتدابیر: ۱۳۷/۲۲، مطبع خیریہ بیروت)
(۱) ”فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى الوجه أو شيء من جوانبه مسامتاً لعین الكعبة، أو لهوائها“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۰/۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۹۵/۱، رشیدیہ)
(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۸۳/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) ”والسادس استقبال القبلة، فللمكى إصابة عينها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتاً للكعبة أو لهوائها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۲۷/۱، سعید)
۴۲۸، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۹۵/۱، ۴۹۶، رشیدیہ)

پرانی مسجد کا رخ اگر صحیح نہ ہو تو اس میں نماز ہوگی یا نہیں؟

سوال [۲۳۳۰]: ہم لوگ ساکنانِ نکماشاہِ قصبہ شیرکوٹ ایک مدت دراز سے اپنی مسجد میں نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں، مسجد بہت پرانی اور ہماری یاد سے پہلے کی ہے، فی الحال یہ بات چلی کہ مسجد کا رخ غلط ہے، بذریعہ قطب نما اس کی جانچ کی گئی تو اصل میں مسجد قطب نما کی رو سے ۲/۲ فٹ کا فرق ہے، مطلب یہ کہ مسجد کا شمالی سر ۲۱/۲ فٹ ۶/۱ انچ پچھتم کی طرف ہونا چاہئے یا پھر دکھنی سر ۲۱ فٹ مشرق کی طرف ہونا چاہئے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ ایسی مسجد میں نماز ہوگی یا کہ نہیں، اور جو نمازیں اس میں پڑھی گئی ہیں ان کا حل کیا ہے؟ بہت چھوٹی مسجد ہے جس میں صرف اندر ایک جماعت ہو سکتی ہے، آٹھ ہاتھ لمبی ہے۔ بیوا تو جروا

الجواب حامداً ومصلياً:

اب قطب نما کے ذریعہ وہاں صفوں کے نشان صحیح رخ پر لگا دیئے جائیں اور ان نشانوں کے موافق جماعت کھڑی ہو کر نماز پڑھا کرے (۱) تمام مسجد کو توڑنے کی ضرورت نہیں ہے اور وسعت بھی نہیں ہے، جو نمازیں اب تک پڑھی گئی ہیں ان کا اعادہ لازم نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۵/۹۰ھ۔

(۱) "السادس: استقبال القبلة، فللمكى إصابة عينها ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامناً للكعبة أو لهوائها"..... وتعرف بالدليل، وهو في القرى والأمصار محاريب الصحابة والتابعين، وفي المفاوز والبحار النجوم كالقطب اه"۔ (الدرالمختار)۔

"هو أقوى الأدلة وهو نجم صغير في بنات نعش الصغرى بين الفرقدين والجدى، إذا جعله الواقف خلف أذنه اليمنى كان مستقبلاً القبلة إن كان بناحية الكوفة وبغداد وهمدان"۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۲۷، ۲۳۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها: ۱/۲۲۳، ۲۲۴، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۹۵، ۲۹۶، رشيدية)

(۲) کیونکہ موجودہ انحراف اتنا نہیں ہے کہ سمت قبلہ کی حد معین سے باہر ہو: "فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى الوجه أو شيء من جوانبه مسامناً لعين الكعبة أو لهوائها"۔ (ردالمحتار، باب شروط الصلوة: ۱/۲۳۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۹۵، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

قبلہ کی طرف پیر پھیلانا

سوال [۲۳۳۱]: کیا قبلہ کی طرف پیر پھیلا کر لیٹنے میں بے ادبی ہے؟ گناہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بے ادبی، مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۳/۷/۹۲ھ۔



(۱) ”ویکره تحريماً استقبال القبلة بالفرج كما كره مؤذراً جليبه في نوم أو غيره إليها: أي عمداً؛ لأنه إساءة أدب“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: أي عمداً): أي من غير عذر، أما بالعدر أو السهو فلا، (وقوله: إساءة أدب) أفاد أن الكراهة تنزيهية. لكن قدمنا عن الرحمتي في باب الاستجاء أنه سيأتى أنه بمد الرجل إليها تردد شهادته، قال: ويقتضى التحريم، فليحرراه“۔ (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب مكروهات الصلاة، مطلب في أحكام المساجد: ۱/۲۵۵، رشيدية) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۵۹، رشيدية) (وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۱۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

الفصل الثانی فی أركان الصلوة (ارکانِ صلوة کا بیان)

جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۲۳۳۲]: امام رکوع میں تھا، ایک شخص بعد میں آیا اور جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر شریک

ہو گیا تو اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر نہیں کہی بلکہ اس طرح جھکتے ہوئے کہی ہے کہ رکوع میں تکبیر پوری ہوئی تو اس

کی نماز صحیح نہیں ہوگی، شامی: ۱/۳۰۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) فلو قال: "الله" مع الإمام "وأكبر" قبله، أو أدرك الإمام راعياً فقال: "الله" قائماً و"أكبر" راعياً لم،

يصح في الأصح، كما لو فرغ من "الله" قبل الإمام ويشترط كونه قائماً، فلو وجد الإمام

راعيًا فكبر منحنياً، إن إلى القيام أقرب يصح ولغت نية تكبير الركوع". (الدر المختار، كتاب الصلوة،

فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۲۸۰، سعيد)

"ولا يصير شارعاً بالتكبير إلا في حالة القيام أو فيما هو أقرب إليه من الركوع، هكذا في الزاھدی."

"وكذا لو أدرك الإمام في الركوع، فقال: الله أكبر، إلا أن قوله: "الله" كان في قيامه، وقوله:

"أكبر" وقع في ركوعه، لا يكون شارعاً في الصلوة". (الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الرابع في صفة

الصلوة: ۱/۲۸، رشیدیہ)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۴، مكتبه امدادیہ ملتان)

"ولو جاء إلى الإمام وهو راكع منحنى ظهره، ثم كبر، إن كان إلى القيام أقرب، يصح، وإن

كان إلى الركوع أقرب لا يصح". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۰۸، رشیدیہ)

فرض نماز کیلئے بیٹھ کر تکبیر تحریمہ کہنا

سوال [۲۳۳۳]: اگر کوئی شخص فرض نماز کی تکبیر تحریمہ بغیر عذر بیٹھ کر کہے اور فوراً کھڑا ہو جائے، آیا

اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”لوقال المصنف: فرضها التحريمة قائماً، لكان أولى؛ لأن الافتتاح لا يصح إلا في

حالة القيام، حتى لو كبر قاعداً ثم قام، لا يصير شارعاً؛ لأن القيام فرض حالة الافتتاح، الخ“.

بحر: ۱/۲۹۱ (۱)۔ عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ اس طرح شروع کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم

سوال [۲۳۳۴]: کیا عورتوں کی نماز میں قیام فرض نہیں ہے؟ مرد کی طرح اگر کوئی عورت بیٹھ کر

پڑھے بے عذر، تو اس کی نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرضیت قیام سے عورتیں مستثنیٰ نہیں بلکہ مرد و عورت کا حکم یکساں ہے (۲)، جن مسائل میں فرق ہے ان

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۰۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض

الصلوة: ۶۸/۱ رشیدیہ)

(۲) ”ومن فرائضها التي لا تصح بدونها..... ومنها: القيام في فرض وملحق به كنذر وسنة فجر في

الأصح لقادر عليه.“ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۴۳۲/۱، ۴۳۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض

الصلوة: ۶۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۰۹/۱، رشیدیہ)

کو طحاوی میں بیان کیا گیا ہے، ان میں قیام نہیں ہے (۱)۔ ترک فرض سے جس طرح مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے عورت کی بھی فاسد ہو جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

فرض نماز میں عورتوں کے لئے بھی قیام فرض ہے

سوال [۲۳۳۵]: ہمارے علاقہ میں اکثر عورتیں بیٹھ کر نماز پڑھتی ہیں، باوجود سمجھانے کے اور

باوجود کتابوں کے بتلانے کے عورتیں یقین نہیں کرتیں اور فتویٰ کی خواہاں ہوتی ہیں۔

۲..... آج تک جن عورتوں نے جانتے بوجھتے بھی بیٹھ کر نماز ادا کی ہیں، وہ ادا ہوئیں یا نہیں؟ آیا

اس کی قضاء کرنی پڑے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... فرض نماز میں قیام فرض ہے، بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے سے فرض نماز ادا نہیں ہوگی (۳)۔

(۱) ”(قوله: في خمسة وعشرين) انها ترفع يديها إلى منكبها، وتضع يديها تحت ثديها، ولا

تجافي بطنها عن فخذيها، وتضع يديها على فخذيها بحيث تبلغ الأصابع ركبتيها، وهذا بناء على ما

نقل عن الطحاوي أن الرجل يأخذ الركبة ويفرق أصابعه كما في الركوع، والمعتمد خلافه، ولا

تفتح إبطيها في السجود، وتجلس متوركة في التشهد، ولا تفرج أصابعها في الركوع، إلى

آخره“۔ (حاشية الطحاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل الشروع في الصلوة:

۲۲۳/۱، دارالمعرفة بيروت)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۵۰۳/۱، سعيد)

(۲) ”وترك ركن بلا قضاء وشرط بلا عذر“۔ (الدر المختار).

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(وقوله: وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من

ركعة وسلم قبل الإتيان بها، وإطلاق القضاء على ذلك مجاز“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب ما

يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۲۲۹/۱، سعيد)

(۳) (قد تقدم تخريجه تحت عنوان: ”عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم“۔)

۲..... وہ نمازیں ادا نہیں ہوئیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۲ھ۔

کیا سنت میں قیام فرض ہے؟

سوال [۲۳۳۶]: آپ نے میرے استفتاء میں قیام کی فرضیت کے بارے میں بتایا ہے کہ قیام فرض ہے اور جو فرض نہ ہو بلکہ فرض کے ساتھ ملحق ہو جیسے واجب اور سنت فجر میں بھی قیام فرض ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کیا یہ مسئلہ فرض اور واجب اور سنت فجر کے ساتھ مخصوص ہے یا اس میں سنت مؤکدہ بھی شامل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سنت مؤکدہ میں قیام فرض ہے، سنت فجر کے علاوہ دیگر سنن مؤکدہ میں قیام فرض نہیں:

” (ومنها القيام في فرض) وملحق به كندر وسنة فجر في الأصح (لقادر عليه)“

درمختار۔ ”(قوله: وسنة فجر في الأصح) أما على القول بوجوبها فظاهر، وأما على القول سنيتها فمراعاة القول بالوجوب. ونقل في مراقي الفلاح أن الأصح جوازها من قعود، أقول: لكن في الحلية عند الكلام على صلوة التراويح: لو صلى التراويح قاعداً بلا عذر، قيل: لا تجوز قياساً على سنة الفجر، فإن كلا منهما سنة مؤكدة، وسنة الفجر لا تجوز قاعداً من غير عذر بإجماعهم، كما هو رواية الحسن عن أبي حنيفة، كما صرح به في الخلاصه“۔ شامی:

۱/۳۹۹ نعمانیہ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۹۱ھ۔

(۱) (قد مضى تخريجه تحت عنوان: ”عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم“۔)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۵، سعید)

”ولا يجوز أن يصليها قاعداً مع القدرة على القيام، ولهذا قيل: إنها قريبة من الواجب، كذا في

التاتارخانيه ناقلاً عن النافع“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب التاسع في النوافل:

۱/۱۱۲، رشيدية) =

نماز میں قیام کی کتنی مقدار فرض ہے؟

سوال [۲۳۳۷]: ۱..... کیا قیام فرض واجب اور سنت سب نمازوں میں فرض ہے یا کچھ قید ہے؟
 ۲..... فرض پچھلی دو رکعتوں میں قیام کی فرض مقدار اور واجب کی کتنی مقدار ہے؟ بہشتی زیور میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار تک چپ کھڑا رہنے پر نماز کا درست ہونا بتایا گیا ہے (۱) جب کہ آپ نے قرأت مفروضہ کی مقدار قیام کو فرض بتلایا ہے، بحوالہ درمختار (۲)۔
 فرض کی ادائیگی سے نماز ناقص ہوتی ہے اور دوبارہ پڑھنا واجب ہے جب تک کہ واجبات کی ادائیگی نہ کرے۔ اس میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنا صرف قرأت مفروضہ کی ادائیگی ہوئی اور واجب ترک ہو گیا۔ اس مسئلہ کو صاف کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

” (ومنها القيام) في فرض وملحق به كندر أوسنة فجر في الأصح اه“۔ درمختار (۳)۔
 اس عبارت سے معلوم ہوا کہ قیام نماز فرض ہے اور جو نماز فرض نہ ہو بلکہ فرض کے ساتھ ملحق ہو جسے

= (وكذا في الحلبي الكبير، فصل في النوافل، ص: ۳۸۳، سهيل اكيديمي لاهور)

(وكذا في مراقي الفلاح مع نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان النوافل، ص: ۳۸۸، قديمي)

”يجوز النفل قاعداً مع القدرة، وقد حكى فيه إجماع العلماء، وعلى غير المعتمد يقال: إلا

سنة الفجر لما قيل بوجوبها وقوة تأكدها“۔ (مراقى الفلاح مع نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل في

صلاة النفل جالساً وفي الصلاة على الدابة وصلاة الماشي، ص: ۴۰۲ قديمي)

”وصح النفل قاعداً مع القدرة على القيام“۔ (ملتقى الأبحر، كتاب الصلوة، باب الوتر

والنوافل: ۱/۱۳۳، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان، ص: ۲۰، امدادیہ)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، بحث القيام: ۱/۴۴۳، سعید)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة، بحث القيام: ۱/۴۴۴، ۴۴۵، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الرابع، الفصل الأول في فرائض الصلاة:

واجب اور سنت فجر اس میں بھی فرض ہے۔

فرض کی تیسری اور چوتھی رکعت میں قرأت فرض نہیں بلکہ قرآۃ فاتحہ اور تیس بار سبحان اللہ اور اتنی دیر سکوت کا اختیار ہے۔ جو صورت بھی اختیار کرے گا نماز ہو جائے گی، سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، ہاں! سنت یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھے۔ پس سورۃ فاتحہ کی مقدار قیام سنت ہے اور تین تسبیح کی مقدار قیام بھی کافی ہے۔ اگر قرأت فرض ہوتی ہے تو اس کے قیام کو فرض کہا جاتا اور سورۃ فاتحہ کا پڑھنا اس موقع پر واجب ہوتا تو اتنی مقدار قیام کو واجب کہا جاتا جس کے سہو ترک سے سجدہ سہو واجب ہوتا اور عمداً ترک سے اعادہ واجب ہوتا:

”ومفروضه وواجبه ومسنونه و مندوبه بقدر القراءة فيه“۔ درمختار (۱)۔ ”(واكتفى فيما

بعد الأوليين بالفاتحة) فإنها سنة (وهو مخير بين قراءة) الفاتحة (وتسبيح ثلاثاً) وسكوت قدرها (على المذهب)“۔ درمختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

قیام، قرأت، رکوع، سجود کی فرض مقدار

سوال [۲۳۳۸]: ارکان نماز میں یہ بتلایا گیا ہے کہ کم سے کم قیام تکبیر تحریمہ تک فرض ہے، اسی طرح کم سے کم قرأت ایک آیت تک فرض ہے، اسی طرح کم سے کم رکوع ایک تسبیح پڑھنے تک اور کم سے کم سجدہ بھی ایک تسبیح ادا کرنے تک فرض ہے، لیکن توضیح طلب امر یہ ہے کہ زیادہ کی کیا حد ہے؟ اگر کوئی مصلی قیام میں دس آیت تک قراءت کرے تو وہ قیام اور قراءت پورے کے پورے فرض ہوں گے یا نہیں؟ اسی طرح اگر کوئی رکوع و سجدہ میں دس بار تسبیح کہنے تک ٹھہرے تو وہ رکوع و سجدہ پورے کے پورے فرض ہوں گے یا نہیں؟ یا کچھ فرض کچھ واجب اور کچھ سنت ہوں گے؟

درمختار میں ارکان نماز کے ایک دوسرے کے فضائل میں بتایا ہے کہ: تمام ارکان نماز میں قیام افضل ہے کیونکہ اس میں قرآن کریم پڑھا جاتا ہے اور جتنا قرآن کریم پڑھا جائے گا وہ پورا پورا فرض ہوگا چاہے، پورا قرآن کریم پڑھے (۳)۔ فتاویٰ عالمگیری اور درمختار میں قربانی کے بیان میں بتایا گیا ہے: ایک صاحب نصاب پر

(۱) (الدرالمختار، کتاب الصلوة، بحث القیام: ۴۴۲/۱، سعید)

(۲) (الدرالمختار، کتاب الصلوة: ۵۱۱/۱، سعید)

(۳) ”لو قرأ القرآن كله في الصلوة وقع فرضاً، ولو أطل الركوع والسجود فيها، وقع فرضاً اهـ، =

نیل یا اونٹ کا ساتواں حصہ فرض ہے، لیکن اگر وہ پورا نیل قربانی کی نیت سے خریدے تو قربانی کے پورے حصے اس کے لئے فرض ہو جائیں گے، جس طرح قرآن کریم کی قراءت کے متعلق کے مصلی جتنا قرآن کریم پڑھے گا سب فرض ہوگا اگرچہ پورا قرآن کریم پڑھے (۱)۔

اسی طرح درمختار میں ہے: امام محمد نے فتویٰ دیا ہے کہ سجدہ سے جب تک سر نہ اٹھایا جائے سجدہ کی تکمیل نہ ہوگی، چاہے وہ کتنی ہی دیر مسجد میں رہے، جب وہ سجدہ سے سر اٹھائے گا اس وقت سجدہ پورا ہوگا۔ اسی طرح رکوع بھی جب تک سر نہ اٹھایا جائے مکمل نہیں ہوگا، امام محمد کے یہاں سر جھکانا رکوع میں اور ٹیکنا سجدہ میں یہ رکوع اور سجدہ کی شرطیں ہیں، اسی طرح سر کا اٹھانا بھی شرط ہے۔ درمختار میں اس قول کے تحت یہ بھی بتایا کہ اگر کسی رکن میں حدث ہو جائے اور بے وضو ہو جائے تو اب وضو کر کے اگر وہ اس نماز کو پوری کرنا چاہے تو اسی رکن سے پنا کرے، اگر سجدہ میں حدث ہوئے تو سجدہ ہی سے پنا کرے کیونکہ اس نے بے وضو سجدہ سے سر اٹھایا تھا اس لئے سجدہ مکمل نہیں ہوا، چاہے وہ کتنی ہی دیر سجدہ میں رہا ہو، ایسے ہی معلوم ہوا کہ ارکان میں کم کی حد تو ہے لیکن زیادہ کی حد مصلی کا اپنے ارادے سے رکن ختم کرنا ہے (۲)۔

= ومقتضاه أنه لو أطال القيام يقع فرضاً أيضاً، فيُنَافِي هذا التقدير، وقد يجاب بأن هذا قبل إيقاعه، أما بعده فالكل فرض، كما أن القراءة قبل إيقاعها نوعت إلى فرض وواجب وسنة وبعد يكون الكل فرضاً. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۴/۱، ۴۴۵، سعيد)

(۱) ”وصح اشتراك ستة في بدنة شريت لأضحية: أي نوى وقت الشراء الاشتراك، صح استحساناً، وإلا لا“. (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”أقول: وقد منا في باب الهدى عن فتح القدير معزواً إلى الأصل والمبسوط: إذا اشترى بدنة لمتعة مثلاً، ثم اشترك فيها ستة بعد ما أوجبها لنفسه خاصة، لا يسعه؛ لأنه لما أوجبها صار الكل واجباً بعضها بإيجابٍ أشرع وبعضها بإيجابه، فإن فعل فعليه أن يتصدق بالثمن“. (رد المحتار، كتاب الأضحية: ۳۱۷/۶، سعيد)

”وكذا لو اشترك فيها ستة بعد ما أوجبها لنفسه، لم يسعه؛ لأنه أوجبها كلها لله تعالى، وإن اشرك جاز، ويضمن ستة أسباعها“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الأضحية، الباب الثامن فيما يتعلق بالشركة في الضحايا: ۳۰۴/۵، رشيدية)

(۲) ”ثم يرفع رأسه مكبراً، ويكفي فيه أدنى ما يطلق عليه اسم الرفع، كما صححه في المحيط، لتعلق الركنية بالأدنى كسائر الأركان ثم السجدة الصلواتية تتم بالرفع عند محمد، وعليه الفتوى =

ایسے شرائط کے ساتھ اگر مان ہی لیا جائے کہ قیام ایک آیت تک ہی فرض ہے اور تین آیت کی حد تک واجب، باقی قراءت اور قیام سنت ہے تو ایک شخص نے پچیس آیت پڑھنے کا قصد کیا اور دس آیت کھڑے رہ کر پڑھنے کے بعد باقی پندرہ آیت بیٹھ کر پڑھی پھر اٹھ کر رکوع کیا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اور اگر سنت قرار دیا جائے تو نماز ہو جائے گی جس میں سجدہ بھی ہیں۔ اس طرح ایک شخص کی نیت بیس آیت پڑھنے کی تھی اور وہ دس آیت پڑھنے کے بعد باقی آیت بھول گیا اور اس کے یاد آنے تک اتنی دیر تک توقف کیا کہ تاخیر رکن کی وجہ سے سجدہ عائد ہو جائے اس تاخیر کی وجہ سے اس کو سجدہ سہو کرنا پڑے گا۔ اور یہ تاخیر کون سی وجہ سے ہوگی یا کیا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قیام، قراءت، اور رکوع سجدہ فرض ہیں، ان کی جتنی مقدار بھی ادا کی جائے گی ادا ہو چکنے بعد سب کو فرض ہی کہا جائے گا، یہ تقسیم نہ ہوگی کہ ایک تسبیح یا تین تسبیح کے برابر رکن فرض ادا ہو، باقی واجب یا سنت یا نفل ہو (۱)۔ جس نماز میں قیام فرض ہے، اگر ادنیٰ مقدار فرض قیام کرنے کے بعد بقیہ طویل قراءت بحالت قعود کرے پھر کھڑے ہو کر رکوع کرے تو نماز صحیح نہیں ہوگی، اسی طرح مقدار فرض ادا کرنے کے بعد اگر بھول جائے اور تین تسبیح کی مقدار خاموش کھڑا رہے تو سجدہ سہو واجب ہوگا، یہ نہیں کہا جائے گا کہ مقدار فرض قراءت ادا کر لی تھی اب سہو تو غیر رکن میں ہوا (۲)۔

= كالتلاوية اتفاقاً مجمع“ (الدر المختار).

وفى ردالمحتار: ”(قوله: تتم بالرفع عند محمد) وعند أبي يوسف بالوضع، وثمره الخلاف فيما لو أحدث وهو ساجد فذهب وتوضاء، يعيد السجدة عند محمد، لا عند أبي يوسف ثم ظهر أن الرفع المذكور فرض مستقل عنده لا متمم للسجدة“ (كتاب الصلوة، فصل فى بيان تاليف الصلوة إلى انتهائها: ۵۰۵/۱، سعيد)

(۱) ”كما أن القراءة قبل إيقاعها نوعت إلى فرض وواجب وسنة، وبعده يكون الكل فرضاً“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۵/۱، سعيد)

(۲) ”وتأخير قيام إلى الثالثة بزيادة على التشهد بقدر ركن. وقیه: بحرف (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: وتأخير قيام) أشار إلى أن وجوب السجود ليس لخصوص الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، بل لترك الواجب، وهو تعقيب التشهد للقيام بلا فصل ۹هـ“ =

”القراءة وإن انقسمت إلى فرض وواجب وسنة، إلا أنه مهما أطال، يقع فرضاً، وكذا إذا أطال الركوع والسجود على ما هو قول الأكثر والأصح؛ لأن قوله تعالى: ﴿فأقرأوا ما تيسر من القرآن﴾ لوجوب أحد الأمرين فما فوقها مطلقاً لصدق ما تيسر على كل فرض، فمهما قرأ يكون الفرض ومعنى الأقسام المذكورة أن جعل الفرض مقدار كذا واجب، وجعله دون ذلك مكروه، وجعله فوق ذلك إلى حد كذا سنة؛ لأننا إن اعتبرنا الواجب ما بعد الآية الأولى منضمماً إليها انقلب الفرض واجباً، وإن اعتبرناه منفرداً كان الواجب بعض الفاتحة. وقالوا: الفاتحة واجب، وكذا الكلام فيما بعد الواجب إلى حد السنة - فليتأمل اهـ، كذا في شرح المنية من باب سجود السهو، ونحوه في الفتح وهو تحقيق دقيق، فاغتنم“. رد المحتار: ۱/۵۰۰ (۱)۔

اگر ابتداء میں بیس آیات قراءت کرنے کا ارادہ تھا تو محض اس ارادے سے ان بیس آیات کا پڑھنا فرض نہیں ہو گیا، جتنی مقدار پڑھی اتنی مقدار فرض ہوئی، اب اگر دس آیت کی مقدار پڑھ کر بھول گیا تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ رکن قراءت نا تمام رہا بلکہ وہ تو پورا ہو گیا (۲)، اب بھول کر خاموش کھڑے رہنے سے رکوع میں

= (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود السهو : ۸۱/۲، سعید)

(وکذا فی ملتقى الأبحر، کتاب الصلوة، باب سجود السهو : ۱۲۸/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو : ۱۲۶/۱، رشیدیہ)

”وأداء رکن أو تمکنه منه بسنة، وهو قدر ثلاث تسيحات“. (الدر المختار، کتاب الصلوة،

باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها : ۶۲۵، ۶۲۶، سعید)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی القراءة : ۵۳۶/۱، سعید)

(الحلبی الکبیر، فصل فی سجود السهو، ص: ۲۶۱ سهیل اکیدیمی لاهور)

(۲) ”كما أن القراءة قبل إيقاعها نوعت إلى فرض وواجب وسنة، وبعده يكون الكل فرضاً“.

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۴۴۵/۱، سعید)

”وقرأ المصلی لو إماماً أو منفرداً الفاتحة وقرأ بعدها وجوباً سورة أو ثلاث آیات ولو كانت الآية، أو

الآیتان تعدل ثلاث آیات قصار، انتفت کراهة التحريم، ذکره الحلبي. ولا تنتفی التزیهة إلا بالمسنون“. (تنویر

الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها : ۴۹۱/۱، ۴۹۲، سعید) =

تاخیر ہوگی جو کہ موجب سہو ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

سجدہ کے لئے بجائے زمین کے پانی ہو تو سجدہ اشارہ سے کرنے کا حکم

سوال [۲۳۳۹]: ہمارے علاقہ میں زمین برسات کے زمانہ میں ڈوب جاتی ہے اور کاشتکار آدمی

جب کام پر جاتا ہے تو صرف پانی ہی پانی ملتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ نماز کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب خشک زمین نہ ملے، پانی ہی پانی ہو سجدہ نہ کر سکے تو اشارہ سے نماز پڑھ لے یعنی سجدہ کے لئے پانی

کے کچھ قریب تک سر جھکا کر اشارہ کر لے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔

= (و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثاني في

واجبات الصلوة: ۱/۱، رشيدية)

”ومنها القراءة، وفرضها عند أبي حنيفة رحمه الله يتأدى بآية واحدة وإن كانت قصيرة، كذا

في المحيط. وفي الخلاصة: وهو الأصح، كذا في التاتارخانية“. (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة،

الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الأول في فرائض الصلوة: ۱/۶۹، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۶، سعيد)

(۱) (راجع، ص: ۵۵۰، رقم الحاشية: ۲)

(۲) ”(لا يصح على الدابة صلاة الفرائض الا لضرورة، كخوف لص على نفسه (و)

وجود مطرو (طين) في (المكان) يغيب فيه الوجه أو يلطخه ويتلف ما يبسط عليه أما مجرد ندوة فلا يبيح

ذلك، والذي لا دابة له يصلى قائماً في الطين بالإيماء“. (مراقى الفلاح على هامش حاشية الطحطاوى،

كتاب الصلاة، فصل في صلاة الفرض والواجب على الدابة، ص: ۴۰۸، قديمي)

(و كذا في رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مطلب في الصلاة على الدابة: ۲/۴۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۱۴، رشيدية)

گونگے کی نماز

سوال [۲۳۴۰]: مادرزاد گونگا بہرہ آدمی جس نے کبھی نہ کوئی بات کان سے سنی، نہ زبان سے بولی وہ نماز کس طرح پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا شخص جب کہ قراءت پر قادر نہیں تو قراءۃ اس پر فرض نہیں، باقی جن ارکان: قیام و قعود وغیرہ پر قادر ہے، ان کو سب لوگوں کی طرح ادا کرتا ہے، اگر اس کو اتنی سمجھ ہے کہ نماز فرض ہے اور پھر نماز کو بقدر طاقت ادا نہ کرے گا تو گنہ گار ہوگا:

”من فرائضها التحريمة، وهي شرط في غير جنازة على القادر“. قال الشامي: ”أما الأمي والأخرس لو افتتحا بالنية، جاز؛ لأنهما أتيا بأقصى ما في وسعهما“. شامي: ۱/۴۶۰ (۱)-
”ولا يلزم العاحز عن النطق كأخرس وأمى تحريك لسانه، وكذا في القراءة هو الصحيح“. در، ص: ۵۰۲ (۲)-

”هي فرض عين على كل مكلف“. (تنوير)- ”ثم المكلف هو المسلم البالغ العاقل ولو

(۱) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۲، سعيد)

”وفي المحيط: الأخرس والامى افتتحا بالنية أجزاءهما؛ لأنهما أتيا بأقصى ما في وسعهما“.

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۰۸، رشيدية)

”وقالوا: يكتفى من الأخرس والامى بالنية، ولا يلزمهما تحريك اللسان هو الصحيح؛ لأن

الواجب حركة بلفظ مخصوص، فإذا تعذر نفس الواجب، لا يحكم بوجوب غيره إلا بدليل“. (النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۱۹۵، مكتبة امداديه ملتان).

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۸۱، سعيد)

”وفي شرح منية المصلي: ولا يجب عليهما تحريك اللسان عندنا، وهو الصحيح“. (البحر

الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۰۸، رشيدية)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۱۹۵، مكتبة امداديه ملتان)

اننى أو عبداً“۔ شامی، ص: ۳۶۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/ شعبان/ ۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

سعید احمد غفرلہ، ۶/ شعبان/ ۵۴ھ۔

بہرے مقتدی کی نماز

سوال [۲۳۴۱]: ایک شخص بہرا ہے اور بینائی بھی کم ہے، جب وہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے تو

کبھی امام کی آواز سنائی نہ دینے کی وجہ سے سجدہ چھوٹ جاتا ہے تو آیا ان کو ایسی حالت میں امام کے ساتھ نماز پڑھنا افضل اور بہتر ہے یا تنہا؟ اور اگر رکوع یا سجدہ چھوٹ جائے تو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر رکوع یا سجدہ بالکل چھوٹ گیا تو اس کی نماز نہیں ہوئی (۲)، اگر امام کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ اس کے

بعد ادا کر لیا تو نماز ہوگی (۳)، پاس والے کے رکوع سجدہ سے احساس کر کے رکوع سجدہ کر لیا کرے۔ جماعت کی

فضیلت ایسی معذوری کی حالت میں بھی وہ حاصل کرتا ہے تو بڑے اجر کا مستحق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۷/ ۱۱/ ۹۲ھ۔

(۱) (ردالمحتار مع تنویر الأبصار، کتاب الصلوة: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل فيما یوجب قطع الصلوة وما یجیزہ وغیرہ ذلک،

ص: ۱۷۳، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب الصلوة: ۴۰۱/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”وترک رکن بلا قضاء، و شرط بلا عذر“۔ (الدرالمختار)۔ ”قوله: وترک بلا قضاء“ کما لو

ترک سجدة من رکعة وسلم قبل الإتيان بها. وإطلاق القضاء على ذلك مجازاً“۔ (ردالمحتار، کتاب

الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۶۲۹/۱، سعید)

(۳) ”واللاحق من فاتته الركعات كلها أو بعضها لكن بعد اقتدائها بعذر كغفلة وزحمة وسبق حدث

و صلوة خوف ومقیم ائتم بمسافر، و کذا بلا عذر، بأن سبق إمامه فی رکوع وسجود، فإنه یقضی رکعة،

و حکمہ کمؤتم فلا یأتی بقراءة ولا سهو، ولا یتغیر فرضه بنية إقامة، و یبدأ بقضاء ما فاتہ عکس =

ریل گاڑی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا

سوال [۲۳۴۲]: ریل گاڑی میں اگر بھیر ہو تو بیٹھ کر فرض نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کھڑے ہونے کی جگہ نہیں ہے تو بیٹھ کر پڑھ لے تاکہ قضا نہ ہو پھر جگہ ملنے پر کھڑے ہو کر اعادہ

کر لے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سجدہ میں پاؤں کی انگلی کا ٹیکنا

سوال [۲۳۴۳]: سجدہ میں پاؤں کی انگلیوں کو زمین سے لگانے نہ لگانے کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

کس مقدار تک لگانے میں فرض ادا ہوتا ہے اور کتنے میں واجب اور کس قدر لگانا سنت ہے؟ ایک مولوی صاحب

کا کہنا ہے کہ صرف اگر ایک انگلی زمین سے لگ گئی تو نماز ہو جائے گی، دوسرے مولوی صاحب یہ کہتے ہیں کہ

صرف فرض کی ادائیگی سے نماز نہیں ہوتی بلکہ واجبات کا ادا کرنا بھی ضروری ہے، اگر ترک واجب عمداً ہے تو نماز

فاسد ہوگئی اور سہواً ہے تو سجدہ سہولاً لازم ہے اور عدم ادائیگی سجدہ سہو پر اعادہ نماز واجب ہے۔ اپنے ثبوت میں

حسب ذیل کتابوں کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ پاؤں کی دس انگلیوں میں سے کسی ایک انگلی کا زمین

= المسبوق ثم يتابع إمامه إن أمكنه إدراكه، وإلا تابعه، ثم صلى ما نام فيه بلا قراءة، ثم ما سبق به بها إن

كان مسبوفاً أيضاً، ولو عكس، صح وأثم لترك الترتيب“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب

الصلوة، باب الامامة : ۱/ ۵۹۴، ۵۹۶، سعید)

(۱) ”وفى الخلاصة وفتاوى قاضیخان وغيرهما: الأسير فى يد العدو إذا منعه الكافر عن الوضوء

والصلوة، يتيمم، ويصلى بالإيماء، ثم يعيد إذا خرج كالمحبوس لأن طهار التيمم لم تظهر فى

منع وجوب الإعادة فعلم منه أن العذر إن كان من قبل الله تعالى لا تجب الإعادة، وإن كان من

قبل العبد وجبت الإعادة“۔ (البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب التيمم : ۱/ ۲۴۸، رشیدیہ)

(و كذا فى الفتاوى التاتارخانيه، كتاب الطهارة، باب التيمم، فى بيان من يجوز له التيمم ومن لا يجوز له:

۱/ ۲۴۶، إدارة القرآن والعلوم الإسلاميه كراچي)

سے لگانا سجدہ میں فرض ہے، عامہ کتب میں اس کی تصریح موجود ہے۔ درمختار، ص: ۴۱۶، میں ہے:

”ومنها السجود بجهته و قدميه، ووضع أصبع واحدة منهما شرط“ (۱)۔

نیز اس کے، ص: ۴۶۶، میں ہے:

”وفيه: أي في شرح الملتقى: يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة“ (۲)۔

غنية شرح منيه، ص: ۲۸۰ میں ہے: ”سجد ولم يضع قدميه أو إحداهما على الأرض، لا

يجوز سجوده، ولو وضع إحداهما، جاز كما لو قام على قدم واحدة“ (۳)۔

رہا ہر قدم کی تمام انگلیوں یا ہر قدم کی تین تین انگلیوں کا زمین سے لگانا تو مقتضائے دلیل اس کا وجوب

ہے۔ احادیث کثیرہ اس باب میں وارد ہیں کہ سات اعضاء پر سجدہ کرنا مامور بہ ہے: پیشانی، دونوں ہاتھ، دونوں

گھٹنے اور دونوں قدم، بلکہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اس میں جس کسی کو اس نے نہیں رکھا تو اس نے بیشک

ناقص کر دیا۔ بخاری، ص: ۱۱۲ (۴)، مسلم، ص: ۱۹۳ (۵)، ترمذی، ص: ۳۷ (۶)، ابوداؤد، ص: ۱۳۶ (۷)، نسائی،

ص: ۱۲۴ (۸)، طحاوی، ص: ۱۵۰ (۹)۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۷/۱، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعید)

(۳) (الحلبی الكبير، الخامس: السجدة، ص: ۲۸۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”أمرت أن أسجد على

سبعة أعظم: على الجبهة وأشار بيده على أنفه، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين، ولانكف الثياب

والشعر“ (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب السجود على الأنف: ۱۱۲/۱، قديمی)

(۵) (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر والثوب وعقص

الرأس في الصلوة: ۱۹۳/۱، قديمی)

(۶) (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ماجاء في السجود على سبعة أعضاء: ۶۲/۱، سعید)

(۷) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود: ۱۲۹/۱، دار الحديث، ملتان)

(۸) (سنن النسائی، كتاب الافتتاح، باب السجود على الأنف: ۱۶۵/۱، قديمی)

(۹) (شرح معانی الآثار للطحاوی، كتاب الصلوة، باب ما يبدأ بوضعه في السجود اليدين أو الركبتين:

علامہ ابن امیر الحاج رحمہ اللہ تعالیٰ تلمیذ امام ابن الہمام صاحب فتح القدر نے حلیہ شرح منیہ میں اسی بناء پر دونوں قدم رکھنے کی بابت فرمایا کہ ”اوجہ وجوب ہے“ (۱)۔ علامہ شامی نے حلیہ کے کلام کو نقل کر کے فرمایا کہ ”اسے بحر و شرنبلالیہ نے اختیار فرمایا ہے“ (۲)۔ بلکہ بعض ائمہ سے دونوں قدم رکھنے کی فرضیت مروی ہے، مثلاً قدوری (۳) اور کافی میں دونوں قدم رکھنے کو فرض فرمایا، علامہ شامی نے اسے واجب پر محمول کیا (۴)۔ نیز یہ کہ ایک پاؤں پر سجدہ کرنے سے فقہائے کرام کا حکم کراہیت فرمانا بھی ہمارے اس قول کی تائید کرتا ہے کہ دونوں قدم کارکھنا واجب ہے کہ کراہت مطلقہ سے کراہت تحریمہ مراد ہوتی ہے اور یہ وجوب کو مقتضی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بعض سبب فقہ میں سجدہ میں دونوں پیر کو زمین پر رکھے رہنا فرض لکھا ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر پیر اٹھ جائے تو ترک فرض کی وجہ سے نماز ہی باطل ہو جائے (۵)، لیکن بحر میں اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے: ”وذكر

(۱) (راجع للتخريج في الحاشية الآية)

(۲) ”هذا، وقال في الحلية: والأوجه على منوال ما سبق هو الوجوب لما سبق من الحديث اه: أى على منوال ما حققه شيخه من الاستدلال على وجوب وضع اليدين والركبتين، وتقديم أنه أعدل الأقوال، فكذا هنا، فيكون وضع القدمين كذلك، واختاره أيضاً في البحر والشرنبلالية“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تاليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۳) ”في الهداية: وأما وضع القدمين فقد ذكر القدوري أنه فرض في السجود“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تاليف الصلوة إلى إنتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۰۹/۱، مكتبة شركة علمية ملتان)

(۴) ”قلت: ويمكن حمل كل من الروایتين السابقتين عليه بحمل ما ذكره الكرخي وغيره من عدم الجواز برفعهما على عدم الحل لا عدم الصحة، وكذا نفى التمر تاشي وشيخ الإسلام فرضية وضعهما لا ينافي الوجوب. وتصريح القدوري بالفرضية يمكن تأويله، فإن الفرض قد يطلق على الواجب تأمل“۔ (رد المحتار كتاب الصلوة، فصل في بيان تاليف الصلوة إلى إنتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۵) ”من المفسدات وترك ركن بلا قضاء و شرط بلا عذر“۔ (الدر المختار)

”قوله: وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها“۔

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۹/۱، سعيد)

القدوری أن وضعهما فرض، وهو ضعيف“. بحر: ۱/۱۲۸ (۱)۔

اگر پیروں کی کوئی انگلی بھی نہ ٹھہری رہے بلکہ دونوں پیر کلیتہً اٹھ جائیں تو جائز نہیں، نماز فاسد ہو جائے

گی (۲)۔ ”وإذا وضع قدماً ورفع آخراً، جاز مع الكراهة من غير عذر، كما أفاده قاضي خان“۔

بحر: ۱/۳۱۸ (۳)۔

شیخ الاسلام کا قول یہ ہے کہ دونوں پیروں کا رکھا رہنا سنت ہے، لہذا ایک پیر کے اٹھ جانے سے کراہت

تزیہی ہوگی: ”وذهب شيخ الإسلام إلى أن وضعهما سنة، فتكون الكراهة تنزيهية“۔ (۴) لیکن ابن

نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحر میں کراہت کا تحریمی ہونا اوجہ قرار دیا ہے: ”والأوجه على منوال ما سبق هو

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، فصل في بيان تركيب أفعال الصلوة : ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) ”قبوله: ومنها السجود) وأما إذا رفع قدميه في السجود، فإنه مع رفع القدمين بالتلاعب

أشبه منه بالتعظيم والإجلال (قوله: وقدميه) وأفاد أنه لو لم يضع شيئاً من القدمين، لم

يصح السجود“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/۴۴۷، سعید)

”ولو سجد ولم يضع قدميه على الأرض، لا يجوز اه“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، كتاب الصلوة،

الفصل الأول في فرائض الصلوة : ۱/۷۰، رشیدیہ)

”وفي مختصر الكرخي: سجد ورفع أصابع رجليه عن الأرض، لا تجوز اه“۔ (الحلبی الكبير،

الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

قال المحقق ابن الهمام: ”أما افتراض وضع القدم فلأن السجود مع رفعهما بالتلاعب أشبه منه

بالتعظيم والإجلال، ويكفيه وضع إصبع واحدة. وفي الوجيز: وضع القدمين فرض، فإن وضع إحداهما

دون الأخرى، جاز ويكره اه“۔ (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/۳۰۵، مصطفى

البابی الحلبي بمصر)

”ومن شرط جواز أن لا يرفع قدميه، فإن رفعهما في حال سجوده، لا تجزيه السجدة“۔

(الجوهرة النيرة على مختصر القدوري، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/۶۳، امدادیہ ملتان)

(۳) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۴) (البحر الرائق، المصدر السابق)

الوجوب، فتكون الكراهة تحريمًا“. بحر: ۱/۳۱۸(۱)۔

وجیز میں وضع القدمین کو فرض قرار دینے کے باوجود ایک کے وضع پر کفایت کرنے کو جائز مع الکراهۃ لکھا

ہے: ”وفی الوجیز: وضع القدمین فرض، فإن وضع إحدھما دون الأخری، جاز ویکرہ“۔ فتح

القدير: ۱/۲۱۴(۲)۔

وضع القدمین کے وجوب کو واجب واعدل کہنا شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہے، امام اعظم رحمۃ اللہ

علیہ سے صراحۃً منقول نہیں بلکہ ان کے اصول کا تقاضا ہے: ”وقد روی أبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ نفسه

هذا الحدیث بطرق وألفاظ منها بسندہ إلى أبي سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: قال رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الإنسان یسجد علی سبعة أعظم: جبهته، ویدیہ، وركبتيہ، وصدور

قدمیہ“۔ فالحق أن مقتضاه ومقتضى المواظبة المذكورة الوجوب، ولا یبعد أن یقول به أبو حنیفة

رحمہ اللہ تعالیٰ“۔ فتح القدير: ۱/۲۱۳(۳)۔

واضح رہے کہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بحث وضع انف وجہہ کے ذیل میں کی ہے۔

تمر تاشی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عدم فرضیت وضع قدمین کو حق کہا ہے: ”وذكر الإمام التمر تاشی أن

الیدین والقدمین سواء فی عدم الفرضیة، وهو الذی يدل علیہ کلام شیخ الإسلام فی مبسوطه

وهو الحق“۔ عناية: ۱/۲۱۴(۴)۔

علامہ حلبی نے تمر تاشی کی اس عبارت کو نقل کر کے لکھا ہے: ”فبعید عن الحق وبضده أحق“۔

کبیری، ص: ۲۸۰ (۵)۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) (فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) (فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۴، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۴) (شرح العناية على الهداية على هامش فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۵،

مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(وكذا في الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۵) (الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

علامہ حسکفی نے شرح ملتقی میں ایک جگہ ایک ہی بات پر مجملاً قناعت کی ہے: ”فوضع إصبع واحد

من القدمین شرط“۔ سكب الأثر: ۱/ ۸۷ (۱)۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”ووضع القدم بوضع أصابعه، وإن وضع إصبعاً واحدة“۔ فتاویٰ

عالمگیری: ۱/ ۳۶ (۲)۔

کامل سجدہ توجہ ہی ادا ہوگا کہ دونوں پیروں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رہیں، لیکن اگر ایک انگلی بھی

متوجہ رہے تب بھی نفس سجدہ ادا ہو جائے گا اور سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، نہ اس نماز کا اعادہ لازم ہوگا:

”وتمام السجدة بإتيانه بالواجب فيه، ويتحقق بوضع جميع اليدين والر كبتين والقدمين

والجبهة والأنف، كما ذكره الكمال وغيره اه“۔ الطحطاوى على هامش مراقى الفلاح (۳)۔

”ومنها السجود بجهته وقدميه ووضع إصبع واحدة يعنى شرط اه“۔ در مختار۔

”وقوله: قدميه) يجب إسقاطه؛ لأن وضع إصبع واحدة منهما يكفى، كما ذكره بعده“۔

ردالمحتار: ۱/ ۳۰۰ (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

سجدہ میں پیرز مین پر ٹیکنا

سوال [۲۳۴۴]: سجدہ کی حالت میں اگر دونوں پیرز مین سے اٹھ جاویں تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سجدہ کی حالت میں پیروں کو زمین پر رکھنے کے متعلق تین روایتیں ہیں: اول یہ کہ دونوں پیرز مین پر

(۱) (سكب الأثر شرح ملتقى الأبحر، باب صفة الصلوة: ۸۷/ ۱، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(۲) (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الرابع فى صفة الصلوة، الفصل الأول فى فرائض

الصلوة: ۷۰/ ۱، رشيدية)

(۳) (مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة وأركانها، ص: ۲۳۱، قديمى)

(۴) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۷/ ۱، سعيد)

رکھنا فرض ہے، دوم یہ کہ ایک کارکھنا فرض ہے ان دونوں روایتوں کی بناء پر صورت مسئلہ میں سجدہ ادا نہ ہوگا لہذا نماز صحیح نہ ہوگی، سوم یہ کہ سنت ہے تو اس روایت کی بناء پر نماز مکروہ ہوگی:

”يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة، وإلام تجز، والناسق عنها غافلون“.

درمختار۔ قال الشامی: ۱/۵۲۱، بعد نقل العبارات: ”فصار في المسئلة ثلث روايات: الأولى فرضية وضعهما، الثانية فرضية إحدهما، والثالث عدم الفرضية، وظاهر أنه سنة“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہاتھوں، پیروں، گھٹنوں کے درمیان سجدہ میں فرق

سوال [۲۳۴۵]: حضرت مفتی صاحب زید مجدہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

جناب کا فتویٰ نمبر: ۶۲ جس کا سوال میرے عزیز القدر برادر ثانی نصیر احمد متعلم مدرسہ ہذا نے پیش کیا تھا، بالکل بحیثیت فتویٰ درست ہے، البتہ میرے دل میں جو تردد ہے اس کو عزیز المذکور نے سوال میں پیش نہیں کیا، یہاں بوجہ عدم سامان کتب معذور ہوں، اس واسطے مکرر عرض ہے کہ مطابق روایت مسلم شریف کہ وہ: ”أمرت أن أسجد على سبعة أعظم“ (۲) الحدیث ہے، یہ حدیث مقتضی فرضیت سبعة أعظم ہے، پس وضع

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان إتيان الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۹، ۵۰۰، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۴، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة - وأشار بيده على أنفه - واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولا تكف الثياب ولا الشعر“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر والثوب وعقص الرأس في الصلوة: ۱/۱۹۳، قديمي)

(وصحيح البخارى في كتاب الأذان، باب سجود على الأنف: ۱/۱۱۲، نور محمد أصح المطابع كراچي)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في السجود على سبعة أعضاء: ۱/۶۲، سعید)

(وسنن النسائي، كتاب الافتتاح، باب السجود على الأنف: ۱/۱۶۵، قديمي) =

قد میں کو سجدہ میں فرض کہنا اور وضع یدین اور رکبتین کو فرض نہ کہنا کیسا ہے، اور: ”مالا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض“ (۱) کو دلیل فرضیت وضع قد میں میں بیان کرنا خلاف منصوص ہے۔

نص میں سبعة اعظم میں کوئی فرق نہیں اور کف الثياب والشعر کو قرینہ عدم فرضیت وضع رکبتین اور وضع یدین قرار دینا اور وضع قد میں کو فرض ہی رکھنا، حالانکہ وضع قد میں ان کا معطوف علیہ ہے، اور معطوف حکم میں معطوف علیہ کے ہوتا ہے، ایسے ہی امر کو مشترک بین الواجب والندب سے تفریق درست نہیں، اور رفع رکبتین بھی اَشْبَهَ بالتلاعب ہے لیکن نفس جواز فی الصلوة میں محل نہیں۔ پس دلیل حضرت ابن ہمام بھی دل میں پوری نہیں بیٹھتی۔ ادھر امام الائمه کے نزدیک صلوة وتر فرض عملی ہے اور اس کی فرضیت بھی ایسی خبر کے ساتھ ہے ”إن الله أمرکم“ الحدیث (۲)۔ بس ”أمرت“ سے وضع قد میں کو فرض اور وضع رکبتین اور یدین کو سنت کہنا سمجھ میں نہیں آتا اور یہ امر ضروری ہے، کسی فقیہ نے اس کی ضرورت تنقیح کی ہوگی، مگر بوجہ عدم سامان کے معذور ہوں۔

محمد فاضل قاضی عفا اللہ عنہ، از: مقام وڈا کھانہ کوال، ضلع راولپنڈی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نمبر ۶۲/ میں شبہ مذکورہ تحریر نہیں تھا بلکہ صرف وضع قد میں و رفع قد میں فی السجود کا سوال تھا۔ شبہ مذکورہ کا منشاء بظاہر یہ ہے کہ آپ وضع قد میں فی السجود کی فرضیت کو حدیث ”أمرت أن أسجد“ سے ثابت سمجھ رہے ہیں، اسی پر وضع یدین اور رکبتین اور معطوف و معطوف علیہ کی بحث متفرع ہے، حالانکہ یہ خبر واحد ہے جس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی، لہذا اس حدیث سے تو کسی چیز کی بھی فرضیت ثابت نہیں، سجود کی فرضیت نص قطعی سے ثابت ہے جس کی

= (وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب أعضاء السجود : ۱۲۹/۱، دار الحدیث، ملتان)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تالیف الصلوة إلى انتهائها : ۱/۲۹۹، سعید)

(الحلبی الکبیر، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۲ سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”عن خارجة بن خرافة رضى الله تعالى عنه أنه قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال: ”إن الله أمركم بصلوة هي خير لكم من حُمُر النعم الوتر جعله الله لكم فيما بين صلوة العشاء إلى

أن يطلع الفجر“ (سنن الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء فی فضل الوتر : ۱/۱۰۳، سعید)

(سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب استحباب الوتر : ۱/۲۰۱، دار الحدیث ملتان)

حقیقت وضع الجبهة علی الارض ”پیشانی کی فرضیت“ تو یوں ہوئی (۱) اور چونکہ وضع الجبهة کے لئے وضع قدمین یا رکبتین یا یدین ضروری ہے، اس لئے ان میں سے ایک کی فرضیت ضروری ہے (۲) اور شروع سے قدمین زمین پر موجود ہیں اور نیز ہر رکن کی ادائیگی کے وقت قدمین کا زمین پر ہونا ضروری اور ظاہر ہے، اس لئے قدمین کی فرضیت وضع پر اکتفا کیا گیا (۳)۔ اور اب یدین وال رکبتین کا ثبوت خبر واحد سے ہے، لہذا ان کا وضع مسنون ہوگا (۴)۔

(۱) ”قوله: وسجد بأنفه وجبهته) وفى الشريعة: وضع بعض الوجه مما لا سُخرية فيه، فخرج الخد والذقن والصدغ الخ.

وأما فى الصحيحين مرفوعاً: ”أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة - وأشار بيده إلى أنفه - واليدين، والرکبتين، وأطراف القدمين، ولا يكف الثياب والشعر“. فلا يفيد الافتراض؛ لأنه ظنى الثبوت قطعاً، وظنى الدلالة على خلاف فيه بناءً على أن لفظ: ”أمرت“ مستعمل فى الوجوب والندب الذى هو الأعم بمعنى طلب منى ذلك، أو فى الندب، أو فى الوجوب، فقولهما بالافتراض مشكل؛ لأنه يلزمهما الزيادة على الكتاب بخبر الواحد، وهما يمنعان فى الأصول لأبى حنيفة، فلذا قال المحقق ابن الهمام: فجعل بعض المتأخرين الفتوى على الرواية الأخرى الموافقة لقولهما لم يوافقوه دراية ولا القوى من الرواية، هذا لو حمل قولهما، لا يجوز الاقتصار إلا من عذر على وجوب الجمع كان أحسن؛ إذ يرتفع الخلاف بناءً على ما حملنا الكراهة منه عليه من كراهة التحريم ولم يخرجنا عن الأصول“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۴/۱، ۵۵۵، رشيدية)

(و كذا فى فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۳/۱، ۳۰۴، مصطفى البابى الحلبي مصر)

(و كذا فى رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۲) ”وحيث تظافرت الروايات عن أئمتنا بأن وضع اليدين والرکبتين سنة، ولم ترد رواية بأنه فرض، تعين وضع القدمين أو إحداهما للفريضة ضرورة التوصل إلى وضع الجبهة“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۳) ”وفيه: يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة، وإلا لم تجز، والناس عنه غافلون“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۴) ”ويؤيده ما فى شرح المجمع لمصنفه حيث استدل على أن وضع اليدين والرکبتين سنة بأن ماهية السجدة حاصلة بوضع الوجه القدمين على الأرض الخ“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(و كذا فى العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۳/۱،

مصطفى البابى مصر)

فقہاء کے کلام میں روایات مختلف ہیں، قدوری، کرخی، بھاص نے وضع قدمین کو فرض کہا ہے، تمرتاشی، شیخ الاسلام، صاحب نہایہ نے قدمین اور یدین کو عدم فرضیت میں مساوی قرار دیا ہے، نہایہ: ۱/۱۳۱ (۱)۔ اس میں اسی روایت کو لکھا ہے: ”وہو الحق“ (۲)۔ پھر اسی میں دو صورتیں ہیں: ایک وجوب دوسری سنت، (۳) اور بوجہ ”أن السجود لا يتوقف تحققه على وضع القدمين، فيكون افتراض وضعهما زيادة الكتاب، اه“۔ شامی: ۱/۵۲۱ (۴)۔

لیکن حاکمی نے شرح ملتقی، ص: ۹۸، میں لکھا ہے: ”وما نقله في الدرر عن العناية من أن عدم الفرضية هو الحق، فبعيد عن الحق، وبضده أحق“ (۵)۔

حلبی نے شرح منیہ، ص: ۲۸۰، میں اس کی وجہ لکھی ہے: ”إذ لا زواية تساعده، والدراية تنفيه على مامر من أن مالا يتوسل إلى الفرض إلا به، فهو فرض، وحيث توأطأت الروايات وتظافرت عن ائمتنا أن وضع الركبتين سنة، ولم تُروَ رواية قط بأنه فرض، وكذا وضع اليدين تعين وضع

(۱) ”وكذا في الهداية، وأما وضع القدمين فقد ذكر القدوري أنه فرض في السجود اه، فإذا سجد ورفع أصابع رجليه، لا يجوز، كذا ذكره الكرخي والجصاص. ولو وضع إحداهما جاز، قال قاضيخان ويكره. ذكر الإمام التمرتاشي أن اليدين والقدمين سواء في عدم الفرضية، وهو الذي يدل عليه كلام شيخ الإسلام في مبسوطه“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(وكذا في العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۵/۱، مصطفى البابی بمصر)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۳) ”فصار في المسألة ثلاث روايات: فريضة وضعهما، الثانية: فريضة إحداهما، الثالثة: عدم الفرضية. وظاهره أنه سنة، قال في البحر: وذهب شيخ الاسلام إلى أن وضعهما سنة، فتكون الكراهة تنزيهية“۔

(ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۴) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۵) (سكب الأنهر شرح ملتقى الأبحر، باب صفة الصلوة: ۹۸/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

القدمین أو إحداهما للفرضية ضرورة، ولم يُرو عنهم رواية، فكيف والروایات فيه متوافرة أيضاً على ما لا يخفى على المتتبع، والله الموفق“ (۱)۔

رفع رکتین اشبه بالتلاعب ہونے کا اشکال شامی نے بھی نقل کیا ہے (۲) لیکن حقیقت یہ ہے کہ شیخ ابن ہمام نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ علت کے درجہ میں نہیں بلکہ حکمت کے درجہ میں ہے لہذا طرد و عکس ضروری نہیں۔ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلمیذ علامہ حلبی نے یدین اور رکتین اور قد میں کی فرضیت کی کوئی روایت ائمہ مذاہب سے ثابت نہیں، اس لئے لامحالہ قد میں کی فرضیت تو سل الی الفرض کی حیثیت سے مانی جائے گی (۳)۔

صاحب بحر نے قدوری کے قول کو ضعیف قرار دیا ہے (۴) لیکن شرح الجمع، کفایہ، شرح فیض وغیرہ میں قدوری کے قول ہی کو ترجیح دی ہے اور اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے (۵)، علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سب کچھ نقل کرنے

(۱) (الحلبی الكبير، الخامس من الفرائض السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”وأما إذا رفع قدميه في السجود، فإنه مع رفع القدمين بالتلاعب أشبه منه بالتعظيم والإجلال اهـ“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۴۴۷/۱، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۳۰۵/۱، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) ”إذ لا رواية تساعد، والدراية تُنفية على ما مر من أن ما لا يتوصل إلى الفرض إلا به فهو فرض، وحيث تواطأت الروايات وتظافرت عن أئمتنا أن وضع الركتين سنة ولم ترد رواية قط بأنه فرض، وكذا وضع اليدين، تعين وضع القدمين أو إحداهما للفرضية ضرورة، ولم يُرو عنهم رواية، فكيف والروايات فيه متوافرة أيضاً على ما لا يخفى على المتتبع، والله الموفق“ (الحلبی الكبير الخامس من الفرائض السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيذمي لاهور)

(۴) ”وذكر القدوري أن وضعهما فرض، وهو ضعيف“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۵۶/۱، رشيديه)

(۵) ”ويؤيده ما في شرح المجمع لمصنفه حيث استدل على أن وضع اليدين والرکتين سنة بأن ماهية السجدة حاصلة بوضع الوجه والقدمين على الأرض الخ“

وكذا ما في الكفاية عن الزاهدي من أن ظاهر الرواية ما ذكر في مختصر الكرخي وبه جزم في السراج فقال: لو رفعهما في حال سجوده لا يجزيه، ولو رفع إحداهما جاز، وقال في الفيض: وبه يفتى“

(رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها : ۴۹۹/۱، سعيد)

کے بعد لکھا ہے:

”والحاصل أن المشهور في كتب مذهبه اعتماد الفرضية، والأرجح من حيث الدليل والقواعد عدم الفرضية، ولذا قال في العناية والدر: إنه الحق، ثم الأوجه حمل عدم الفرضية على الوجوب، والله أعلم.“ شامی: ۱/۲۲۲ (۱)۔

یہ سب کچھ کلام قدیم کے متعلق ہے، یدین اور رکبتین میں بھی فقہاء کی تین روایتیں ہیں: فرض، وجوب، سنت، عامۃ الفقہاء قول ثالث کو ترجیح دیتے ہیں (۲)، لیکن شیخ ابن ہمام نے وجوب کو اختیار کیا ہے اور فقیہ ابواللیث سمرقندی نے فرض کو ترجیح دی ہے (۳)۔ علامہ شامی کی رائے یہ ہے کہ شیخ ابن ہمام کا قول راجح ہے کیونکہ خبر واحد سے جس میں امر کا صیغہ ہو وجوب ثابت ہوتا ہے، فرض عملی وجوب کو کہتے ہیں چنانچہ اخبار احاد سے وجوب ثابت ہو جاتا ہے (۴)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۰، سعید)

(۲) ”وأما الیدان والرکبتان فظاهر الروایة عدم افتراض وضعهما، قال فی التجنیس والخلصة: وعلیه فتویٰ مشایخنا، وفی منیة المصلی: لیس بواجب عندنا، واختار الفقیہ أبو اللیث الافتراض وصححه فی العیون ولا دلیل علیہ؛ لأن القطعی إنما أفاد وضع بعض الوجه علی الأرض دون الیدین والرکبتین، والظنی المتقدم لا یفید، لکن مقتضاه ومقتضى المواظبة الوجوب، وقد اختاره المحقق فی فتح القدير، وهو إن شاء الله أعدل الأقوال لموافقة الأصول وإن صرح كثير من مشایخنا بالسنية، ومنهم صاحب الهدایة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۴، ۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) ”ومختار الفقیہ أبو اللیث علی ما أسلفناه عنه فی أوائل باب الأنجاس من أن المصلی إذا لم یضع رکبته علی الأرض، لا یجزئه، وأنه رد رواية عدم وجوب طهارة مکان الرکبتین فی الصلوة، فهو یشیر إلى الافتراض، وما اخترته من الوجوب ولزوم الإثم بالترك مع الإجزاء كترك الفاتحة أعدل إن شاء الله تعالی“۔ (فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۴) ”وقال فی الحلیة: والأوجه علی سوال ما سبق هو الوجوب لما سبق من الحدیث اه: أى علی سوال ما حققه شیخه من الاستدلال علی وجوب وضع الیدین والرکبتین، وتقدم أنه أعدل الأقوال، فكذا =

امام اعظم سے وتر کے متعلق تین روایتیں ہیں: فرض، واجب، سنت (۱) ان میں ترمذی نے تطبیق دی

ہے: ”وہو فرض عملاً، واجب اعتقاداً، وسنة ثبوتاً، بهذا وفق بين الروايات الخ“ (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم وا حکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ربیع الثانی/۶۷ھ۔

کیا ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں؟

سوال [۲۳۴۶]: کیا دوسرا سجدہ واجب ہے؟ اگر امام کا ایک سجدہ چھوٹا تو سجدہ سہواً واجب ہوگا، نیز

مقتدی کا ایک سجدہ چھوٹا یعنی امام سجدہ سے کھڑے ہو کر مثلاً امام سورۃ پڑھنے لگا یا مقتدی کا رکوع چھوٹا جب تک امام سجدہ ثانیہ میں پہنچا تو اب مقتدی کیا کرے؟

= هنا، فيكون وضع القدمين كذلك، واختاره أيضاً في البحر والشرنبلالية“۔ (رد المحتار، كتاب

الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة الى انتهائها : ۴۹۹/۱، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۵۶/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن أبي حنيفة رضى الله عنه في الوتر ثلاث روايات: في رواية فريضة، وفي رواية سنة مؤكدة،

وفي رواية واجب، وهي آخر أقواله، وهو الصحيح، كذا في محيط السرخسى“۔ (الفتاوى العالمكيريّة،

كتاب الصلوة، الباب الثامن في صلوة الوتر : ۱۱۰/۱، رشیدیہ)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۲۹۰/۱، امدادیه ملتان)

(۲) (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر : ۳/۲، سعید)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۴۲۱/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(وكذا في ملتقى الأبحر متن مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۱۲۸/۱، دار إحياء التراث

العربی بیروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں، ایک بھی ترک ہو جائے گا تو نماز صحیح نہیں ہوگی (۱)، سجدہ سہو کا فی نہیں ہوگا (۲)۔ جس مقتدی سے شرکت کے بعد رکوع چھوٹ گیا تو وہ رکوع کرنے کے بعد سجدہ میں امام کے ساتھ

(۱) ”السجود الثانی فرض کالأول بإجماع الأمة، کذا فی للزاهدی“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة،

الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة : ۷۰/۱، رشیدیہ)

”والمراد من السجود السجدتان فأصله ثابت بالكتاب والسنة والإجماع، وكونه مثنى فی كل

ركعة بالسنة والإجماع، وهو أمرٌ تعبدی لم یعقل له معنى على قول أكثر مشايخنا تحقیقاً للابتلاء“.

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۱۱/۱، رشیدیہ)

(وكذا فی ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۴۳۷/۱، سعید)

”من المفسدات ترك ركن بلا قضاء و شرط بلا عذر“۔ (الدر المختار).

”قوله: وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها“.

(ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها : ۶۲۹/۱، سعید)

(۲) ”وفى الولو الجية: الأصل فى هذا أن المتروك ثلاثة أنواع: فرض، وسنة، و واجب، وفى الأول

إن أمكنه التدارك بالقضاء يقضى، وإلا فسدت صلاته، وفى الثانى لا تفسد؛ لأن قيامها بأركانها وقد

وُجدت، ولا يجبر بسجدة السهو، وفى الثالث إن ترك ساهياً يجبر بسجدة السهو، وإن ترك

عامداً، لا، كذا فى التتارخانية“۔ (الفتاوى العالمکیریة، كتاب الصلوة، باب سجود السهو :

۱۲۶/۱، رشیدیہ)

(وكذا فى الفتاوى التتارخانية، كتاب الصلوة، باب سجود السهو، فى بيان ما يجب به سجود السهو

وما لا يجب : ۷۱۴/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

”قوله. بترك واجب) احترز بالواجب عن السنة كالثناء والتعوذ ونحوهما عن

الفرض“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب سجود السهو : ۸۰/۲، سعید)

جا ملے، جس سجدہ میں بھی شریک ہو جائے گا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۹/۹۱ھ۔



(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم: ”إذا جئتم إلى الصلوة ونحن سُجود، فاسجدوا ولا تعدّوه شيئاً، ومن أدرك ركعةً فقد أدرك الصلوة“. رواه أبو داود.“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب ما علی المأموم من المتابعة وحکم المسبوق: ۱۰۲/۱، قدیمی)

”بخلاف ما لو أدركه في القيام ولم يركع معه يصير مدرکاً، فيكون لاحقاً، فيأتي بما قبل الفراغ“. (الدر المختار)..

”قوله: فيأتي بما قبل الفراغ المراد أنه يأتي بما قبل متابعة الإمام فيما بعدها، حتى لو تابع الإمام، ثم أتى بعد فراغ إمامه بما فاته، صح، وأثم لترك واجب الترتيب“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب إدارك الفريضة: ۶۱، ۶۰/۲، سعيد)

”وأما اللاحق فالواجب عليه الترتيب بعكس المسبوق، وعند زفر الترتيب فرض عليه، فإذا أدرك بعض صلاة الإمام فنام، فعليه أن يصلي أولاً مانام فيه بلا قراءة، ثم يتابع الإمام، فلو تابعه أولاً، ثم صلى مانام فيه بعد سلام الإمام، جاز عندنا، وأثم لتركه الواجب، وعند زفر: لا تصح صلاته“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۶۳/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الباب العاشر في إدارك الفريضة: ۱۲۰/۱، رشيدية)

الفصل الثالث فی واجبات الصلوة

(واجبات نماز کا بیان)

تعديل ارکان کی مقدار

سوال [۲۳۴۷]: ہمارے امام صاحب رکوع سے قومہ میں پہونچتے پہونچتے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ لیتے ہیں اور پھر فوراً ”اللہ اکبر“ کہہ کر سجدے میں چلے جاتے ہیں، تعديل ارکان واجب ہے، کیا اس سے تعديل ارکان ادا ہوتا ہے اور نماز فاسد نہیں ہوتی ہے؟ مقتدیوں کو تحمید اس وقت کہنا چاہئے جب امام پورا ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ چکے اور امام صاحب قومہ میں مقتدیوں کو تحمید کا ایک لفظ بھی کہنے کا موقع نہیں دیتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب وہ رکوع سے سیدھے کھڑے ہو جاتے ہیں کہ تمام اعضاء معتدل ہو جائیں تو قومہ ادا ہو جاتا ہے اس سے فساد نماز کا حکم نہ ہوگا، کچھ قدر قلیل وقفہ کر لیا کریں جس میں مقتدی ”ربنا لك الحمد“ پڑھ لیں تو بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

(۱) ”و تعديل الأركان: أي تسكين الجوارح قدر تسبيحة في الركوع والسجود، وكذا في الرفع منهما

على ما اختاره الكمال“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۶۴، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۲۲، رشيدية)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثاني في واجبات

الصلوة: ۱/۷۱، رشيدية)

واجبات نماز

سوال [۲۳۳۸]: (الف) نماز کے واجبات کیا کیا ہیں؟

(ب) تکبیر قنوت یعنی ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھوں کو کانوں کی لوتک اٹھانا دعائے قنوت پڑھنے کے

واسطے کیا یہ واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

(الف، ب) ”ولها واجبات وهي: قراءة فاتحة الكتاب، وضمت سورة، وتعيين القراءة في

الأولين، وتقديم الفاتحة على السورة، ورعاية الترتيب فيما يتكرر، وتعديل الأركان، والقعود

الأول، وتشهد۔ ان، ولفظ السلام وقنوت الوتر، وكذا تكبير قنوته، اه“۔ در مختار (۱)۔

اس عبارت میں واجبات کی بھی کافی تعداد آگئی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وتر میں قنوت کے لئے تکبیر کہنا

بھی واجب ہے لیکن رفع یدین واجب نہیں صرف سنت ہے: ”ولا يسن رفع يديه إلا في تكبيرة افتتاح

وقنوت و عيد، الخ“۔ در مختار (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۵۶، ۳۶۹ سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، فصل في بيان الوجبات الأصلية في الصلوة: ۱/۶۸۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۷۴، ۲۷۸، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۱۰، ۵۲۶، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۷، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن

الصلوة وآدابها وكيفيةها: ۱/۷۳، رشیدیہ)

”وفي الكافي: ولا يرفع يديه في شيء من تكبيرات الصلوة سوى تكبيرة الافتتاح. وفي

المبسوط: ولنا أن الآثار لما اختلفت في فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: يتحاكم

وهو الحديث المشهور أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا ترفع الأيدي إلا في سبع مواطن:

عند افتتاح الصلوة، وفي العيدين، والقنوت في الوتر“۔ و ذكر أربعة في كتاب المناسك“۔ (المبسوط،

كتاب الصلوة، باب كيفية الدخول في الصلوة: ۱/۸۱، ۹۳، غفاريہ کوئٹہ)

واجبات نماز کتنے ہیں؟

سوال [۲۳۴۹]: نماز کے واجبات کتنے ہیں اور سجدہ میں پیر کی تین انگلیاں لگانا واجب ہے یا

نہیں؟ ”وجه أصابعه نحو القبلة“ (۱) کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

علامہ ابوالإخلاص حسن الوفاؤی الشرنبلالی نے واجبات نماز کی تعداد اٹھارہ تحریر کی ہے؛ چنانچہ وہ تحریر

فرماتے ہیں: ”فصل فی واجبات الصلوة، وهو ثمانية عشر شيئاً: قراءة الفاتحة، وضم سورة

أو ثلاث آيات فی ركعتين غير متعين من الفرض وفي جميع ركعات الوتر والنفل، وتعيين القراءة

فی الأولین. وتقديم الفاتحة على السورة، وضم الأنف للجهة فی السجود، والإتيان بالسجدة

الثانية فی كل ركعة قبل الانتقال لغيرها، والاطمينان فی الأركان، والقعود الأول، وقراءة

التشهد فيه فی الصحيح، وقراءته فی الجلوس الأخير، والقيام إلى الثالثة من غير تراخ بعد

التشهد، ولفظ السلام دون عليكم، وقنوت الوتر، وتكبيرات العیدین، وتعين التكبير لافتتاح كل

صلوة لا العیدین خاصة، وتكبيرة الركوع فی ثانیة العیدین وجهر الإمام بقراءة الفجر وأولى

العشائین ولو قضاءً أو الجمعة والعیدین والترایح والوتر فی رمضان، والإسراف فی الظهر والعصر

وفيما بعد أولى العشائین ونفل النهار، والمنفرد مخيّر فيما يجهر كمتنفل بالليل، اهـ.“ (متن

نور الإيضاح على هامش الطحطاوى، ص: ۱۵۱ (۲)۔

(۱) ”ويكون موجه أصابعه نحوه لقبلته“. (مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل

فی كيفية الترتيب، ص: ۲۸۳، قديمی)

(۲) (نور الإيضاح متن مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل فی بيان واجبات الصلاة، ص: ۲۳۶، ۲۵۴، قديمی)

(وكذا فی الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۵۶، ۴۶۹، سعيد)

(وكذا فی البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۱۰، ۵۲۶، رشيدیه)

(وكذا فی تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۷۳، ۲۷۸، دار الكتب

العلمية بيروت)

عبارتِ مسئلہ کا مطلب یہ ہے کہ حالتِ سجدہ میں پیروں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ رکھے۔ یہ بات درجہ و وجوب میں نہیں کہ پیروں کی سب انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رہیں، ایک انگلی بھی زمین پر رہے گی تب بھی سجدہ ادا ہو جائے گا، جیسا کہ اس متن کی شرح کرتے ہوئے علامہ طحاوی نے لکھا ہے:

”و لا بد من وضع إحدى القدمين، ووضع القدم بوضع أصابعه، و يكفي وضع إصبع

واحدة كذا في السيد، اهـ.“ طحاوی: ص: ۱۶۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۹۵ھ۔

سنن میں تعددِ اولیٰ فرض ہے یا واجب؟

سوال [۲۳۵۰]: ۱..... سنتِ مؤکدہ وغیر مؤکدہ و نوافل کی چار رکعت میں درمیان کا تعدد فرض ہے یا نہیں؟

۲..... اگر چار رکعت سنتِ ظہر یا سنتِ جمعہ کی نیت کرے اور دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو بعد میں دو

رکعت پڑھے یا چار رکعت؟ نیز دو یا چار کا پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

۳..... اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو ابتداءً دو رکعت واجب ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اس میں فقہاء کے دو قول ہیں، بعض فرضیت کے قائل ہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ جب تیسری

رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو تعدد فرض واجب ہو گیا (۲)۔

(۱) (طحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیة الترتیب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

”وفیه يفترض وضع أصابع القدم و لو واحدة نحو القبلة، و إلا لم تجز.“ (الدر المختار، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائها: ۱/۲۹۹، سعید کراچی)

”ویکفیه وضع أصبع واحدة، فلو لم يضع الأصابع أصلاً و وضع ظهر القدم منه، لا يجوز؛ لأن

وضع القدم بوضع الأصبع.“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) ”والقعود الأول ولو فی النفل فی الأصح، و کذا ترک الزیادة فیہ علی التشهد و أراد بالأول

غیر الأخير.“ (الدر المختار). و فی رد المحتار: ”(قوله: و لو فی النفل)؛ لأنه و إن کان کل شفع منه

صلاة علی حدة حتی افترضت القراءة فی جمیعہ، لكن القعدة إنما فرضت للخروج من الصلوة، فإذا قام

إلی الثالثة تبين أن ما قبلها لم يكن أو ان الخروج من الصلوة فلم تبق فريضة. =

۲..... چار پڑھے اور ان کا پڑھنا سنت ہے واجب نہیں (۱)۔

۳..... نہیں (۲)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم، صحیح: عبداللطیف، مفتی مظاہر علوم، ۲۲/۲۱/۵۹ھ۔

امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے قبل کھڑا ہو جائے

سوال [۲۳۵۱]: ایک شخص ہیں جو بہت دھیرے (آہستہ) پڑھتے ہیں جس کی وجہ سے وہ

= (قولہ: علی الأصح) خلافاً لمحمد فی افتراضہ عن قعدة کل شفع نفل، (قولہ: و أراد بالأول غیر الأخير) لیشمل ما إذا صلی ألف رکعة من النفل بتسلیمة واحدة، فإن ما عدا القعود الأخير واجب، و مفہومہ فریضة کل قعود أخیر فی أی صلاة كانت. (ردالمختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۶۵/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۲۴/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و سن مؤکداً أربع قبل الظهر و أربع قبل الجمعة و أربع بعدھا بتسلیمة، فلو بتسلیمتین لم تنب عن السنة، و لذا لو نذرھا لا یخرج بتسلیمتین، و بعکسہ یخرج.“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱۲/۲، ۱۳، سعید)

”و عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه علیہ السلام قال: ”من کان منکم مصلياً بعد الجمعة فلیصل أربعاً“. رواہ مسلم. و الأربع بتسلیمة واحدة عندنا حتی لو صلاھا بتسلیمتین لا یعتد عن السنة.“ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۴۲۸/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۸۹، قدیمی)
(۲) ”قولہ: أو بقیام الثالثة): أی و قد أدى الشفع الأول صحیحاً، فإذا أفسد الثاني لزمه قضاؤه فقط، و لا یسرى إلى الأول؛ لأن کل شفع صلاة علی حدة.“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲۹/۲، سعید)

”و من ثمة صرحوا بأنه لو نوى أربعاً، لا یجب علیہ بتحریمتها سوى الرکعتین فی المشهور عن أصحابنا، و أن القيام إلى الثالثة بمنزلة تحریمة مبتدأة حتی إن فساد الشفع الثاني لا یوجب فساد الشفع الأول.“ (ردالمختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۵۹/۱، سعید)

”التحيات“ بھی نہیں پڑھنے پاتے کہ امام کھڑے ہو جاتے ہیں اور ان کو اکثر ایسا ہی ہوتا ہے تو اب وہ کیا کریں امام کے ساتھ کھڑے ہو جائیں یا التحیات کو پورا کریں؟

(بدرالدین بنارس)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ ”التحيات“ پوری کر کے امام کو تیسری رکعت کے قیام میں پاسکتے ہیں تو ”التحيات“ پوری کر لیں ورنہ بغیر پوری کئے کھڑے ہو کر امام کے ساتھ قیام میں شریک ہو جائیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) ”بخلاف سلامه أو قيامه لثالثة قبل تمام المؤتم تشهد، فإنه لا يتابعه بل يتمه لوجوبه. ثم رأيت المختار عندي أنه يتم التشهد، وإن لم يفعل أجزاءه“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۳۹۶، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فيما يفعله المقتدى بعد فراغ امامه، ص: ۳۱۰، قديمي)

الفصل الرابع فی سنن الصلوة

(نماز کی سنتوں کا بیان)

حالتِ قیام میں کھڑے ہونے کی کیفیت

سوال [۲۳۵۲]: نمازی کو حالتِ قیام میں سیدھا کھڑا ہونا چاہئے، یا آگے کی طرف سر جھکا کر کھڑا ہونا چاہئے؟ اگر سر جھکانے کا حکم ہے تو کتنی مقدار جھکائے؟ ایک عالم صاحب حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ حالتِ قیام میں آگے کی طرف سر اتنا جھکانا چاہئے کہ سر قدم کے محاذ سے آٹھ انگلیوں کی مقدار آگے بڑھ جائے، کمر سے جھکانا شروع کرتے ہیں اور سر آٹھ انگلیوں کی مقدار قدم سے بڑھاتے ہیں۔ یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کا حوالہ دیا جائے کہ مولانا گنگوہیؒ نے کس کتاب میں لکھا ہے، ان کی عبارت نقل کی جائے تب اس میں غور کیا جاسکے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۰ھ۔

قدین کے درمیان فاصلہ

سوال [۲۳۵۳]: حالت نماز میں پہلی رکعت میں دونوں پیروں کے درمیان فاصلہ چھ انگل تھا اور

دوسری رکعت میں وہ فاصلہ چار انگل رہ گیا، تو اس صورت میں نماز میں تو کوئی خرابی لازم نہیں آتی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کوئی خرابی نہیں مگر چار انگل کا فصل مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۹۰ھ۔

(۱) "وينبغي أن يكون بينهما مقدار أربع أصابع اليد؛ لأنه أقرب إلى الخشوع". (رد المحتار، كتاب الصلوة، =

ابتداء نماز میں ”إِنِّي وَجْهت“ پڑھنا

سوال [۲۳۵۴]: ابتداء نماز میں: (إِنِّي وَجْهت وَجْهِي لِلذی فطر السموات والأرض حنیفاً و ما أنا من المشرکین) کو مطلقاً پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ یا فرض و سنت و نوافل کی کوئی تخصیص ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تکبیر تحریمہ کے بعد صرف ”سبحانک اللہم الخ“ پڑھے، ”إِنِّي وَجْهت الخ“ نہ پڑھے، نہ فرض میں نہ سنت و نفل میں۔ نیت سے پہلے مضاآقہ نہیں، نیت کے بعد تکبیر تحریمہ سے پہلے بھی نہ پڑھے۔ ہکذا یستفاد من البحر الرائق، ص: ۳۶۰، (۱)، والزیلعی: ۱/۱۱۱ (۲)، و شرح المنیة الکبیری، ص: ۲۹۶ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= باب صفة الصلوة: ۴۴۴/۱، سعید

(و کذا فی السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۱۱/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها و کیفیتها: ۷۳/۱، رشیدیہ)

(۱) ”وأشار المصنف إلى أنه لا يزيد على الاستفتاح فلا يأتي بدعاء التوجه وهو ”وجهت وجهي“ لا قبل الشروع ولا بعده، هو الصحيح المعتمد.“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۴۱/۱، رشیدیہ)

(۲) ”(وقوله: مستفتحاً) هو حال من الواضع: أي يضع قائلاً: سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا إله غیرک، و لا یزید علیہ فی الفرض و لنا ماروی عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أنها قالت: كان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا افتتح الصلوة قال: ”سبحانک اللہم“..... رواه الجماعة. وهو مذهب أبي بكر الصديق و عمرو ابن مسعود و جمهور التابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم فيكون حجة عليهما.“ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۹/۱، ۲۹۰، دارالتکب العلمیة بیروت)

(۳) ”(وعندهما) يقول لتوجه إن شاء (قبل الافتتاح یعنی قبل النية ولا يقول بعد النية) قبل التكبير =

تکبیرِ اولیٰ کے لئے دوسری مسجد میں جانا

سوال [۲۳۵۵]: زید ایک مدرسہ میں پڑھتا ہے، مدرسہ کی مسجد میں اس نے وضو کیا، جماعت کھڑی ہو چکی تھی اور کچھ نماز ہو چکی تھی کہ وہ وضو سے فارغ ہو کر کسی قریب کی مسجد میں اس لئے جاتا ہے کہ وہاں تکبیرِ اولیٰ کا ثواب بھی مل جائے گا، یہ اس کے لئے جائز ہے یا نہیں، کیا حکم ہے؟ ”خروج عن المسجد قبل أن یصلی“ مکر وہ تحریمی ہے اور علت یا حکمت ہے تہمت یا مخالفتِ امام۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ تہمت حکمت ہے (کہ جس کے ساتھ حکم وجوداً یا عدماً دائر نہیں ہوتا) یا یہ علت ہے؟ (کہ جس کے ساتھ حکم وجوداً یا عدماً دائر ہوتا ہے) زید کہتا ہے کہ اگر میں ایسا کروں تو کوئی تہمت نہیں لگائے گا بلکہ سب جانتے ہیں کہ یہ فلاں مسجد میں نماز باجماعت ادا کرے گا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فتاویٰ رشیدیہ جلد ایک، ص: ۲۸ میں ہے: ”جماعت کو چھوڑ کے دوسری مسجد میں کہ پوری نماز امام کے ساتھ ملے ہرگز نہ جاوے کہ اعراضِ جماعتِ مسلمین سے ظاہر ہے اور دوسری جگہ نماز کا ملنا محتمل ہے اور اس مسجد کا حق تلف ہوتا ہے اور صورتِ تہمت و اعراض ہے، یہ علتِ حقیقیہ نہیں کہ طرد و عکس لازم ہو بلکہ یہ امارات ہیں، نیز جب کہ ”خروج عن المسجد بعد النداء“ کی مخالفت پر نص موجود ہے“ (۱)۔

”ثم قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه: أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا كنتم في المسجد فنودي بالصلوة، فلا يخرج أحدكم حتى يصلی اهـ“۔ أوجز: ۱۳۳/۲ (۲)۔

= (بالإجماع) وهو الصحيح لئلا يكون فاصلاً بين النية والتكبير إذ الأولى فيها اقترانها به“ (الحلبی الكبير، صفة الصلوة، ص: ۳۰۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۴۸۸/۱، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۸/۱، امدادیہ ملتان)

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، امامت اور جماعت کا بیان، امام کو قعدہ میں پا کر دوسری مسجد میں نماز کے لئے جانا، ص: ۲۹۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۲) (أوجز المسالك شرح مؤطا مالک، القنوت فی الصبح، لا ینخرج أحد من المسجد ولا یرید

الرجوع الخ: ۱۳۳/۲، المكتبة الیحيوية سهارنفور (الهند) =

پھر زید کا تکمیل کو علت قرار دے کر خروج کرنا تعلیل فی مقابلة النص ہے، ایسی تعلیل جس سے بطلان نص لازم آئے درست نہیں (۱) اور جن کو فقہاء نے مستثنیٰ کیا ہے ان کے استثناء پر دلائل موجود ہیں حتیٰ کہ اگر امام مسجد آخر ہو اور اس کی غیبت سے تفریق ناس نہ ہو تو اس کو بھی خروج سے منع کیا گیا ہے:

”قال الشرنبلالی: وكره خروجه من مسجد أذن فيه حتى يصلى إلا إذا كان يقيم جماعة أخرى كإمام ومؤذن لمسجد آخر اهـ.“ (قوله: كإمام) قيده في الكبير و شرح السير وغيرهما بإمام تتفرق الناس بغيبته أنه لو لم يكن بهذه المثابة لا يخرج، والظاهر أن المؤذن إذا كان من يقوم مقامه عند غيبته يكره له الخروج أيضاً اهـ.“ طحطاوی، ص: ۲۴۹ (۲). وقد بقي الخبايا في الزوايا- فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، مدرسہ جامع العلوم کانیپور۔

تکبیر اولیٰ کا ثواب کب تک حاصل ہوتا ہے؟

سوال [۲۳۵۶]: کسے اگر در رکوع رکعت اولیٰ بجماعت شریک باشد، اورا ثواب

تکبیر اولیٰ حاصل شود یا نہ؟ و ثواب تکبیر اولیٰ تا کدام وقت از رکعت اولیٰ باقی ماند؟

- = (وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الأذان : ۵۰/۱، سعید)
”وعن أبي الشعثاء قال: كنا مع أبي هريرة رضي الله تعالى عنه في المسجد فخرج رجل حين أذن المؤذن، فقال أبو هريرة: أما هذا فقد عصى أبا القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم.“ (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب الخروج عن المسجد بعد الأذان : ۷۹/۱، دار الحديث ملتان)
(وسنن النسائي، كتاب الأذان، باب التشديد في الخروج من المسجد بعد الأذان : ۱۱۱/۱، قديمي)
(۱) ”والقياس بمقابلة المنقول مردود“. (تبين الحقائق، كتاب الطهارة، بحث فقهة مصل بالغ : ۵۵/۱، دار الكتب العلمية بيروت)
(۲) (حاشية الطحطاوی على مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة : ۴۵۷/۱، قديمي)
(وكذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب إدراك الفريضة : ۵۴/۲، سعید)
(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب إدراك الفريضة : ۳۰۹/۱، ۳۱۰، امداديه ملتان)
(وكذا في فتح القدير : كتاب الصلوة، باب إدراك الفريضة : ۴۷۴/۱، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

الجواب حامداً ومصلياً:

بر قول صحیح حاصل شود هر که رکعت اولی نہ یافت، ثواب تکبیر تحریمہ نہ یافت، ودریں مسئلہ اقوال دیگر نیز ذکر کرده شدہ، قول صحیح ہمیں است کہ تحریر نمودیم (۱) کذا فی الطحطاوی علی المراقی الفلاح ۱۴۹ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
صحیح: عبد اللطیف، ۱۲/ربیع الثانی/۵۶ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

تکبیر اولی کا ثواب کب تک ہے؟

سوال [۲۳۵۷]: تکبیر تحریمہ میں شامل ہونے کی حد کیا ہے؟ پہلی رکعت کے رکوع سے پہلے پہلے آ کر شامل ہو جائے تو تکبیر تحریمہ کی فضیلت ملے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مذکورہ مسئلہ درمختار میں ہے۔ تکبیر اولی میں شامل ہونے کی حد میں اختلاف ہے، مگر صحیح قول یہی ہے کہ جس نے پہلی رکعت پالی اس کو تکبیر اولی کی بھی فضیلت حاصل ہوگی:

”أما فضيلة تكبيرة الافتتاح، فتكلموا في وقت إدراكها، والصحيح: من أدرك الركعة“

(۱) ترجمہ: سوال: کوئی شخص اگر پہلی رکعت کے رکوع میں جماعت میں شریک ہوا، اس کو تکبیر اولی کا ثواب حاصل ہوگا یا نہیں؟ اور تکبیر اولی کا ثواب پہلی رکعت کے کس وقت تک باقی رہتا ہے؟

جواب: صحیح قول کے مطابق حاصل ہو جائے گا جسے پہلی رکعت نہیں ملی اس کو تکبیر تحریمہ کا ثواب بھی نہیں ملا اس مسئلے میں دوسرے اقوال بھی ذکر کئے گئے ہیں، مگر قول صحیح یہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔

(۲) ”وقيل: إلى الركعة الأولى، وهو الصحيح كما في المضمرة“ . (حاشية الطحطاوی علی مراقی

الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سننها، ص: ۲۵۸، قدیمی)

”وقيل: بإدراك الركعة الأولى، وهذا أوسع، وهو الصحيح اهـ“ . (ردالمحتار، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۲۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیر یہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفتہ الصلوة، الفصل الأول فی

فرائض الصلوة: ۱/۴۹، رشیدیہ)

الأولى، فقد أدرك فضيلة تكبيرة الأولى، كذا في الحصر في باب أبي يوسف. عالمگیری مطبوعه كانپور: ۱/۳۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تحریمہ کے بعد ہاتھ کس وقت باندھے؟

سوال [۲۳۵۸]: نیت باندھنے کے بعد دونوں ہاتھ چھوڑ دینا مکروہ ہے یا حرام؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خلاف سنت ہے حرام نہیں، ظاہر روایت میں تو یہ ہے کہ تکبیر کہتے ہی فوراً ہاتھ باندھنا سنت ہے، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے نوادر کی ایک روایت میں ہے کہ ثناء تک چھوڑے رکھے، ثناء سے فارغ ہو کر ہاتھ باندھ لے:

”ووضع يمينه على يساره كما فرغ من التكبير بلا إرسال في الأصح اهـ“۔ در

مختار (۲)۔ ”وهو ظاهر الرواية، وروى عن محمد في النوادر أنه يرسلهما حالة الثناء، فإذا فرغ

منه يضع اهـ“۔ رد المحتار: ۱/۵۰۸ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم، ۵/۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطيف، صحیح: سعید احمد غفر له، ۷/۱/۵۷ھ۔

(۱) (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الأول في فرائض

الصلوة: ۱/۶۹، رشیدیہ)

(و کذا في الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۲۶، سعید)

(و کذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، کتاب الصلوة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۵۸، قدیمی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۸۶، سعید)

(۳) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۸۷، سعید)

(و کذا في العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۷،

مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(و کذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة بيان أن وضع اليدين =

تکبیر تحریمہ کے وقت کان کی لو کو چھونا

سوال [۲۳۵۹]: ایک صاحب نے مجھ سے اعتراض کیا کہ کان کی لو مس کر کے نیت نہیں باندھئے، نماز نہیں ہوتی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ نیت باندھنے میں ہاتھ کی ہتھیلی کا کان تک یا کان کی لو تک اٹھانا فرض ہے یا سنت یا واجب، کیا ہے؟ اگر کسی نے سینے تک ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھ لی تو نماز ہوگئی یا نہیں یا مکروہ ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تکبیر افتتاح کے وقت کانوں کی لو مس کرنا نہ فرض ہے نہ واجب ہے نہ حرام ہے، مس کرنے سے اور مس نہ کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اس سے معلوم ہو گیا کہ مس کی کیا حیثیت ہے کرے تب بھی مضائقہ نہیں نہ کرے تب بھی حرج نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

بوقت تحریمہ مس اذنین

سوال [۲۳۶۰]: شرح وقایہ میں حاشیہ کے اوپر مولانا عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے: ”وہو لیس

= تحت السرة: ۱۵۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۹/۱، دارالکتب العلمیة، بیروت)
(و کذا فی حاشیة لإمام الشیخ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۹/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۱) ”وإذا أراد الشروع في الصلاة كبر ورفع يديه ماساً بإبهاميه شحمتي أذنيه، هو المراد بالمحاذاة؛ لأنها لا تتيقن إلا بذلك. واعتمد ابن الهمام التوفيق بأنه عند محاذاة اليدين للمنكبين من الرسغ تحصل المحاذاة للأذنين بالإبهامين، وهو صريح رواية أبي داؤد، وقال في شرح مسلم: إنه المشهور من مذهب الجماهير“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۲۸۳، ۲۷۹/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الثالث فی سنن الصلاة: ۷۳، ۷۲/۱، ماجدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الدخول: ۱۰۹/۱، إمدادیہ ملتان)

بسنة مستقلة، فإنه لا دليل عليه في رواية“ (۱)۔ لہذا اگر کسی شخص نے رفع یدین کے وقت میں مس اذنین کیا تو خلاف سنت ہوگا؟ اور بغیر مس کے سنت ہے۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ نیز مس اذنین کے وقت اکثر لوگوں کی ہتھیلی قبلہ رخ نہیں ہوتی تو یہ خلاف سنت ہوگا یا نہیں اور بغیر مس کے بھی ہتھیلی قبلہ رخ نہ ہوئی تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عبارت منقولہ فی السؤال کے متصلاً بعدیہ عبارت بھی ہے: ”ولعل من استحبه إنما استحبه للمحاذاة دفعا للوسوسة“ (۲)۔ حاصل یہ ہے کہ اصل سنت (رفع یدین) کی مقدار و تحدید کی تحقیق کے لئے مس ہے، پس یہ سنت کی ادائیگی میں معین ہے معارض نہیں۔ ہتھیلی کا قبلہ رخ ہونا مستحب ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم

نماز میں عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنا

سوال [۲۳۶۱]: عورتوں کے سینہ پر ہاتھ باندھنے کی کیا حدیث اور کس کتاب میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نیل ۷۸/۲ میں ہے: ”عن وائل بن حُجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صليت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فوضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری علی صدرہ“۔ شرح ترمذی ابی طیب، ص: ۱۷۷ (۴)۔ ”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ تحت سرۃ“۔ إعلاء السنن: ۱۴۸/۲ (۵)۔

(۱) (عمدة الرعاية في شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۳۳، سعید)

(۲) (راجع الحاشية السابقة)

(۳) ”ورفع یدہ ما ساء یا بہامیہ شحمتی اذنیہ هو المراد بالمحاذاة؛ لأنها لا تتيقن إلا بذلك و يستقبل بكفيه القبلة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۴۸۲، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، بيان صفة الصلوة، ص: ۳۰۰، سهيل اكيذمي لاهور)

(۴) (نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، أبواب الصلوة، باب ما جاء في وضع

اليمن على الشمال: ۲/۲۰۴، توزيع دار الباز عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

(۵) (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب وضع اليدين تحت السرّة و كيفية الوضع: ۲/۱۷۰، إدارة

سینے پر ہاتھ رکھنے کی بھی حدیث ہے اور ناف کے نیچے رکھنے کی بھی حدیث ہے، حنفیہ نے اول کو عورتوں کے لئے اور ثانی کو مردوں کے لئے مانا ہے کیونکہ دوسری حدیث کے لئے حدیث قولی بھی موجود ہے، نیز آثار سے بھی مؤید ہیں (۱)۔ پہلے حدیث کے عورتوں کے لئے ہونے کی وجہ بھی بیان کی ہے: ”لأنه أستر لها“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

بندہ عبد الرحمن، یکم/صفر/۵۲ھ۔

(۱) ”حدثنا وكيع عن ربيع عن أبي معشر عن إبراهيم قال: يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة“. رواه ابن شيبه“. ”عن أبي جحيفة أن علياً رضي الله تعالى عنه قال: السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة“. رواه أبو داؤد“.

”عن سيار أبي الحكم عن أبي وائل قال: قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه: ”أخذ الألف على الألف في الصلوة تحت السرة“۔ رواه أبو داؤد“۔ (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب وضع اليدين تحت السرة و كيفية الوضع: ۱۶۶/۲، ۱۶۷، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی سنن أبي داؤد مع بذل المعهود، كتاب الصلوة، باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلوة: ۲۳/۲، مكتبه إمداديه ملتان)

(۲) ”وعند الشافعي محله ما فوق السرة تحت الصدر، واستدل له النووي بما في صحيح ابن خزيمة عن وائل بن حجر رضي الله تعالى عنه قال: صليت مع رسول الله فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره. ولا يخفى أنه لا يطابق المدعى..... ويمكن أن يقال في توجيه المذهب: إن الثابت من السنة وضع اليمين على الشمال ولم يثبت حديث يُوجب تعيين المحل الذي يكون فيه الوضع من البدن إلا حديث وائل المذكور، وهو مع كونه واقعة حال لا عموم لها يحتمل أن يكون لبيان الجواز، فيحال في ذلك كما قاله في فتح القدير على المعهود من وضعها حال قصد التعظيم في القيام، والمعهود في الشاهد منه أن يكون ذلك تحت السرة، فقلنا به في هذه الحالة في حق الرجال بخلاف المرأة، فإنها تضع على صدرها؛ لأنه أستر لها، فيكون في حقها أولى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۲۸/۱، ۵۲۹، رشيدية)

(و کذا فی إعلاء السنن، باب وضع اليدين تحت السرة و كيفية الوضع: ۱۶۷/۲، إدارة القرآن کراچی) =

ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۶۲]: ہمارے گاؤں میں شیعہ طبقہ کے لوگ بھی رہتے ہیں اور وہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں اور ہم لوگ مسلکِ حنفی کے ہیں اور وہ لوگ ہم لوگوں کو شیعہ مذہب کی تلقین کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حدیث اور قرآن میں کہیں نہیں لکھا کہ نیت باندھ کر نماز پڑھو، نہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنے کا، لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کا جواب مرحمت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قرآن کریم میں صاف صاف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اطاعت کا حکم ہے: ﴿وما اتاكم الرسول فخذوه﴾ الخ (۱)۔

اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی حالتِ قیام میں ہاتھ باندھ کر نماز پڑھی ہے اور دوسروں کو بھی اس کی ہدایت فرمائی ہے:

”عن قبيصة بن وهب عن ربيعة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یؤمنا فیأخذ شماله بيمينه“. رواه الترمذی وابن ماجه“(۲)۔

”عن سهل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان الناس یؤمرون أن یضع الرجل الید الیمنی علی ذراعہ الیسری فی الصلوة“. رواه البخاری“(۳)۔

= ”ووضع بيمينه علی يساره تحت سرتہ، و تضع المرأة والخنثی الكف علی الكف تحت ثديها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۴۸۶/۱، ۴۸۷، سعید)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما اتاكم الرسول فخذوه و ما نهكم عنه فانتهوا﴾۔ (سورة الحشر: ۷)

”أی مہما امرکم بہ فافعلوه، و مہما نہاکم عنہ فاجتنبوہ، فإنہ إنما یأمر بخیر، و إنما ینہی عن شر“۔ (ابن کثیر: ۴/۴۳۱، مکتبہ دار الفیحاء، دمشق)

(۲) (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة: ۵۹/۱، سعید)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصلوة، أبواب إقامة الصلاة والسنة فیها، باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة، ص: ۵۹، میر محمد کتب خانہ)

(۳) (صحیح البخاری، كتاب الأذان، باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوة: ۱۰۲/۱، قدیمی)

یہ دونوں حدیثیں مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۵ و ۷۶ پر موجود ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۹۰ھ۔

نماز میں ارسال یدین

سوال [۲۳۶۳]: مسلک مالکی میں کیا ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں، یہ کس حدیث پر عمل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حافظ ابن حجر نے فتح الباری، باب وضع اليمين على اليسرى في الصلوة: ۱۸۶/۲ میں امام مالک کی تین روایتیں نقل کی ہیں: اول جمہور کے موافق ہے یعنی وہی تر جمعة الباب ہے (۲)، ثانی ارسال ہے، ثالث فرض اور نفل میں تفصیل ہے یعنی نفل میں وضع اور فرض میں ارسال ہے جیسا کہ اوجز المسالك شرح موطا امام مالک: ۱/۲۱۷ میں مذکور ہے (۳)۔

”قال ابن عبد البر: لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف، وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين، وهو الذي ذكره مالك في الموطأ، ولم يحك ابن المنذر وغيره عن مالك، وروى ابن القاسم عن مالك الإرسال، وصار إليه أكثر أصحابه، وعنه التفرقة بين الفريضة والنافلة، ومنهم من كره الإرسال، ونقل ابن حاجب أن ذلك حيث

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۷۵/۱، ۷۶، قديمی)

”ووضع الرجل يمينه على يساره تحت سرتة آخذاً رُسغها بخصره وإبهامه، هو المختار. وتضع المرأة والخنثى الكف على الكف تحت ثديها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۲۸۶/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة و آدابها: ۷۳/۱، رشيدية)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۸/۱، رشيدية)

(۲) (باب وضع اليمين على اليسرى في الصلاة: ۲۸۵/۲، قديمی)

(۳) ”والثاني يضع في النافلة دون الفريضة، وهو رواية عنه“۔ (أوجز المسالك شرح الموطأ، وضع

اليدین: ۲۱۷/۱، مكتبة يحيويه سهار نفور)

يمسك معتمداً لقصد الراحة اهـ“۔ فتح (۱)۔

اس عبارت سے حسب تصریح ابن عبدالبریہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ترجمۃ الباب کے خلاف منقول نہیں، لیکن سعایہ میں طبرانی کے حوالہ سے ایک روایت نقل کی ہے:

”من حدیث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان إذا دخل فی الصلوة، رفع یدیه حیال أذنیہ، فإذا کبر أرسلهما، اهـ“ (۲)۔

اور ایک حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر یعنی عمل نقل کیا ہے پھر ان دونوں کا جواب دیکر لکھا ہے:

”ومن ههنا قال بعض المحققين: إن الإرسال لا يثبت من طريق: لا صحيح و لا ضعيف، و لمولانا على القارى المكى رسالة حقق فيها ثبوت الوضع و زيف الإرسال، اهـ“۔ سعایہ: ۱۵۶/۲ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۵/۶/۹۵ھ
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

زیرناف ہاتھ باندھنے کو غلط کہنے والے کا جواب

سوال [۲۳۶۲]: حالت نماز میں زیرناف ہاتھ باندھنا غلط ہے اور سینہ پر ہاتھ باندھنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ نے زیرناف ہاتھ باندھنے کو غلط بتایا ہے، اس کی کیا دلیل ہے؟ ظاہر ہے کہ آپ نے اپنی طرف سے تو یہ حکم لگایا نہیں ہوگا، کہیں سے اجتہاد تو کیا نہیں ہوگا، دین کے مسئلہ میں رائے کو دخل دیا نہیں ہوگا، ضرور آپ کے پاس اس بات کی حدیث ہوگی اور وہ قوی ہوگی، ضعیف پر تو عمل کرتے نہ ہوں گے۔ اب اس مسئلے سے متعلق پوری حدیث سند اور حوالہ کے ساتھ تحریر فرمادیں کیونکہ بغیر دلیل اور بغیر حدیث کے اس قسم کی باتیں کرنا کوئی اچھا

(۱) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب وضع الیمنى علی اليسرى فی الصلاة: ۲۸۵/۲، قدیمی)

(۲) (السعایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۵۵/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (السعایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۵۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

کام نہیں ہے بلکہ گمراہی پھیلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہم کو سب کو گمراہ ہونے اور گمراہ کرنے سے بچائے اور ہادی عالم رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال کے اتباع کی توفیق دے اور دین کی سمجھ عطا فرمائے۔ آمین! فقط۔ والسلام۔

آملہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

ہاتھ سینہ پر باندھنا

سوال [۲۳۶۵]: سینہ پر ہاتھ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مرد کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے اور عورت کو سینہ پر اگر مرد نے سینہ پر، ہاتھ باندھ کر نماز پڑھی تب بھی نماز ہو جائے گی، مگر تارک سنت ہوا (۱)۔

”ووضع يمينه على يساره تحت سرته مستفتحاً لما روينا، وهو سنة القيام“۔ زيلعي،

ص: ۱۱۱ (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ/۵۴ھ۔

نماز شروع کرتے وقت ”بسم اللہ“

سوال [۲۳۶۶]: جب کوئی مصلیٰ پر نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم ہے یا

(۱) ”ترك السنة لا يوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً غير مستخف، وقالوا: الإساءة أدون من الكراهة“۔ (الدر المختار)۔

وفى رد المحتار: ”قوله: عامداً غير مستخف“ فلو غير عامد فلا إساءة أيضاً، بل تندب

إعادة الصلوة“۔ (كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۴/۱، سعید)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۰/۱، امداديه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۲۷/۱، رشيديه)

(۲) (تبين الحقائق للزيلعي، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۹/۱، دارالكتب العلمية، بيروت)

(و كذا تقدم تخريجه تحت عنوان: ”نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنا“۔)

نہیں اور اگر حکم ہے تو کتب نماز میں درج کیوں نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کھڑے ہونے کے وقت بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم نہیں بلکہ الحمد شریف شروع کرنے کے وقت حکم

ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ثناء کی حیثیت

سوال [۲۳۶۷]: ثناء ہر نماز میں ایک حیثیت رکھتی ہے یا سنت و نفل میں دوسری اور فرض نماز میں کوئی اور؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فرض، سنت، وتر، نفل، غرض ہر نماز میں پہلی رکعت میں ثناء پڑھی جائے گی، سب میں حیثیت ایک ہی

ہے: ”وثنی کل مصل الخ“۔ نور الإيضاح (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۵ھ۔

(۱) ”وفی ذکر تسمية بعد التعموذ إشارة إلى محلها، فلو سمي قبل التعموذ أعادها بعده لعدم وقوعها في

محلها، ولو نسيها حتى فرغ من الفاتحة، لا يسمي لأجل فوات محلها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة،

باب صفة الصلوة: ۵۳۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی ردالمحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۴۹۰/۱، سعید)

(۲) (نور الإيضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیت ترتیب، ص: ۲۸۱، قدیمی)

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا استفتح

الصلوة قال: ”سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک“۔ (سنن

أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب من رأى الاستفتاح بسبحانک: ۱۱۳/۱، دارالحدیث ملتان)

”وقد تقدم أنه سنة لرواية الجماعة أنه كان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول إذا افتتح الصلوة،

أطلقه فأفاد أنه يأتي به كل مصل إماماً كان أو مأموماً أو منفرداً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة

الصلوة: ۵۳۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها و

کیفیتها: ۷۳/۱، رشیدیہ)

ثناء پڑھنے کا وقت

سوال [۲۳۶۸]: زید امامت کے لئے کھڑا ہوا اور ”قد قامت الصلوة“ پر نیت باندھ لی، مقتدی اور مکبر حضرات نے بعد تمام اقامت فوراً نیت باندھی، لیکن امام کے سورۃ فاتحہ شروع کرنے کی وجہ سے ثناء نہیں پڑھ سکے، یہ زید کی عادت ہے کہ ثناء پڑھنے کی مہلت نہیں دیتا۔ بعد نماز عمر نے اعتراض کیا کہ اے زید امام! ہم تمام مقتدی مکبر کب ثناء پڑھیں؟ زید جواب دیتا ہے کہ ثناء نہ پڑھی جائے تو کوئی بات نہیں، اگر ثناء پڑھنا ہو تو ”قد قامت الصلوة“ پر فوراً میرے ہمراہ نیت باندھو اور ثناء پڑھو، اور ثناء کی ذمہ داری میرے اوپر نہیں ہے۔ عمر سوال کرتا ہے زید سے کہ مقتدیوں کو اقامت کا جواب بھی دینا ہوتا ہے، زید کہتا ہے کہ اقامت کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ عمر زید سے کہتا ہے کہ اگر ہم لوگ ”قد قامت الصلوة“ پر نیت باندھ لیں اور لیکن بکر کب نیت باندھے اور کب ثناء پڑھے؟ تو زید کہتا ہے کہ زیادہ بولو نہیں ورنہ پلک کر چڑھ بیٹھوں گا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”و شروع الإمام في الصلوة مذ قيل: قد قامت الصلوة، ولو آخر حتى أتمها لا بأس به إجماعاً، وهو قول الثانی والثالثة، وهو أعدل المذاهب، كما في شرح المجمع لمصنفه. وفي القهستاني معزياً للخلاصة: أنه الأصح اهـ.“ در مختار۔ ”(قوله: وهو) التأخر المفهوم من قوله: آخر (قوله: انه الأصح)؛ لأن فيه محافظةً على فضيلة متابعة المؤذن وإعانة له على الشروع مع الإمام اهـ.“ ردالمحتار: ۱/۳۳۲ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام کے لئے مناسب یہ ہے کہ اقامت ختم ہونے پر نماز شروع کرے تاکہ مکبر امام کی متابعت بروقت کر لے۔ امام کو جواب کا وہ طریقہ نہیں اختیار کرنا چاہئے جو سوال میں مذکور ہے، ثناء پڑھنا سنت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۹۳ھ۔

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۹/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۱/۱، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۳/۱، مكتبة امداديه ملتان)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”ثناء کی حیثیت“۔

سری نماز میں ثناء کا حکم

سوال [۲۳۶۹]: سری نماز میں مقتدی کو پہلی رکعت میں رکوع سے تھوڑی دیر پہلے آ کر ملنے تک

ثناء پڑھنے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مقتدی کے لئے ثناء کا پڑھنا

سوال [۲۳۷۰]: امام قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کو ثناء پڑھنا کیسا ہے؟ اسی طرح سری نماز میں

جب یہ یقین ہو کہ امام قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کا ثناء پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جہری نماز میں امام کے قرأت شروع کرنے کے بعد مقتدی ثناء نہ پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”أدرک الإمام فی القيام، یشنی ما لم یبدأ بالقراءة، وقیل: فی المخافتة یشنی، ولو أدرکہ راکعاً أو

ساجداً، إن أكبر رأیہ أنه یدرکہ، أتى به“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة:

۲۸۸/۱، ۲۸۹، سعید)

(و کذا فی منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۸/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی حاشیة العلامة الشلیبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۲۸۹/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) ”وقرأ سبحانک اللہم تارکاً مقتصراً علیہ إلا إذا شرع الإمام فی القراءة سواء کان مسبوفاً أو

مدرکاً، و سواء کان إمامه یجهر بالقراءة أو لا، فإنه لا یأتی به“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی

بیان تألیف الصلوة: ۲۸۸/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة العلامة الشلیبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۲۸۹/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۸/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

نماز شروع ہونے کے بعد مقتدی آیا وہ ثناء کب پڑھے؟

سوال [۲۳۷۱]: امام نے جہری نماز میں قرأت شروع کر دی اس کے بعد زید نماز میں آکر ملا تو وہ

اب ثناء کب پڑھے؟

غلام رسول حاجی اسماعیل، ترکیسر ضلع سورت۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر سورت شروع کر دی ہے تو زید ثناء نہ پڑھے (۱)، اگر فاتحہ شروع کی ہے اور امام کے سکتات اور آیات

کے وقف کے وقت پڑھ سکتا ہے تو پڑھے ورنہ نہ پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۴/۳/۶۴ھ۔

ثناء کے آخر میں ”ک“ پر زبر ہے یا جزم؟

سوال [۲۳۷۲]: نماز میں جو ثنا پڑھتے ہیں ثنا کے آخر میں ”و لا إله غيرك“ پڑھنا چاہئے یا

”غيرك“ پڑھا جائے؟ کتاب اور سنت کی روشنی میں مطلع فرماویں۔

(۱) ”ثم اعلم أن الثناء يأتي به كل مصل، فالمقتدى يأتي به مالم يشرع الإمام في القراءة مطلقاً الخ“.

(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۵۹، قديمي)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: : ۱/۳۸۸، ۳۸۹، سعيد)

(وكذا في منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: : ۱/۵۲۰، رشيدية)

(وكذا في حاشية الإمام الشيخ الشلبى على تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۱/۲۸۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”وقال بعضهم: يأتي بالثناء عند سكتات الإمام كلمة كلمة، وعن الفقيه أبى جعفر الهندوانى: إذا

أدرك الإمام فى الفاتحة يثنى بالاتفاق“.(الحلبى الكبير، صفة الصلوة، ص: ۳۰۴، سهيل اكيڈمى

لاهور)

(وكذا فى مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل فى كيفية ترتيب، ص: ۲۸۲، قديمي)

الجواب حامداً ومصلياً:

ثناء کے بعد اگر ”أعوذ“ پڑھنا ہو تو ”غیرك“ کاف کے زبر کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں، اگر ”کاف“ پر سانس ختم کرنا ہو تو ”کاف“ کو ساکن کر دیں۔ اگر ثناء کے بعد ”أعوذ“ نہ پڑھنا ہو جیسا کہ مقتدی کا حال ہوتا ہے تو ”کاف“ کو ساکن کر دیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

فاتحہ سے پہلے ”بسم اللہ“

سوال [۲۳۷۳]: کیا جب بھی سورہ فاتحہ پڑھی جائے گی اس سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز میں جب بھی سورہ فاتحہ پڑھی جائے اس سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھنا سنت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۲/۹۰ھ۔

سورہ فاتحہ اور سورہ کے درمیان تسمیہ کا حکم

سوال [۲۳۷۴]: سورہ فاتحہ کے بعد درمیانی سورہ کے تسمیہ پڑھنا کیسا ہے اگر پڑھ لیا جائے تو حنفیہ

(۱) ”کما تعوذ سمي سرّاً في أول كل ركعة ولو جهرياً“. (الدر المختار).

”و ذکر فی المحيط : المختار قول محمد ، وهو أن يسمي قبل الفاتحة وقبل كل سورة في

كل ركعة“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۲۹۰، سعيد)

”(وقوله : في كل ركعة): أي في ابتداء كل ركعة، فلا تسن التسمية بين الفاتحة والسورة

مطلقاً عندهما ، وقال محمد: تسن إذا خافت، لا إن جهر“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة ، باب صفة

الصلوة: ۱/۵۴۵، رشيدية)

”(قوله: و سمي سرّاً) حال من الضمير في سمي مسارراً في ابتداء كل ركعة سريةً كانت أو

جهرياً“. (النهر الفائق ، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/۲۱۰، إمداديه ملتان)

کے نزدیک کیا ہوگا؟ جہراً و سرّاً بھی تشریح کر دیں گے اس کے متعلق صاحب درمختار لکھتے ہیں:

”لاتسن بين الفاتحة والسورة مطلقاً ولو سرية ولا تكبره اتفاقاً“۔ باب صفة الصلوة (۱)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

رد المحتار: ۱/۴۵۷ (۲) اور شرح مراقی الفلاح میں تصحیح اور فتویٰ مذکور ہے (۳) نیز بحر میں مذکور ہے

ملاحظہ فرمائیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدرالمختار، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۰/۱، سعيد)

(۲) (قوله: لا تسن بين الفاتحة والسورة مطلقاً) ثم إن هذا قولهما و صححه في البدائع وقال محمد: تسن إن خافت لا إن جهر..... اهـ“۔ (الدرالمختار). ”(قوله: ولا تكبره) ولهذا صرح في الذخيرة والمجتبى بأنه إن سمي بين الفاتحة والسورة المقروءة سرّاً أو جهرّاً كان حسناً عند أبي حنيفة، و رجحه المحقق ابن الهمام وتلميذه الحلبي لشبهة الاختلاف في كونها آية من كل سورة. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۴۹۰/۱، سعيد)

(۳) ”ثم اعلم أنه لا فرق في الاتيان بالبسملة بين الصلاة السرية والجهرية، و في حاشية المؤلف على الدرر: و اتفقوا على عدم الكراهة في ذكرها بين الفاتحة والسورة، بل هو حسن سواء كانت الصلوة سرية، أو جهرية، و ينافيه ما في القهستاني أنه لا يسمى بين الفاتحة والسورة في قولهما و في رواية عن محمد قال في المضمرة: و الفتوى على قولهما، و عن محمد أنها تسن في السرية دون الجهرية لئلا يلزم الإخفاء بين جهرين، و هو شنيع و اختاره في العناية، و المحيط، و قال في شرح الضياء: لفظ الفتوى أكد من المختار، و ما في الحاشية تبع فيه الكمال و تلميذه ابن أمير حاج حيث رجح ان الخلاف في السنية، فلا خلاف أنه لو سمي لكان حسناً لشبهة الخلاف في كونها آية كل سورة“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۶۰، ۲۶۱، قديمي)

(۴) ”(قوله: في كل ركعة) أي في ابتدا كل ركعة فلا تسن التسمية بين الفاتحة والسورة مطلقاً عندهما . و قال محمد: تسن إذا خافت لا إن جهر و صحح في البدائع قولهما والخلاف في الاستئذان أما عدم الكراهة فمتفق عليه و لهذا صرح في الذخيرة والمجتبى بأنه إن سمي بين الفاتحة والسورة كان حسناً عند أبي حنيفة، سواء كانت تلك السورة مقروءة سرّاً أو جهرّاً و رجحه المحقق ابن الهمام و تلميذه الحلبي لشبهة الاختلاف في كونها آية من كل سورة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۴۵۱، رشيدية)

”أعوذ بالله“ اور ”بسم الله“

سوال [۲۳۷۵]: نماز (میں ثناء) کے بعد اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنا سنت ہے یا نہیں؟ اور رکعت

کے شروع میں بھی قراءت سے پہلے اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص ثناء کے بعد ”الحمد“ پڑھے گا، جیسے امام اور منفرد وہ ”اعوذ باللہ“ و ”بسم الله“ بھی پڑھے گا۔

(اور جو شخص ثناء کے بعد الحمد نہیں پڑھے گا) جیسے مقتدی وہ اعوذ باللہ و بسم اللہ نہیں پڑھے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

آمین بالجہر

سوال [۲۳۷۶]: امام کے پیچھے آمین بلند آواز سے کہنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کے پیچھے مقتدیوں کو اور خود امام کو آمین آہستہ کہنا چاہئے:

”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم،

فلما قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال: ”آمین“ وأخفی بها صوته“. رواه الإمام أحمد

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۱۰/۱، مكتبة امدادیه ملتان)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۹۲/۱، ۲۹۳، المصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۱) ”و كما استفتح تعوذ بلفظ أعوذ على المذهب سرّاً لقراءة و كما تعوذ سمي غير المؤتم

بلفظ البسمة“. (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۴۸۹/۱، سعيد)

وفي الفتاوى العالمكيرية: ”ثم يقول: سبحانك اللهم إماماً كان أو مقتدياً أو

منفرداً، ثم يتعوذ ثم التعوذ تبع للقراءة دون الثناء عند أبي حنيفة و محمد رحمهما الله

..... ثم يأتي بالتسمية“. (كتاب الصلاة، الفصل الثالث في سنن الصلاة و آدابها: ۷۳/۱،

۷۴، رشيدية)

(و كذا في التبيين، كتاب الصلاة، فصل إذا أراد الدخول في الصلاة: ۱۱۱/۱، ۱۱۲، امدادیه ملتان)

والترمذی۔ آثار السنن: ۱/۹۶ (۱)۔

آمین بالجہر

سوال [۲۳۷۷]: آمین حدیث شریف سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے متعلق حدیثیں دونوں قسم کی ہیں، بعض میں بالجہر ہے بعض میں بالسر (۲)، امام ابوحنیفہ رحمہ

(۱) (آثار السنن، باب ترک الجہر بالتأمین، ص: ۱۲۴، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴۱۳/۵، رقم الحدیث: ۱۸۳۷۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التأمین: ۵۸/۱، سعید)

”وأمن الإمام سراً كما موموم ومنفرد و لوفی السریة ولو من مثله فی نحو جمعة و عید“. (الدر

المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۴۹۲/۱، سعید)

”إذا فرغ من الفاتحة قال: آمین والسنة فیہ الإخفاء، کذا فی المحيط“. (الفتاوی

العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الرابع، الفصل الثانی فی بیان سنن الصلوة و آدابها و کیفیتها: ۷۴/۱،

رشیدیہ)

(۲) ”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فلما قرأ

غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال: ”آمین“ وأخفی بها صوته“. (مسند الإمام أحمد بن حنبل:

۴۱۳/۵، رقم الحدیث: ۱۸۳۷۵، دار إحياء التراث العربی)

(وآثار السنن، باب ترک الجہر بالتأمین، ص: ۱۲۴، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

”عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا أمّن

الإمام فأمنوا، فإنه من وافق تأمینه تأمین الملائكة، غفر له ماتقدم من ذنبه“. قال ابن شهاب: و كان رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: ”آمین“. (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب جہر الإمام

بالتأمین: ۱۰۸/۱، قديمی)

”عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم قرأ ولا الضالین فقال: ”آمین“ یمدّ بها صوتها“. (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴۱۲/۵،

رقم الحدیث: ۱۸۳۶۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آئین بالسر کہا جائے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آئین بالجہر کہی جائے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے دو قول ہیں: قول قدیم امام احمد کے موافق ہے، قول جدید امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ کے موافق ہے (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۱۳/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ/۵۴ھ۔ سعید احمد غفرلہ۔

آئین بالجہر، رفع یدین میں اختلاف اولویت کا ہے

سوال [۲۳۷۸]: آج تک بعض علمائے دین سے قرأت خلف الامام، رفع یدین، آئین بالجہر وغیرہ مختلف فیہ مسائل کے بارے میں ہم لوگ یہ سنتے تھے کہ اس میں قرأت خلف الامام کے علاوہ باقی تمام مسائل میں اختلاف اولویت و غیر اولویت میں ہے، لیکن شامی میں بحوالہ مکحول امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے،

(۱) "قال سراً، هذا هو قول مالك في رواية عنه، والشافعي في قوله الجديد: إن المنفرد والإمام والمأموم كل منهم يسر بآمين جهرية كانت الصلوة أو سرية اه، في صفحة مائة و خمسة و سبعين".

"وذهب الشافعي في المشهور عنه المختار عند جمهور أصحابه وأحمد وعطاء وغيرهم إلى أن الجهر للإمام في الجهرية مسنون الخ". (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، صفة التأمين: ۲/۱۷۳، ۱۷۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

"وقال مالك: يؤمن المقتدى فقط سراً، وهكذا مروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى في مؤطأ محمد، والرواية الثانية عن أبي حنيفة وهو مختار صاحبيه أن يأتي به الإمام والمقتدى سراً. والقول القديم للشافعي رحمه الله تعالى أن يجهر الإمام ويسر القوم، وفي الجديد جهرهما به، وبه قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى. ولم أجد تصريح الجهر عن الموالك بل صرح في المدونة بالإخفاء". (فتح الملهم شرح الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب التسميع والتحميد والتأمين: ۲/۴۹، المكتبة الرشيدية، كراتشي)

(وكذا في عمدة القارى، كتاب الأذان، باب جهر الإمام بالتأمين: ۲/۵۰، إدارة الطباعة المنيرية بيروت)

نیز اسی جگہ تحریر ہے کہ مکروہ ہے (۱)، لفظ ”مکروہ“ مطلقاً ہے جس سے ذہن میں تبادلہ مکروہ تحریمی کی طرف ہوتا ہے۔ صحیح نوعیت بیان فرمائی جائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

امام جصاص رازی (۲) و سرحسی رحمہما اللہ وغیرہ نے اس کو اختلاف اولویت ہی قرار دیا ہے، مفسدِ صلوة قرار نہیں دیا، یہی روایت امام صاحب کی روایت مشہورہ متواترہ ہے، روایت مکحول اس کے مقابلہ میں قابل احتجاج نہیں۔ علامہ شامی نے روایت مرفوعہ نقل کی ہے اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے (۳)، مگر ملا علی قاری (۴) اور علامہ پٹنی نے اس کو موضوع لکھا ہے (۵)، اس لئے نہ یہ روایت سند صحیح سے ثابت ہے، نہ امام اعظم کی طرف اس کی نسبت سند صحیح سے ثابت ہے۔ مکروہ کے متعلق تحقیق یہ ہے:

(۱) ”(قوله: إلا في سبع) إشارة إلى أنه لا يرفع عند تكبيرات الانتقالات خلافاً للشافعي وأحمد، فيكره عندنا، ولا يفسد الصلوة إلا في رواية مكحول عن الإمام“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۵۰۶/۱، سعيد)

(۲) ”وأما ما ليس بفرض فهم يخبرون في أن يفعلوا ما شأوا منه، وإنما الخلاف بين الفقهاء فيه في الأفضل منه“۔ (أحكام القرآن للجصاص تحت آية: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ البقرة: ۱۸۳، الآية. باب كيفية شهر والشهر: ۲۰۴/۱، دار الكتاب العربي، بيروت)

(و كذا في مرقات شرح مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة (تحت رقم هذا الحديث: ۷۹۲): ۵۰۲/۲، رشيدية)

(۳) ”(قوله: إلا في سبع) أشار إلى أنه لا يرفع عند تكبيرات الانتقال، خلافاً للشافعي وأحمد فيكره عندنا ولا يفسد الصلوة، إلا في رواية مكحول عن الإمام“۔ (رد المحتار: ۵۰۶/۱، باب صفة الصلوة، آداب الصلوة، مطلب في إطالة الركوع للجائي، سعيد)

(۴) ”ومن ذلك أحاديث المنع من رفع اليدين في الصلوة عند الركوع والرفع منه، كلها باطلة، لا يصح منها شيء“۔ (الموضوعات الكبرى للعلامة ملا علي القاري، ص: ۳۵۴، قديمي)

(۵) (تذكرة الموضوعات، باب الصلاة وإثم تاركها، والخشوع فيها، وتحقيقها، والصف الأول، والتنوير في الفجر، ورفع اليدين والتبرء والسرقه فيها ونحو ذلك، ص: ۳۹، الإدارة المنيرية، مصر)

”وإذا ذكروا مكروهاً فلا بد من النظر في دليله“. شامی (۱) اس لئے مکروہ تحریمی قرار دینا

دشوار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۸۷ھ۔

مقتدیوں کی اطلاع کے لئے کسی کو آمین بالجہر کے لئے متعین کرنا

سوال [۲۳۷۹]: امام صاحب بکر کو حکم دیتے ہیں کہ میری آواز دور تک نہیں جاتی لہذا تم آمین زور

سے (بالجہر) کہہ دیا کرو تا کہ دوسرے لوگ اس کی آمین سن کر آمین کہیں جو حنفی مسلک کے خلاف ہے، امام

صاحب ضعیف آدمی ہیں۔ ایک مرتبہ انہوں نے بوجہ کثرت جماعت بکر کو کہا کہ تم آمین بالجہر کہنا تا کہ باقی

مقتدیوں کو پتہ چل جائے، لوگوں نے اس پر اعتراض کیا، امام صاحب نے جواب دیا کہ بکر بھی مقتدی ہے اس کو

آمین جہراً کہنا جائز ہے، تمام ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں اختلاف افضلیت میں ہے، احناف کے نزدیک سرّاً افضل

ہے اور شوافع کے نزدیک جہراً افضل ہے، جیسا کہ اطلاع امام کے لئے سبحان اللہ کہنا شارع علیہ السلام سے

ثابت ہے۔ اس پر عوام الناس نے شور مچایا ہے، امام صاحب غیر مقلد ہیں، حالانکہ امام صاحب نے آمین بالجہر کو

نہ سنت مؤکدہ کہا ہے، نہ اس کے تارک کو مجرم اسلام کہا ہے، بلکہ ایک دفعہ واقعہ ہوا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس اطلاع کے لئے آمین بالجہر کہنے کی کیا ضرورت ہے، جب کہ حنفیہ کے نزدیک آمین آہستہ کہنا

سنت ہے بالجہر سنت نہیں (۲) تو پھر بالجہر کہہ کر یا کسی مقتدی سے کہلوا کر شور و شغب کا دروازہ کھولنا قرین

(۱) والعبارة بأسرها: ”فحينئذ إذا ذكروا مكروهاً، فلا بد من النظر في دليله، فإن كان نهياً ظنياً يحكم

بكرهية التحريم إلا لصارف للنهي عن التحريم إلى الندب، فإن لم يكن الدليل فيها بل كان مفيداً

للترك الغير الجازم، فهي تنزيهية“۔ (ردالمحتار: ۱/۱۳۲، كتاب الطهارة، مطلب في تعريف المكروه

وأنه قد يطلق على الحرام والمكروه تحريماً وتنزيهاً، سعيد)

(۲) ”ويخفونها: أي يخفي الإمام والمقتدون آمين، لقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: أربع يخفيهن

الإمام: التعوذ والتسمية و آمين وربنا لك الحمد اه“۔ (الحلبى الكبير، ص: ۳۰۹، سهيل اكيلى لاهور) =

دانشمندی نہیں اور محض ایک مرتبہ آئین بالجہر کہنے سے مقتدیوں کا امام کو غیر مقلد کہنا بھی صحیح نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ شعبان/ ۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

آئین بالجہر سے دوسروں کی نماز پر اثر

سوال [۲۳۸۰]: ہم حنیفوں کی جماعت میں اہل حدیث مسلک کے لوگ شریک نماز ہو کر الحمد کے بعد آئین بالجہر اپنے طریقہ کے مطابق بلند آواز سے کہتے ہیں، کیا بلند آواز سے کہنے سے ہماری نماز میں تو کوئی خرابی نہیں آئی اور ان کو مسجد میں آنے سے روکنے کا حق ہم لوگوں کو ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان کے زور سے آئین کہنے کی وجہ سے حنیفوں کی نماز خراب نہیں ہوگی، اگر وہ کوئی فتنہ و فساد نہیں کرتے، مسجد میں آ کر صرف اپنے طریقہ پر نماز پڑھتے ہیں تو ان کو مسجد میں آنے سے نہ روکیں نہ ان سے بحث کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/ ۶/ ۸۷ھ۔

جواب صحیح ہے، لیکن اہل حدیث حضرات کے نزدیک بھی بالجہر آئین کہنا ضروری نہیں ہے، بلکہ صرف اتنی آواز سے کہنا کافی ہے کہ پاس کا آدمی سن سکے، اس لئے بلا وجہ زور سے چیخنے کے بجائے جہر ادنیٰ پر کفایت کرنی چاہئے اور حنیفوں کی رعایت کرنی چاہئے، کیونکہ اس چیخنے سے یقیناً حنیفوں کی توجہ نماز سے ہٹ کر اس آواز پر جائے گی، لہذا یہ طریقہ مذموم و معیوب ہوگا۔ فقط۔

بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/ ۶/ ۸۷ھ۔

= "أن الإسرار بها سنة أخرى". (رد المحتار: ۱/ ۶۷۷، کتاب الصلاة، مطلب فی التبلیغ خلف

الإمام، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۵۴۲، ۵۴۶، ۵۴۷، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، رشیدیہ)

رفع یدین

سوال [۲۳۸۱]: رفع یدین کرنا کیسا ہے؟ بینواتو جروا۔

المستفتی: بندہ ابو ذر گور بہاری، مظفر پوری، بہاری۔

الجواب حامداً ومصلياً:

رفع یدین سات جگہ سنت مؤکدہ ہے: تکبیر تحریمہ کے وقت، دعائے قنوت، تکبیرات عیدین، استلام حجر،

صفا و مروہ، عرفات، جمرات:

”ولا یسن مؤکداً مع رفع یدیہ إلا فی سبع مواطن کما ورد: تکبیرة افتتاح وقنوت و

عید واستلام والصفاء والمروة و عرفات والجمرات“۔ درمختار: ۱/۵۴۸ (۱)۔

ان مواضع کے علاوہ سنت مؤکدہ نہیں اور عام نمازوں میں بجز تکبیر تحریمہ اور کسی جگہ سنت نہیں۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم و علمہ و اتم وا حکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ/۵۴ھ، سعید احمد غفرلہ۔

رفع یدین

سوال [۲۳۸۲]: رفع یدین کرنا چاہئے یا نہیں، اگر نہیں کرنا چاہئے تو اس کی دلیل لکھئے کہ کہیں منع ثابت ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱/۵۰۶، سعید)

”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: ألا أصلى بكم صلوة رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم، فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب

رفع الیدین عند الركوع: ۱/۵۹، سعید)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع: ۱/۱۰۹، دار الحدیث ملتان)

(إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح: ۳/۴۵، إدارة القرآن کراچی)

”عن الأسود قال: رأيت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا

يعود“۔ رواه الطحاوی وقال: هو حديث صحيح اهـ“۔ (فی الذرایة: رجاله ثقات“۔ (إعلاء السنن،

کتاب الصلوة، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح: ۳/۴۸، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً و مصلياً:

تکبیر افتتاح کے علاوہ نماز میں رفع یدین نہیں ہے:

”عن غلقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ألا أصلي بكم صلوة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فصلی فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“. رواه الثلاثة وهو حديث صحيح“. آثار السنن: ۱/۹۶ (۱)۔

عورت کے ذمہ نماز عید اور رفع یدین وغیرہ

سوال [۲۳۸۳]: میں نے سنا ہے کہ عورت نماز عید نہ گھر اور نہ عید گاہ میں پڑھے، گویا عورت پر واجب نہیں۔ اس کے متعلق جلد آگاہ کریں۔ عورت اگر نماز جمعہ جامع مسجد میں پڑھے تو کیسا ہے؟ جو جماعت اہل حدیث کہلاتی ہے وہ قرآن میں آیتیں نکال نکال کر دکھاتی ہے اور کہتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف اللہ اکبر کہہ کر نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے، یہ نہیں کہ تمام نماز کو بیان کر کے یعنی اتنی رکعت فرض یا سنت واسطے اللہ پاک کے میرا منہ کعبہ شریف کے اور اللہ اکبر، یہ غلط ہے۔ اور کہتے ہیں کہ رفع یدین کو قصد کیا ہے اور ہمیشہ کے لئے کیا ہے۔ آپ ہم کو بتلائیں قرآن پاک میں کس جگہ انکار ہے؟

(۱) (آثار السنن، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح، ص: ۱۳۲، إمدادیہ ملتان)

(وسنن ابی داود، کتاب الصلوة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع: ۱/۱۰۹، دار الحدیث ملتان)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب رفع الیدین عند الركوع: ۱/۵۹، سعید)

”و لا یسن رفع یدیه إلا فی سبع مواطن“. (الدر المختار).

”قوله: إلا فی سبع إشارة إلى أنه لا یرفع عند تکبیرات الانتقالات، خلافاً للشافعی و أحمد،

فیکره عندنا، و لا یفسد الصلوة إلا فی روایة مکحول عن الإمام“. (ردالمحتار، کتاب الصلوة، فصل

فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۹، سعید)

(و کذا فی إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح: ۳/۴۵، إدارة القرآن

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت پر نماز عیدین نہیں (۱) نہ اس کے ذمہ عید گاہ میں جانا ہے (۲) نہ گھر پر نماز عید لازم ہے (۳)، عورت پر جمعہ بھی نہیں، اس کو چاہئے کہ اپنے گھر پر ظہر کی نماز ادا کرے، جمعہ کے لئے جامع مسجد نہ جائے (۴)، اگر دل کے ارادہ کو زبان سے بھی کہے تو منع نہیں (۵)۔

(۱) ”تجب صلاتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها المتقدمة“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین : ۵۳۷/۱، دارالکتب العلمیة بیروت) ”(و شرط لافتراضها): أقول: فیہ نظر بل یقتضی عدم خروجها إلی مجامع الرجال، و لذا لا تجب علی المرأة، فافهم“ (ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة : ۱۵۳/۲، ۱۵۴، سعید)

”والذی لا جمعة علیہ هو المریض والمسافر والمرأة والعبد والمختفی من السلطان الظالم اه“ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة : ۵۲۳/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) ”ویکره حضور هن الجماعة ولو لجمعة و عید و وعظ مطلقاً و لو عجزوا لیلاً علی المذهب المفتی به لفساد الزمان“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الامامة : ۵۶۶/۱، سعید)

(۳) ”تجب صلاتها علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها المتقدمة“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین : ۵۳۷/۱، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۴) ”ومن لا تجب علیہم الجمعة من أهل القرى والبوادی لهم أن یصلوا الظهر بجماعة یوم الجمعة بأذان وإقامة، والمسافرون إذا حضروا یوم الجمعة فی مضر یصلون فرادی، وكذلك أهل المصر إذا فاتتهم الجمعة وأهل السجن والمرض ویکره لهم الجماعة، کذا فی فتاویٰ قاضی خان“ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة : ۱۴۵/۱، رشیدیہ)

(۵) ”(والنية وهی الإرادة لا العلم والمعتبر فیها عمل القلب اللازم للإرادة) وهو أن یعلم بداهة) (أی صلاة یصلی) (والتلفظ بها مستحب) هو المختار“

(تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۱۴/۱، ۴۱۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة، الفصل الرابع فی النية : ۶۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۸۳/۱، رشیدیہ)

قرآن پاک میں کہیں نہیں لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف اللہ اکبر کہہ کر نماز پڑھنے کو کہا ہے، کسی حدیث شریف میں یہ نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رفع یدین ہمیشہ کرنے کو فرمایا ہو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کیا کرتے تھے اور بس۔ پھر کسی دوسرے موقع پر رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے (۱)، زیلیعی میں اس کی سند مذکور ہے (۲)، قرآن پاک میں تو رفع یدین کا حکم کہیں بھی مذکور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

رفع یدین کی حکمت

سوال [۲۳۸۴]: شیعہ مجتہد نے بیان کیا کہ حدیث اہل سنت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگ آستین میں بت لیکر نماز پڑھتے تھے، حکم ہوا کہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھو۔ کیا یہ مضمون کسی حدیث کا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ تھا کہ وہ اشتہار بھیج دیا جاتا تا کہ اس کا منشاء معلوم ہو جاتا کہ ان روایات کو غیر معتبر اور موضوع

(۱) ”عن علقمہ قال: قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ألا أصلي بكم صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب رفع الیدین عند الركوع: ۵۹/۱، سعید)

(وَأَبُو دَاوُدَ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ مَنْ لَمْ يَذْكُرِ الرَّفْعَ عِنْدَ الرَّكْعَةِ: ۱۰۹/۱، دَارُ الْحَدِيثِ، مِلْتَان)

(وإعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب ترك رفع الیدین فی غیر الافتتاح: ۳/۴۵، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”عن وكيع عن سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة، قال: قال

عبد اللہ بن مسعود: ألا أصلي بكم صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول

مرة“۔ وفي لفظ: ”فكان يرفع يديه أول مرة، ثم لا يعود. قال الترمذی: حديث حسن، انتهى، اه“۔

(نصب الراية، كتاب الصلوة: ۳۹۴/۱، مؤسسة الريان، المكتبة المكية)

قراردینا ہے..... کتب سے بدظن کرنا مقصود ہے، یا اپنے مسائل کتب مذکورہ سے ثابت کرنا ہے، یا یہ بتانا ہے، کہ ان لوگوں کا عمل اپنی کتب پر نہیں، یا کچھ اور مقصود ہے تاکہ اس کے مطابق جواب تحریر کیا جاتا۔ تاہم مختصراً عرض ہے کہ اوجز المسالک شرح موطا امام مالک: ۲۰۲/۱ میں رفع یدین کی متعدد حکمتیں شمار کرتے ہوئے لکھا ہے:

”وزاد بن رسلان: قيل: إن كفار قريش و غيرهم كانوا يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: وأصنامهم تحت آباطهم، فأمروا بالرفع ليستقوا“ (۱)۔ مجتہد شیعہ نے اس کا حوالہ نہیں دیا کہ کس کتاب میں ہے اور اعتراض مقصود ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

رفع یدین، آمین بالجہر، قرأت فاتحہ، تراویح

سوال [۲۳۸۵]: ۱..... زید امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتا ہے اور عمر نہیں پڑھتا اور دونوں اپنے کو

محمدی کہتے ہیں۔ اب دریافت طلب یہ ہے کہ شریعت محمدیہ کے مطابق کس کی نماز صحیح ہوگی اور کس کی نہیں؟

۲..... بکر آمین بالجہر کا قائل ہے اور زید آمین بالجہر کا قائل نہیں، کس کا عمل اور قول صحیح ہے؟

۳..... رفع یدین کرنا شریعت محمدیہ کے مطابق ہے یا نہیں؟

۴..... زید صلوة عیدین میں بارہ تکبیر کہتا ہے اور عمر چھ تکبیروں کا قائل ہے۔ آخر صحیح حدیث کیا ہے؟

۵..... بیس رکعات تراویح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... سوال واضح نہیں، زید اور عمر میں جو اختلاف ہے وہ سری نماز میں ہے یا جہری نماز میں۔ یہ بھی

معلوم نہ ہو سکا کہ محمدی کا کیا مصداق ہے، آیا یہ نسبت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے یا کسی اور امام کی طرف، جیسے امام محمد بن حسن یا امام محمد بن ادریس وغیرہما؟ یہ لفظ کتب حدیث میں تو کہیں نہیں ملتا۔ آپ کے سوال سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ محاکمہ چاہتے ہیں تو وہ موقوف ہے ہر دو کے دلائل کے معلوم ہونے پر، آپ نے کسی کی دلیل بھی نہیں لکھی۔

۲..... یہاں بھی دونوں کی دلیل لکھئے تب محاکمہ سوال کیجئے۔

(۱) (أوجز المسالک شرح مؤطاً مالک، افتتاح الصلوة، رفع الیدین عند الرکوع وغیرہ: ۲۰۲/۱،

۳..... افتتاحِ صلوة کے وقت رفعِ یدین احادیثِ کثیرہ سے ثابت ہے (۱) اس کے علاوہ بعض مواقع میں دونوں طرح کی روایات موجود ہیں (۲)۔

۴..... یہاں بھی دونوں کی دلیلیں لکھیں، نیز صحیح حدیث کی تعریف کیجئے، مگر یہ تعریف کتاب و سنت سے کیجئے۔

۵..... کیا کسی صحیح حدیث میں تراویح کا لفظ آیا ہے؟ نیز مرفوع حدیث کی تعریف کیا ہے۔ جو بات

لکھیں سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحیح فرمان سے لکھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

(۱) ”عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلوة، وإذا كبر للركوع، وإذا رفع رأسه من الركوع، رفعهما كذلك أيضاً، وقال: ”سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد“ وكان لا يفعل ذلك في السجود“ (صحیح البخاری، كتاب الأذان، باب رفع اليدين في التكبير الأولى مع الافتتاح سواء: ۱/۱۰۲، قديمی)

”و عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أنه كان إذا قام إلى الصلوة المكتوبة، كبر، ورفع يديه حذو منكبيه“۔ إلى آخر الحديث. رواه الخمسة و صححه أحمد والترمذی۔

”و عن أبي حميد الساعدي رضى الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا قام إلى الصلوة رفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه“۔ الحديث. أخرجه الخمسة إلا النسائي، و صححه الترمذی وغير ذلك من الأحاديث“۔ (آثار السنن، باب رفع اليدين عند تكبير الإحرام و بيان مواضعه، ص: ۸۱، إمداديه ملتان)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلوة، وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما، كذلك أيضاً، و قال: ”سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد“ وكان لا يفعل ذلك في السجود“۔ رواه الشيخان“ قال النيموى: و فى الباب عن أبي حميد الساعدي رضى الله تعالى عنه و مالك بن الحويرث و وائل بن حجر و علي وغيرهم - رضى الله تعالى عنهم - من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ (آثار السنن، باب رفع اليدين عند الركوع و عند رفع الرأس من الركوع ص: ۱۲۹، امداديه ملتان) =

رکوع میں ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا

سوال [۲۳۸۶]: نماز کے اندر رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ کے بجائے ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص ”العظیم“ کے بجائے ”أجیم“ پڑھتا ہو تو وہ دائرہ اسلام میں رہتا ہے یا نہیں؟ اور اس کا ایمان کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث پاک میں ”سبحان ربی العظیم“ ہے، ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا حدیث شریف کے خلاف ہے (۱)۔ جو شخص عین و طاعت نہیں کرتا وہ ”أجیم“ پڑھتا ہوگا، اس طرح پڑھنا غلط ہے (۲) لیکن اس سے

= ”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ألا أصلى بكم صلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ فضلى، فلم يرفع يديه إلا فى أول مرة“. رواه الفلاحة، وهو حدیث صحیح“.

”عن الأسود قال: رأيت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ يرفع يديه فى أول تكبيرة ثم لا يعود“. رواه الطحاوى وأبو بكر بن أبى شيبة، وهو أثر صحیح“. (آثار السنن، باب ترك رفع اليدين فى غير الإفتتاح، ص: ۱۳۲، ۱۳۶، امدادیہ ملتان)

(۱) ”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا ركع أحدكم، فقال فى ركوعه: سبحان ربى العظیم ثلاث مرات، فقد تم ركوعه، و ذلك أدناه، وإذا سجد فقال فى سجوده: سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات، فقد تم سجوده، و ذلك أدناه“. (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فى التسبیح فى الركوع والسجود: ۶۰/۱، سعید)

(وسنن أبى داؤد: ۱۲۹/۱، كتاب الصلوة، باب مقدار الركوع والسجود، دار الحديث ملتان)

”[تنبیه]: السنة فى تسبیح الركوع سبحان ربى العظیم“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة،

فصل فى بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۳/۱، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ومنها زلة القارى، فلوفى إعراب ولو زاد كلمة أو نقص أو بدله بآخر نحو

..... ”انفرجت“ بدل: ”انفجرت“، ”إياب بدل: ”أواب“، لم تفسد ما لم يتغير المعنى، إلا ما يشق

تمييزه كالضاد والظاء، فأكثرهم لم يفسدها“. (الدر المختار: ۶۳۰/۱-۶۳۳). وقال ابن عابدين

رحمه الله تعالى تحته: ”إن الخطأ إما فى الإعراب أو فى الحروف بوضع حرف مكان حرف“ =

کافر نہیں ہوتا کیونکہ جو شخص عین و نطا ادا نہیں کر پاتا وہ مجبور ہے، اس کو صحیح ادا کرنے کی کوشش لازم ہے (۱)، جب تک صحیح ادا نہ کر سکے اس کو ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۸ھ۔

رکوع، سجدہ کی تسبیح کا موقع نہ ملے تو کیا کرے؟

سوال [۲۳۸۷]: مقتدی نے رکوع و سجود میں تین تسبیح نہیں کہی کہ امام نے تکبیر کہہ دی، ایسی صورتوں میں

شرکت ہوگی اور ایسی صورتوں میں امام کی متابعت ضروری ہے، یا تسبیح کی مقدار پوری کرے؟ حنفیہ کا صحیح قول کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر امام اتنا تیز رفتار ہے کہ مقتدی تین دفعہ تسبیح رکوع پڑھے تو قوم نہ پاسکے اور تسبیح سجدہ پڑھے تو دوسرے

سجدہ میں پکڑنا مشکل ہو جائے تو ایک تسبیح پر قناعت کر لے اور امام کی متابعت کرتا رہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکرہ فیہا، مسائل زلة القاری :

۱/۶۳۰، سعید)

(۱) ”و کذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف، أو لا یقدر علی إخراج الفاء إلا بتکرار“.

(الدر المختار).

”فکل ذلک حکمہ مامر من بذل الجهد دائماً، وإلا فلا تصح الصلوة به“ (رد المحتار، کتاب

الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۸۲، سعید)

(۲) ”السنة فی تسبیح الركوع سبحان ربی العظیم، إلا إن کان لا یحسن الظاء فیبدل به الکریم؟ لثلا

یجرى علی لسانه العزیم، فیتفسد به الصلوة“ (رد المحتار، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱/۴۹۴، سعید)

(۳) ”ولو رفع الإمام رأسه من الركوع أو السجود و قبل أن یتیم المأموم التسیحات الثلاث، و جب

متابعته اه“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۲، رشیدیہ) =

رکوع وسجدہ کتنا طویل ہو؟

سوال [۲۳۸۸]: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے رکوع وسجدہ دیر تک کرنا ثابت ہے؟ کیا آج

کل امام صاحب اس کا اتباع کر سکتے ہیں یا صرف منفرد کو جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مقتدیوں میں تحمل نہ ہو تو امام کو تین یا پانچ بار تسبیح پر قناعت کرنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۸۸۳ھ۔

تسمیع و تحمید

سوال [۲۳۸۹]: بہشتی زیور حصہ دوم میں فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کے بیان میں لکھا ہوا ہے کہ

”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے ہوئے کھڑے ہو جاوے (۲) اور بہشتی گوہر میں لکھا ہے کہ منفرد دونوں پڑھے

یعنی ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا لک الحمد“۔ سواب دریافت طلب یہ ہے کہ مرد اور عورت کو دونوں

پڑھنا چاہیے یا عورت کو صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور مرد کو دونوں یا صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“

مرد کے لئے سنت ہے یا دونوں سنت ہیں؟ بعض کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ رکوع سے کھڑے ہو کر منفرد ”سمع

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۱۳/۱، امدادیه ملتان)

(و كذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية: ۱۸۳/۲، كتاب الصلوة، تسبیح الركوع وتثليثه،

سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”فالأدنى فيهما ثلاث مرات، والأوسط خمس مرات، والأكمل سبع مرات، كما في الزاد. وإن

كان إماماً، لا يزيد على وجه يملّ القوم، كذا في الهداية“. (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب

الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة وآدابها و كفيتهها: ۷۵/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية: ۱۸۳/۲، كتاب الصلوة تسبیح الركوع وتثليثه،

سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان، ص: ۷۱، امدادیه ملتان)

اللہ لمن حمدہ“ کہے اور کوئی شخص نہ معلوم ہونے کی وجہ سے صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ پڑھ دیا بعد میں معلوم ہوا کہ دونوں پڑھنا چاہیے اس میں کوئی گناہ تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مرد اور عورت دونوں کو جب کہ وہ منفرد ہوں ”سمع اللہ لمن حمدہ، ربنا لك الحمد“ پورا پڑھنا چاہیے اگر مسئلہ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے کسی نے صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہا ”ربنا لك الحمد“ نہیں کہا تو اس کے ذمہ گناہ نہیں، نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

قومہ کی دعاء

سوال [۲۳۹۰]: یا أيها المفتی! ما تقول فی هذه المسئلة: رجل حنفی یتبع مذهب أبی حنیفة فی جمیع الأفعال لكن فی الصلوة بعد الرکوع یقرأ ”ربنا لك الحمد حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ“ لا من حیث أنه یخالف مذهب أبی حنیفة رحمه الله تعالى بل يفهم ذلك من ”ربنا لك الحمد“ فقط۔ فما تقول فی هذه المسئلة صلوته صحیحة أم لا؟ إن كان صحیحة فبکراهة أو بلا کراهة؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ثم یرفع رأسه من رکوعه مستعاً، ویکتفی به الإمام. وقال: یضم التحمید سراً،

(۱) ”وإن كان مقتدياً يأتي بالتحمید ولا يأتي بالتسمیع بلاخلاف، وإن كان منفرداً الأصح أنه يأتي بهما، کذا فی المحيط، وعليه الاعتماد، وكذا فی التاتارخانیة، وهو الأصح، هكذا فی الهدایة“.

(الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة:

۷۳/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیة ترتیب، ص: ۲۸۲، ۲۸۳، قدیمی)

(وکذا فی الدرالمختار، کتاب الصلوة، فصل: ۴۹۷/۱، سعید)

ويكتفى بالتحميد المؤتم. وأفضله: اللهم ربنا ولك الحمد، ثم حذف الواو، ثم حذف اللهم فقط. ويجمع بينهما لو منفرداً على المعتمد يُسمَع رافعاً ويحمد مستويماً اه. الدرالمختار.

”قوله: وقالوا: يضم التحميد) هو رواية عن الإمام أيضاً، وإليه مال الفضلي والطحاوي وجماعة من المتأخرين، معراج عن الظهيرية. واختاره في الحاوي القدسي، ومشى عليه في نور الإيضاح، لكن المتون على قول الإمام. (قوله: ثم حذف اللهم): أي مع إثبات الواو، وبقي رابعة: وهي حذفهما. والأربعة في الأفضلية على هذا الترتيب كما أفاده بالعطف بثم. (قوله: على المعتمد): أي من أقوال ثلاثة مصححة، قال في الخزائن: وهو الأصح، كما في الهداية، والمجمع، والملتقى. وصحح في المبسوط أنه كالمؤتم، وصحح في السراج معزياً لشيخ الإسلام أنه كالإمام. قال الباقي: والمعتمد الأول اه. رد المحتار ص: ۱/۵۱۹(۱)-

”قال مولانا بحر العلوم: اعلم أنه قد جاء في أدعية القومة زائداً على ما ذكرنا عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال: ”اللهم ربنا لك الحمد ملاً السموات وملاً الأرض وملاً ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد، وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد.“ رواه مسلم(۲)-

”وقيد في البذل الدعاء الطويل بانفراده صلى الله عليه وسلم، كذا في باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع(۳)- فقد ظهر من العبارات المنقولة جواب المسئلة-

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: (۲۹۷/۱، سعيد)

(۲) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۱/۱۹۰، قديمي) (وأبو داود في سننه، في كتاب الصلاة، باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۱/۱۳۰، إمداديه)

(۳) ”والحديث الذي استدل به محمول على حالة الانفراد في صلوة التطوع“. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۲/۶۸، مكتبه إمداديه)

وبسط الأدعية في "الحرز الثمين" ص: ۲۶۲ (۱)۔ "إذا قام من الركوع، قال: "ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه". خ، د، س، هـ. حصن، ص: ۴۰ (۲)۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۳/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۵۹ھ۔

قومہ اور جلسہ کی دعاء فرائض میں کیوں نہیں؟

سوال [۲۳۹۱]: قومہ اور جلسہ میں جو دعائیں پڑھی جاتی ہیں، کیا فرض اور واجب نمازوں کے قومہ اور

جلسہ میں بھی پڑھی جاتی ہے، اگر نہیں تو کیوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بعض دعائیں ذرا طویل بھی وارد ہوئی ہیں (۳) وہ عامۃً نوافل میں ثابت ہیں، فرائض میں نہیں، اس

(۱) (الحرز الثمين للحصن والحسين لعلی ابن سلطان محمد الهروي المعروف بالقاري نزيل مكة المكرمة)

(۲) (حصن حصين للجزري رحمه الله تعالى، وإذا قام من الركوع، ص: ۱۹۰، دار الإشاعت)

(ورواه البخاري في صحيحه، في كتاب الأذان، باب بلا ترجمة بعد باب فضل اللهم ربنا ولك

الحمد: ۱/۱۱۰، قديمي)

(۳) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا رفع

رأسه من الركوع قال: "اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل

الثنا والمجد أحق ما قال العبد، وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع

ذا الجدمنك الجد". (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من

الركوع: ۱/۱۹۰، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۱/۱۳۰، إمداديه)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بين

السجدين: "اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني". (أبو داؤد، كتاب الصلاة، باب بين

السجدين: ۱/۱۳۰، إمداديه) =

لئے فرائض کے قومیہ جلسہ میں وہ نہیں پڑھی جاتیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

سجدہ میں قرآنی دعائیں پڑھنا

سوال [۲۳۹۲]: نماز میں رکوع سجدہ کی تسبیحات کے بجائے قرآنی دعائیں انفرادی طور پر فرض یا نفل نماز میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ قرآن کے اندر جو دعائیں مختلف جگہوں پر ہیں ان کو جمع کر کے فرض و نفل نماز میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز میں رکوع سجدہ میں تسبیحات پر ہی کفایت مناسب ہے، قرآن کریم کی تلاوت سے احتراز کیا

= مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (کتاب الأذکار للنووی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقول فی رفع رأسہ من الركوع فی اعتدالہ، ص: ۷۹، و باب ما یقول فی رفعہ رأسہ من السجود و فی الجلوس بین السجدتین، ص: ۸۳، مکتبہ دار البیان)

(۱) ”(قوله: وما ورد الخ) وبين السجدتين: ”اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني“..... (وقوله: محمول على النفل): أي تهجد أو غيره، ثم الحمل المذكور صرح به المشايخ في الوارد في الركوع والسجود، وصرح به في الحلية في الوارد في القومة والجلسة. وقال: على أنه إن ثبت في المكتوبة فليكن في حالة الانفراد أو الجماعة، والمأمومون محصورون لا يتثقلون بذلك.“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أرا الشروع: ۵۰۵/۱، سعید)

”ولم يذكر المصنف بين السجدتين ذكراً مسنوناً، وهو المذهب عندنا، وكذا بعد الرفع من الركوع وما ورد فيهما من الدعاء فمحمول على التهجد..... وكذلك بين السجدتين، فقد أحسن حيث لم ينهه عن الاستغفار صريحاً من قوة احترازه.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۶۱/۱، رشیدیہ)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۳۰۷/۱، سعید)

جائے (۱) اگرچہ قرآنی دعاء پڑھنے سے بھی نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)، بعض دعائیں حدیث شریف میں آئی ہیں، نوافل میں ان کے پڑھنے میں مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "وكذا لا يأتي في ركوعه وسجوده بغير التسبيح (على المذهب)، وما ورد محمول على النفل". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل إذا أراد الشروع: ۵۰۵/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۵۲/۱، ۵۶۱، رشيدية)

(وكذا في تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۳۰۷/۱، سعيد)

(۲) تاہم کراہت سے خالی نہیں: "عن علي رضي الله تعالى عنه قال نهاني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن أقرأ أركعاً وساجداً".

"فيه النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، وإنما وظيفة الركوع التسبيح ووظيفة السجود التسبيح والدعاء، فلو قرأ في ركوع أو سجود كره ولم يبطل صلوته". (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي رحمه الله تعالى، كتاب الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود: ۱۹۱/۱، قديمي)

"وتكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والتشهد بإجماع الأئمة الأربعة". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في خلف الوعيد وحكم الدعاء بالمغفرة للكافر ولجميع المؤمنين: ۵۲۳/۱، سعيد)

(۳) "إن عائشة رضي الله تعالى عنها بآته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده: "سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ". (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود: ۱۹۲/۱، قديمي)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: "سُبُّحْنِكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب التسبيح والدعاء في السجود: ۳۱۱/۱، قديمي)

مزید تفصیل کے لئے: (كتاب الأذكار للنووي رحمه الله تعالى، باب أذكار السجود،

ص: ۸۱، ۸۲، مكتبة دار البيان) ملاحظہ فرمائیں۔

دونوں سجدوں کے درمیان دعاء کی تفصیل

- سوال [۲۳۹۳]: ۱..... کیا دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں کوئی دعاء پڑھنی چاہئے؟
- ۲..... کیا دعاء کا پڑھنا فرض ہے واجب ہے، سنت ہے مستحب ہے وغیرہ وغیرہ؟
- ۳..... جلسہ میں اگر کوئی دعاء نہ پڑھی جائے تو نماز میں کوئی قصور تو نہیں آتا؟
- ۴..... امام کے لئے جلسہ میں دعاء کا پڑھنا کیسا ہے؟ اگر امام یہ دعاء نہ پڑھے تو کیا جماعت میں کوئی قصور تو نہیں آتا؟

- ۵..... مسجد میں میری نظر سے دفعتی (۱) پر لگے ہوئے چند مسائل گذرے جس میں جلسہ کے درمیان یہ دعاء پڑھنے کے لئے لکھا ہے: ”اللهم اغفر لی وارحمنی واهدنی وارزقنی وارفعنی واجبرنی“ (۲) اور یہ بھی لکھا تھا کہ ”جلسہ میں دعاء کا پڑھنا سنت ہے اور اگر سنت ترک ہو جائے تو گنہ گار ہوتا ہے“۔
- ۶..... لیکن امام کے پیچھے اتنی طویل دعاء کا پڑھنا بھی ذرا مشکل ہے اور اگر خود امام پڑھے تو نمازی مقتدیوں کو ایک بار (بوجھ) معلوم ہوتا ہے، ایسی حالت میں شرعی حکم کیا ہے؟
- ۷..... یا اگر کوئی اور مختصر دعا جو وقت کے لحاظ سے پڑھی جاسکے، تحریر فرمادیتے۔
- جملہ امور کی تحقیقات کر کے مطلع فرمائیے، واجباً عرض ہے۔ فقط والسلام۔

نعمت اللہ جلال آبادی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

- ”ويجلس بين السجدين مطمئناً، وليس بينهما ذكرٌ مسنونٌ على المذهب، وما ورد محمولٌ على النفل، اه“۔ درمختار۔ ”قوله: وما ورد الخ) وبين السجدين: اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني“۔ رواه أبو داؤد“ (۳)۔
- ”وقوله: محمول على النفل): أي تهجداً أو غيره، ثم الحمل المذكور صرح به

(۱) ”دفعتی: جلد کے پٹھے، کاغذ رکھنے کے پٹھے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) (رواه الترمذی فی سننہ فی أبواب الصلاة، باب ما يقول بين السجدين: ۶۳/۱، سعید)

(۳) (رواه أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الصلاة، الدعاء بين السجدين: ۱۳۰/۱، امدادیہ)

المشايع في الوارد في الركوع والسجود، وصرح به في الحلية في الوارد في القومة والجلسة. وقال: على أنه إن ثبت في المكتوبة، فليكن في حالة الانفراد أو الجماعة والمأمومون محصورون لا يتثقلون بذلك، اهـ. شامی ۱/۵۲۸ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ دونوں سجدوں کے درمیان مطلقاً دعاء کا پڑھنا نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب، البتہ جب آدمی نوافل پڑھتا ہو، یا فرض تھا پڑھتا ہو تو دعاء کا پڑھنا مستحب ہوگا، اور امام کے لئے اس شرط کیساتھ مستحب ہے کہ مقتدیوں کو گرانی نہ ہو، اگر امام پڑھتا ہے اور مقتدیوں کو بھی وقت مل جاتا ہے تب تو مقتدی بھی پڑھے ورنہ امام کا اتباع کرے۔ اگر امام پڑھے اور مقتدی نہ پڑھے یا دونوں نہ پڑھیں تب بھی نماز بلا کراہت درست ہو جائے گی، اس دعاء کے چھوڑنے سے نماز میں کوئی کراہت نہیں آتی۔

اگر کسی جگہ اس دعاء کو سنت لکھا ہے تو اس سے مراد سنت غیر مؤکدہ ہے جس کو مستحب بھی کہتے ہیں، اس کے چھوڑنے سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ سنت مؤکدہ کے چھوڑنے سے گناہ ہوتا ہے اور یہ سنت غیر مؤکدہ بھی مطلقاً نہیں بلکہ نوافل میں ہے یا منفرد کے لئے، اور امام کے لئے اس شرط کے ساتھ ہے جس کا ذکر پہلے آچکا: جب مقتدیوں پر گرانی ہو تب امام کے لئے مستحب نہیں اور ایسی حالت میں مقتدیوں کے لئے بھی مستحب نہیں، اگر کوئی مختصر دعاء پڑھے تو وہ یہ ہے: ”رب اغفر لی“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶/ذیقعدہ/۵۸ھ، صحیح: عبداللطیف، ۶/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الشروع: ۵۰۵/۱، سعید)

”ولم يذكر المصنف بين السجدين ذكراً مسنوناً وهو المذهب عندنا، وكذا بعد الرفع من الركوع، وما ورد فيهما من الدعاء فمحمول على التهجد، (قال يعقوب: سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع رأسه من الركوع في الفريضة، أيقول: اللهم اغفر لي؟ قال: يقول: ربنا لك الحمد وسكت) وكذلك بين السجدين فقد أحسن حيث لم ينهه عن الاستغفار صريحاً من قوة احترازه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۶۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۳۰۷/۱، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۴) =

نماز میں غیر ماثور دعائیں

سوال [۲۳۹۴]: جو الفاظ قرآن و حدیث سے ثابت ہیں ان کے علاوہ دوسرے الفاظ سے دعاء

مانگنا نماز کے اندر درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جبکہ ”تکلم بکلام الناس“ نہ ہو تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۱۴۰۱ھ۔

سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں پر ہاتھ ٹیکنا

سوال [۲۳۹۵]: قومہ سے جاتے ہوئے ہاتھوں کو کس ہیئت پر رکھا جائے گا، آیا ”وضع الیدین

علی الركبتین“ پر عمل کیا جائے گا یا ارسال یدین پر عمل کیا جائے گا؟ نیز بہشتی زیور کی عبارت کہ گھٹنوں پر ہاتھ

رکھے ہوئے سجدہ میں جائے (۲)، اس پر نہ کوئی حاشیہ اور نہ کسی حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ نیز فقہاء کرام نے بھی

اس مسئلہ سے کوئی تعرض نہیں کیا، کسی فقہی کتاب سے یہ مسئلہ ثابت نہیں۔ پھر علمائے ہند حالت مذکور میں وضع کو

مستحب اور علمائے پاکستان ارسال کو افضل کیوں بتاتے ہیں؟ جیسے کہ احسن الفتاویٰ کی عبارت سے ظاہر و باہر

ہے (۳)۔ پس وضع یا ارسال اگر کسی صحیح حدیث سے ثابت ہو، تحریر فرمائیں، نیز افضل و مفضل کو بھی تحریر

= ”عن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه انتهى إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقام إلى جنبه

..... وكان يقول بين السجدين: ”رب اغفر لي، رب اغفر لي“۔ (سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب

الدعاء بين السجدين: ۱/۱۷۲، قديمی)

(۱) ”(ودعا)..... بالأدعية المذكورة في القرآن والسنة، لا بما يشبه كلام الناس“۔ (الدر المختار،

كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ۱/۵۷۶، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب صفة، ۱/۳۲۰، ۳۲۱، سعيد)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، فرض نماز کے بعض مسائل، ص: ۷۵۲، دارالاشاعت کراچی)

(۳) (احسن الفتاویٰ، باب صفة الصلوة و ما يتعلق بها: ۳/۵۰، سعيد)

فرمائیں۔ نیز دونوں شقوں میں سے کوئی شق پر عمل کرنا زیادہ اولیٰ و انسب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صراحةً یہ جزئیہ کسی کتاب میں نہیں دیکھا، معمول یہ ہے کہ ہاتھوں کو رانوں اور گھٹنوں پر رکھ لیکن سہارا لے کر قومہ سے سجدہ میں چلے جاتے ہیں جیسے کہ سجدہ سے اٹھ کر رانوں اور گھٹنوں پر سہارا لے کر کھڑے ہوتے ہیں:

”و يمكن أن يشم راحة الاستدلال من حديث: ”استعينوا بالركب اهـ“. الجامع

الصغير (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۳۰۶ھ۔

سجدہ میں جاتے ہوئے مقتدی کو تکبیر کہنا

سوال [۲۳۹۶]: امام جب تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں جاتا ہے تو مقتدی تکبیر کہتے ہوئے سجدہ کریں یا بلا تکبیر؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مقتدی بھی تکبیر کہے گا جیسا کہ شامی میں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۰/۹۵ھ۔

سجدہ مسنون

سوال [۲۳۹۷]: رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمبا سجدہ کرتے تھے۔ کیا اس سے یہ مراد ہے کہ

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: اشتكى أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة السجود عليهم إذا تفرجوا، فقال: ”استعينوا بالركب“۔ (سنن

الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الاعتماد في السجود: ۶۳/۱، سعید)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب الرخصة في ذلك: ۱۳۰/۱، دارالحدیث ملتان)

(۲) ”وثمانية تفعل مطلقاً: الرفع لتحريمه، والثناء وتكبير انتقال اهـ“۔ (الدر المختار)۔

”قوله: و تكبير انتقال): أي إلى ركوع أو سجود أو رفع منه“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة،

باب الوتر والنوافل: ۱۲/۲، سعید)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلوة، شروط المحاذاة، ص: ۵۲۸، سهيل اكيڈمی لاہور)

سجدہ میں دیر تک رہتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تنہا نماز پڑھتے تو سجدہ میں دیر تک رہتے تھے اور سجدہ ایسا کشادہ کرتے تھے کہ بکری کا بچہ آپ کے نیچے کونکلنا چاہے تو نکل جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

عورت کے لئے سجدہ اور جلسہ کی ہیئت

سوال [۲۳۹۸]: عورت کی نماز میں بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ”سجدہ کے وقت ہاتھ اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھے مگر پاؤں کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال دے انتہی“۔ ایضاً: جب دوسرا سجدہ کرے تو بائیں چوڑ پر بیٹھے، انتہی“ (۲)۔ پہلے مسئلہ میں بحر کا حوالہ ہے ”إنہا لا تنصب أصابع القدمین“ (۳)۔

مجھ کو یہ علم تھا کہ پہلے سجدہ میں بائیں پیر پر بیٹھے اور دایاں پاؤں مثل مرد کے کھڑا رکھے اور خوب سمٹ کر

(۱) ”عن ميمونة رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : كان إذا سجد ، جافى بين يديه ، حتى لو أن بهمة أراد أن تمر تحت يديه ، مرت“ . (سنن أبي داود ، كتاب الصلوة ، باب صفة السجود : ۱/۱۳۰ ، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائی ، كتاب الافتتاح ، باب التجافی فی السجود : ۱/۱۶۶ ، ۱۶۷ ، قدیمی)

(وسنن الترمذی ، أبواب الصلوة ، باب ما جاء فی التجافی فی السجود : ۱/۶۳ ، سعید)

”قوله : و جافى بطنه عن فخذه: أى باعده لحديث مسلم : ”كان إذا سجد جافى بين يديه حتى لو أن بهمة أراد أن تمر بين يديه مرت“ . و لحديث أبي داؤد فى صفة صلوته عليه السلام : ”إذا سجد فرج بين فخذه غير حامل بطنه على شيء من فخذه“ . (البحر الرائق ، كتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/۵۵۹ ، ۵۶۰ ، رشیدیہ)

(و كذا فى النهر الفائق ، كتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/۲۱۷ ، إمدادیہ ملتان)

(و كذا فى تبیین الحقائق ، كتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/۳۰۶ ، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص: ۱۳۱، ۱۳۲، دارالاشاعت کراچی)

(۳) (البحر الرائق ، كتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/۵۶۱ ، رشیدیہ کوئٹہ)

اوردب کر سجدہ کرے، اگر بقول مولانا پاؤں دائیں طرف نکال دیگی تو تَوَزُّک کی صورت ہوگی جو تشہد کے سوئی نہ چاہئے کہ بائیں پاؤں پر بیٹھے اوردایاں پاؤں کھڑا نہ کرے، بلکہ داہنے طرف نکال دے یا کھڑا رکھے۔ بہر حال تفصیل ہونی چاہئے، مع حوالہ کتب فقہ جواب مرحمت ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بحر والی عبارت طحاوی، شامی، سعایہ میں بھی موجود ہے (۱)، اس کے خلاف فقہ حنفیہ میں کہیں نہیں دیکھا اگرچہ پاؤں داہنی طرف نکالنے کی کوشش کہیں نہیں ملی (۲)، لیکن پاؤں کھڑے نہ کرنے کی تصریح بہت سی کتابوں میں ہے:

”والمراة مستثناة من أمر النصب لما أن الأحب في حقها ما هو أستر لها، كما يفهم من الروايات الأخيرة، كما رواه أبو داود مرسلًا، اهـ.“ الكوكب الدرّی: ۱/۱۳۶ (۳)۔

جو کیفیت عورت کے سجدہ کی فقہاء نے بیان کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ پیرداہنی طرف نکال لے ورنہ اس کو دقت ہوگی: ”والمراة تنخفض فلا تبدى عضديها و تلصق بطنها بفخذيها؛ لأنه أستر اهـ“ طحطاوی: ۱/۲۲۳ (۴) پیر کھڑے رکھنے سے الصاق بطن دشوار ہوتا ہے۔

(۱) ”انها لا تنصب أصابع القدمين“. (حاشية الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل: الشروع فی الصلوة: ۱/۲۲۳، دار المعرفة بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائها: ۱/۵۰۳، سعید)

(و کذا فی السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، ۲۰۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”وإن كانت امرأة، جلست علی إلتها اليسرى، وأخرجت رجلها من الجانب الأيمن، كذا فی الهدایة“. (الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها: ۱/۷۵، رشیدیہ)

(۳) (الكوكب الدرّی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیدين و نصب القدمين: ۲/۱۳۶، المكتبة الیحيویة سہارنפור، (الهند)

(۴) یہ عبارت در مختار کی ہے، دیکھئے: (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائها:

۱/۵۰۳، سعید)

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جلسہ بین السجدتین کی کیفیت قعود تشہد کی طرح ہے اور قعود تشہد میں بیروں کا داہنی طرف نکالنا عورت کے حق میں سب جگہ مصرح ہے:

”ویرفع رأسه مكبراً، ويجلس، ولم يذكر كيفيته، وفسره القهستاني بقوله: أي يوقع الجلوس المعهود من الرجل والمرأة انتهى، فأشار إلى أن كيفية هذا الجلوس هو كيفية جلوس التشهد عندنا. وقال العلامة قاسم ابن قطلوبغا في رسالته الأسوس في كيفية الجلوس: بعض إخواني سألني عن كيفية الجلوس بين السجدتين عند علمائنا، فأجبت بأنها كجلسة التشهد اهـ.“ سعایہ: ۲/۲۰۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۵/۶/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/جمادی الثانیہ/۵۷ھ۔

سوال متعلقہ استفتاء بالآ

حضرت مولانا مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور عمت افادات! سلام مسنون
میرے استفسارات: ۱۷/۴۲۸ کا جواب موصول ہوا۔

سوال [۲۳۹۹]: میں نے عرض کیا تھا کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ”سجدہ کے وقت ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھے مگر پاؤں کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال دے انتہی“۔ ایضاً۔ ”جب دوسرا سجدہ کر چکے تو بائیں چوڑ پر بیٹھے، انتہی“ (۲)۔ پہلے مسئلہ میں بحر کا حوالہ ہے: ”انہا

= البتہ قدرے تغیر کے ساتھ مراقی الفلاح میں بھی موجود ہے:

(مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوة، باب فی کیفیت ترتیب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

(وکذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، کیفیت الدخول فی الصلوة: ۱/۱۱۰، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۱) (السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، ۲۰۷، سہیل

اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۷، سعید)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص: ۱۳۱، ۱۳۲، دارالاشاعت کراچی)

لا تنصب أصابع القدمين“ (۱)۔

آپ نے جواب ارسال فرمایا ہے: ”بحر والی عبارت طحاوی (۲) سعایہ (۳) وغیرہ میں بھی موجود ہے، اس کے خلاف فقہ حنفیہ میں کبھی کوئی جزئیہ نہیں دیکھا، مگر پاؤں داہنی طرف نکالنے کی تصریح بھی نہیں مل سکی، لیکن پاؤں نہ کھڑے کرنے کی تصریح بہت سی کتابوں میں ہے: ”والمرأة مستثناة من أمر النصب بما أن الأحب في حقها هو أسترلها كما يفهم من الروايات الأخر كما رواه أبو داود مرسلًا“۔ الكوكب الدری: ۱/۱۳۶ (۴)۔

جو کیفیت عورت کے سجدہ کی فقہاء نے بیان کی ہے اس کا تقاضہ یہ ہے کہ پیر داہنی طرف نکال لے ورنہ اس کو دقت ہوگی: ”والمرأة تنخفض، فلا تبدى عضديها، وتلصق بطنها بفخذيها؛ لأنه أسترلها“۔ طحاوی: ۱/۲۲۳ (۵) کھڑے رکھنے سے الصاق بطن دشوار ہوتا ہے۔

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جلسہ بین السجدتین کی کیفیت قعود و تشهد کی طرح ہے اور قعود و تشهد میں پیروں کا داہنی نکالنا عورت کے حق میں سب جگہ مصرح ہے:

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۱، رشیدیہ کوئٹہ)

(۲) (حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل الشروع فی الصلوة: ۱/۲۲۳، دار المعرفۃ بیروت)

(۳) (السعایة فی كشف ما فی شرح الوقایة، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (الكوكب الدری، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع اليدين و نصب القدمين: ۱/۱۳۶، المكتبة الیحيویة سہارنפור الہند)

(۵) یہ عبارت در مختار کی ہے، دیکھئے: (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۴، سعید)

البتہ قدرے تغیر کے ساتھ مراقی الفلاح میں بھی موجود ہے:

(مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، باب فی كيفية ترتيب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

”ویرفع رأسه مكبراً، ویجلس، ولم يذكر کیفیتہ، وفسره القہستانی بقوله: أى یرفع لا بجلوس المعهود من الرجل والمرأة انتهى. فأشار إلى أن كيفية هذا الجلوس كيفية جلوس التشهد عندنا، فقال العلامة القاسم بن قطلوبغا فى رسالته الأسوس فى كيفية الجلوس: بعض إخوانى سألنى عن كيفية الجلوس بين سجدتين عند علمائنا، فأجبتہ بأنها كجلسة التشهد“.

سعایة: ۲/۳۰۷ (۱).

اب آپ کا ارشاد ختم ہوا، مجھے جناب کے اس ارشاد سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جلوس بین السجدتین میں عورت تَوَرَّك کرے حالانکہ بہشتی زیور میں تشہد میں تَوَرَّك کی تصریح کی ہے، یہاں بھی تَوَرَّك ہوتا تو تَوَرَّك لکھ دیتے، لہذا اگر دونوں جگہ تَوَرَّك ہو تو ضرور تَوَرَّك کرنا چاہئے، بائیں پیر پر بیٹھنا جائز نہ ہوگا، یعنی جلوس بین السجدتین۔

اب ارشاد فرمائیے کہ میں نے عبارات کا مطلب صحیح سمجھایا نہیں؟ حالانکہ بائیں پیر پر بیٹھنے میں الصاق بطن بخوبی ہوتا ہے اور جلوس بین السجدتین وجلسہ تشہد میں فرق ہے، دونوں جگہ تَوَرَّك نہیں ہے۔ قاسم بن قطلوبغا کون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جلسہ بین السجدتین کی کیفیت حنفیہ کے نزدیک ایسی ہی ہے جیسی جلوس تشہد کی ہے یعنی مرد کے حق میں داہنا پیر کھڑا کر کے بائیں پیر پر بیٹھنا اور عورت کے حق میں تَوَرَّك کرنا (۲)۔ بہشتی زیور میں اس کی کیفیت ذکر نہیں

(۱) (السعایة فى كشف ما فى شرح الوقایة، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۳۰۶، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”وافتراش رجله اليسرى فى تشهد الرجال“.

”قوله: وافتراش رجله اليسرى): أى مع نصب اليمنى سواء كان فى القعدة الأولى أو الأخرى؛ لأنه عليه الصلاة والسلام فعله كذلك (قوله: فى تشهد الرجال): أى هو سنة فيه، بخلاف المرأة، فإنها تتورَّك. والجلسة بين السجدتين، و وضع يديه فيها على فخذه كالتشهد للتوارث..... لأن هذه الجلسة مثل جلسة التشهد، و لو كان فيها مخالفة لها، بينوا ذلك كما بينوا أن الجلسة الأخيرة تخالف الأول فى التورك، فلما أطلقوها علم أنها مثلها، و لهذا قال القہستانی هنا: =

کی، صرف اس قدر لکھا ہے کہ ”پھر ”اللہ اکبر“ کہتی ہوئی اٹھے اور خوب اچھی طرح بیٹھ جاوے تب دوسرا سجدہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر کرے“ (۱)۔ لیکن سعایہ کی عبارت منقولہ میں اس کی تصریح موجود ہے، لہذا عورت جلسہ بین السجدتین اور قعدہ تشہد دونوں میں تورک ہی کرے اور بہشتی زیور کی کوئی عبارت اس کے خلاف بھی نہیں، صرف اتنا ہے کہ قعدہ تشہد کی کیفیت صراحت فرما کر ذکر کر دی ہے اور جلسہ بین السجدتین کی کیفیت ذکر نہیں کی ہے۔

الصاقِ بطن کا مسئلہ جلسہ کے متعلق نہیں بلکہ سجدہ کے متعلق ہے یعنی سجدہ میں پیر کھڑے کرنے سے الصاقِ بطن نہیں ہوتا، بلکہ داہنی طرف نکالنے سے ہوتا ہے، پس سجدہ میں عورت کو چاہئے کہ پیر کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال لے تاکہ الصاقِ بطن ہو جائے (۲)۔ نیز آپ نے فرمایا کہ بائیں پیر پر بیٹھنے سے الصاقِ بطن بخوبی ہو جاتا ہے بے محل ہے۔

قاسم ابن (ق ط ل و ب غ ا) ۸۰۲ھ میں پیدا ہوئے، شیخ ابن حجر شارح بخاری اور شیخ ابن ہمام حنفی شارح ہدایہ وغیرہ وغیرہ کے شاگرد ہیں، بہت بڑے درجہ کے محدث اور فقیہ ہیں، ۸۷۹ھ میں وفات پائی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

= ويجلس: أى الجلوس المعهود“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۷، سعید)
(وكذا فى السعایة فى كشف ما فى شرح الوقایة، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص: ۱۳۱، ۱۳۲، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”وان كانت امرأة، جلست على إلتها اليسرى، وأخرجت رجلها من الجانب الأيمن، كذا فى الهدایة“
(الفتاوى العالمكیریة، الباب الرابع فى صفة الصلوة، الفصل الثالث فى سنن الصلوة وآدابها: ۱/۷۵، رشیدیہ)
”والمرأة تنخفض، فلا تُبدى عضديها، وتلصق بطنها بفخذيها؛ لأنه أستر“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل فى بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۳، سعید)

”انها لا تنصب أصابع القدمين“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۱، رشیدیہ)

(وكذا فى رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۵۰۳، سعید)

ركوع میں الصاق كعبین

سوال [۲۲۰۰]: صورت الصاق كعبین (بوقت ركوع) و حكمش چیست؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”وسننها تكبير الركوع والرفع منه بحيث يستوى قائماً والتسيح فيه ثلاثاً وإلصاق كعبيه اهـ“ در مختار۔ قال الطحطاوى: ”(قوله: وإلصاق كعبيه) حالة الركوع، هذا إن تيسر له، وإلا فكيف يتيسر له على الظاهر اهـ“ (ص: ۲۱۳) (۱) ازیس عبارت واضح شد كه اگر آسان شود بحالت ركوع الصاق كعبین مسنون است، و لیکن بعض محققین انكار سنیتش نموده اند (۲). فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۱۳/۳/۵۶ھ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۱۳/۱، دار المعرفة بیروت)

”قلت: لعله أراد من الإلصاق المحاذاة، وذلك بأن يحاذى كل من كعبيه لآخر، فلا يتقدم أحدهما على الآخر. و ظاهر لفظ الشارح يقتضى اللصوق و نفى التفريج، و لذا قال السيد أحمد هذا: أى إصاق كعبيه إن تيسر له.“ (السعاية فى كشف ما فى شرح الوقاية، كتاب الصلوة، تنمة من السنن التى تسن فى الركوع: ۱۸۰/۲، سهيل اكيڈمى لاهور)

(۲) ”قلت: لقد دارت هذه المسئلة فى سنة أربع وثمانين بعد الألف والمائتين بين علماء عصرنا، فأجاب أكثرهم بأن إصاق الكعبين فى الركوع و السجود ليس بمسنون و لا أثر له فى الكتب المعتمدة، والقول الفیصل أن يقال: إن كان المراد بالصاق الكعبين أن يلزق المصلى أحد كعبيه بالآخر و لا يفرج بينهما كما هو ظاهر عبارة الدر المختار والنهر وغيرهما، و سبق إليه فهم المفتى أبى السعود أيضاً، فليس هو من السنن على الأصح. وإن كان المراد به محاذاة أحد الكعبين بالآخر كما أبدع العلامة السندى، فهو أمر حق و لا بُد فى حمل الإلصاق على المحاذاة، فإنه جاء استعماله فى القرب.“ (السعاية فى كشف ما فى شرح الوقاية: ۱۸۰/۲، ۱۸۱، كتاب الصلوة، تنمة من السنن التى تسن فى الركوع، سهيل اكيڈمى)

ایضاً

سوال [۲۴۰۱]: ”الصاق الكعبين في الركوع والسجود سنة أم لا“؟ شامی کی روایت پر اکتفا کر کے عمل کرنا درست ہے یا نہیں؟

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں بھی کسی نے اس قسم کا سوال کیا، اس کے جواب میں مفتی صاحب نے کہا ”شامی کی روایت پر عمل کرنا درست ہے، ہاں! اگر کوئی شخص نہ مانے تو اس پر ملامت نہیں کی جائیگی“ (۱)۔ لیکن مفتی صاحب کے عمل اور عدم عمل کی جانب میں سے کسی کو ترجیح نہ دینے کی وجہ سے اس مسئلہ نے معرکتہ الاراء صورت اختیار کر لی۔

اب سوال یہ ہے کہ اس مدت میں آپ کی تحقیق میں کوئی نئی بات آئی ہے یا نہیں؟ سعایہ میں ہے کہ الصاق الكعبين في الركوع والسجود مناسب ہے (۲)، کیا شامی معتبر کتابوں میں سے نہیں ہے؟ صاحب سعایہ کا کیا مطلب ہے؟ نیز کتب فقہیہ میں سعایہ کا درجہ کیا ہے؟

مولانا عبدالحق صاحب، دارالعلوم بانسکنڈی، کچھاڑا آسام۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے پہلے بھی اس مسئلہ پر آپ کے اطراف میں بہت بحث ہو چکی ہے، اہل علم حضرات نے زور قلم صرف کیا ہے، احقر کے خیال میں یہ اتنا اہم نہیں کہ اس طرح اس پر مناظرہ و مجادلہ کیا جائے۔

الصاق کعبین کی دونوں تفسیریں کی گئی ہیں: محاذاة، وإلحاق (۳)، اول توقیام، رکوع و سجود سب ہی

(۱) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، فصل ثالث سنن و کیفیت نماز: ۲۰۰/۲، امدادیہ ملتان

(۲) (السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة: ۲/۱۸۰، ۱۸۱، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۳) ”والقول الفيصل أن يقال: إن كان المراد بالصاق الكعبين أن يلزق المصلي أحد كعبيه بالآخر ولا يفرج بينهما، كما هو ظاهر عبارة الدر المختار والنهر وغيرهما، وسبق إليه فهم المفتي أبي السعود أيضاً، فليس هو من السنن على الأصح وإن كان المراد به محاذاة احدى =

جگہ ہے، ثانی کو بعض نے رکوع کی سنت قرار دیا ہے، بعض نے سجود میں بھی مانا ہے اور قیام میں چار انگل کا فصل مسنون ہے جو کہ معنی ثانی کے منافی ہے:

”وتفريج القدمين في القيام قدر أربع أصابع اهـ“. نور الإيضاح (۱)۔ ”ويسن أن يلمصق كعبيه وينصب ساقيه اهـ“. در مختار (۲)۔ ”قال السيد أبو السعود: وكذا في السجود أيضاً. وسبق في السنن أيضاً، والذي هو سبق هو قوله: وإلصاق كعبيه في السجود سنة“۔ در مختار۔ ”ولا يخفى أن هذا سبق نظير، فإن شارحنا لم يذكر لا في الدر المختار ولا في الدر المنتقى، ولم أره لغيره أيضاً فافهم. نعم ربما يفهم ذلك من أنه إذا كان السنة في الركوع إلصاق الكعبين ولم يذكر وتفريجهما بعده، فالأصل بقاء هما ملصقين في حالة السجود أيضاً تأمل، اهـ“. شامی (۳)۔

سعایہ میں اس کا التزام نہیں کہ قول راجح ہی کو نقل کیا جائے، اس کا بھی اہتمام نہیں کہ اقوال مختلفہ کو نقل کر کے قول راجح کو ترجیح دی جائے، اس لئے کہ وہ فتوے کی کتاب نہیں۔ شرح وقایہ کی شرح شروع کی تھی مگر اس میں بسط بہت کیا گیا، قدرِ قلیل کی شرح ہو سکی، تمام نہیں ہوئی، یہ بھی ممکن ہے کہ نظر چوک گئی ہو۔

صاحب سعایہ میں بعض جگہ شانِ اجتہاد بھی معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ فقہ کے متونِ مسلمہ کے خلاف بھی اپنی ذاتی تحقیق کی بنا پر لکھ جاتے ہیں، چنانچہ ان کا ایک رسالہ ہے جس میں جماعۃ النساء کے لئے ثبوت فراہم کیا

= الكعبين بالآخر كما أبدع العلامة السندی فهو أمرٌ حقٌ، ولا بُعد في حمل إلصاق على المحاذاه، فإنه جاء استعماله في القرب، اهـ“۔ (السعایة فی كشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۱/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (نور الإيضاح مع شرحه مراقی الفلاح، کتاب الصلوة فی بیان سننها، ص: ۲۶۲، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۴/۱، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۳/۱، سعید)

(۳) (رد المحتار علی الدر المختار، المصدر السابق)

(و کذا فی السعایة فی كشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۱/۲، سہیل

اکیڈمی لاہور)

ہے، جو کہ مسلکِ امامِ اعظم کے خلاف ہے (۱)۔ نصابِ زکوٰۃ و صدقۃ الفطر کے متعلق بھی ان کی رائے دیگر اکابر کے خلاف ہے جس کی تغلیط کی گئی ہے (۲)۔ جواشی لامع الدراری وغیرہ شروح حدیث میں کسی قول کا نقل کرنا فتوے کے لئے نہیں ہوتا، کبھی غرابت کے لئے بھی نقل کیا جاتا ہے، اور بھی وجوہ نقل ہوئی ہیں۔ اسلم طریقہ احقر کے خیال میں وہ ہے جو حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب نے اختیار فرمایا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”رسالة مستقلة مسماة ”تحفة النبلاء في جماعة النساء“ من مجموعة رسائل اللكنوي، ج: ۵، إدارة القرآن (۲) ”إعلم أن الوزن المعروف في بلادنا ما هجة و تولجة هو الذي يقال له: توله اثنا عشرة ما هجة، و هو الذي يقال له: ماشة و الماهجة يكون ثمانية أجزاء، كل جزء منها يسمى بالفارسية سرخ، و يقال بالهندية: رتی، و نسميه بالأحمر، و هذا الجزء يكون بقدر أربع شعيرات، فيكون المثقال الذي هو مائة شعيرة خمسة و عشرين جزء الأحمر، و هو ثلث ما هجة و أحمر واحد، فيكون نصاب الذهب و هو عشرون مثقالاً مقدار خمس تولجة و اثنتين و نصف ما هجة، كما يعلم من ضرب ثلث ما هجة و أحمر في عشرين، هذا في الذهب. و أما الفضة فقد عرفت أن نصابه مائتا درهم، و كل درهم أربعة عشر قيراطاً يعني سبعين شعيرة، فتحصل في درهم سبعة عشر و نصف أحمر و هو ما هجتان و واحد و نصف من ذلك الأحمر، فيكون مقدار مائتي درهم ستاً و ثلثين تولجة و نصف ما هجة“۔ (عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية، كتاب الزكوة، باب زكوة الأموال: ۲۲۹/۱، سعيد)

صدقۃ الفطر کے متعلق حضرت کی رائے: ”(قوله: بثمانیه أرتال من الحنطة اه) الرطل عشرون أستاراً، والأستار كما سيذكره الشارح أربعة مثاقيل و نصف مثقال، و المثقال درهم و ثلثة أسباع درهم، و الدرهم أربعة عشر قيراطاً، و القيرط خمس شعيرات، فيكون الدرهم سبعين شعيراً، و يكون المثقال مائة شعير أي عشرين قيراطاً، و يكون الأستار ستة دراهم و ثلثة أسباع درهم: أي أربع مائة و خمسين شعيراً، و يكون الرطل تسعين مثقالاً: أي مائة و ثمانية و عشرين درهم و نصف درهم و نصف سبع درهم. و يكون المن و هو رطلان مائة و ثمانين مثقالاً: أي مائتين و سبعة و خمسين درهما و سبع درهم و يكون الصاع سبعمائة و عشرين مثقالاً أي: ألفاً و ثمانية و عشرين درهماً و نصف درهم و نصف سبع درهم، هذا على ما اختاره الشارح و ذكر صاحب مجمع البحرين في شرحه أن الصاع أربعة أمناء و المن رطلان و الرطل عشرون أستاراً و الأستار ستة دراهم و نصف درهم و الدرهم أربعة عشر قيراطاً و القيراط خمس شعيرات، فيكون الصاع بوزن الرطل ثمانية أرتال، و بوزن الأستار مائة و ستين أستاراً، و بوزن الدراهم ألفاً =

ایضاً

سوال [۲۲۰۲]: الصاقِ کعبینِ حالتِ رکوع میں سنت ہے یا نہیں؟ مع دلائلِ تحریر فرمائیں۔ سعایہ ص: ۱۸، میں عدم سنت کی دلیل نقل کی گئی ہے (۱)۔ اس کے رد میں اگر دلائل ہوں تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حالتِ رکوع میں الصاقِ کعبین کا مسئلہ فقہ کے متون متقدمہ میں موجود نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ظاہر الروایہ کا مسئلہ نہیں، اس لئے کہ جو متون ظاہر الروایہ سے لئے گئے ہیں، وہ بھی اس سے خالی ہیں، بعض شروح میں البتہ اس کو سنتِ رکوع قرار دیا گیا ہے، ظاہر ہے کہ یہاں الصاقِ حقیقی مراد نہیں بلکہ حکمی مراد ہے، جیسے: ”مررت بزید: أی بمكان يقرب منه زيد“ غالباً اس لئے لفظ ”یضم“ نہیں فرمایا گیا ہے، جیسے حالتِ سجود میں انگلیوں کے متعلق کہا گیا ہے ”ویضمها کل الضم“۔ نیز اگر الصاقِ کعبین حقیقہً کو سنت کہا جائے تو تمام قدم کا قدم سے الصاق ہونا چاہیے اور دوسرے کی مائل جنوب، حالانکہ فقہاء انگلیوں کو قبلہ رو رکھنے کی تاکید فرماتے ہیں حتیٰ کہ حالتِ سجود اور حالتِ قعود میں بھی تاکید ہے اگرچہ اس میں دشواری ہوتی ہے، اگر قبلہ رو کیا گیا الصاق کے ساتھ ہی تو محض کعبین کا الصاق نہیں ہوگا، بلکہ قد میں کا الصاق ہوگا، پھر الصاقِ کعبین سے تعبیر کرنے کی کیا وجہ ہے؟ نیز رکوع میں نماز کا نصف اول حکم قیام رکھتا ہے اور حالتِ قیام میں قد میں کے درمیان اربع اصابع کا فاصلہ تپ فقہ میں مذکور ہے اور الصاقِ کعبین اس کے منافی ہے، کیونکہ اس قیام میں قد میں کا لفظ کعبین پر بھی مشتمل ہے۔ بعض روایات حدیث میں الصاقِ کعبین کا تذکرہ ہے تو وہ درحقیقت تسویہ صفوف کے لئے ہے اور اس کی تائید میں ”حاذوا المناكب“ اور ”سووا“ وغیرہ الفاظ مذکورہ ہیں (۲) یعنی صفیں سیدھی رکھنے کی تدبیر یہ ہے کہ کعبین محاذی رہیں اور ایک کا منکب

= و أربعین درهماً. وهذا هو الذي اختاره في الدر المختار وغيره“. (عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية، كتاب الزكوة، باب صدقة الفطر: ۲۳۹/۱، سعید)

(۱) (السعایة، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۰/۲، ۱۸۱، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”وعن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول..... وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”سووا صفوفكم وخذوا بين مناكبكم ولتوا في أيدي إخوانكم

وسدوا الخلل الخ“. (مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الصلوة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني: ۹۸/۱، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف: ۱۰۳/۱، إمدادیہ)

دوسرے کے منکب سے مل جائے۔ کتب فقہ: فتح القدر، بدائع، البحر، زیلعی، طحاوی، شامی، عالمگیری، خانہ وغیرہ اور شروح احادیث بذل المجہود، منہل، معالم السنن وغیرہ سے ایسا ہی ظاہر ہوتا ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال وإلیہ الرجوع فی المبدأ والمآل۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/شعبان/۸۷ھ۔

سجدہ میں الصاق کعبین

سوال [۲۴۰۳]: العرف الشذی، ص: ۱۳۴، ”باب ما جاء فی التسبیخ فی الركوع والسجود“ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے: ”الرص بین العقبین فی السجدة ای ضمها الخ“ (۲)، اس ”الرص بمعنی الضم“ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ایڑیاں صرف سجدہ میں ملائی جائیں اور بچے الگ رہیں، اس ملانے کی حیثیت صرف مستحب کی ہوگی یا سنت کی، ورنہ اگر کوئی نہ ملائے جیسا کہ عام معمول ہے تو نماز پر کیا اثر ہوگا، خلاف اولیٰ یا کراہت؟ فقہ کی جو کتابیں عموماً پڑھائی جاتی ہیں اس کا ان میں تذکرہ نہیں ملتا، وجہ بظاہر سمجھ میں نہیں آتی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

چونکہ حالت سجدہ میں بھی الصاق کعبین کا حکم ہے: ”إذا كان السنة في الركوع إصاق الكعبين

(۱) ”وينبغي للقوم إذا قاموا إلى الصلوة أن يترصوا ويسدوا وخلل ويسوا بين مناكبهم في الصفوف“ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة والحدث فی الصلوة: ۳۵۰/۱، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی فتح القدر، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۵۹/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۶۱۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۶۷۹/۱، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی بذل المجہود، کتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف: ۳۶۰/۱، إمدادیہ)

(۲) (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التسبیخ فی الركوع والسجود: ۶۹/۱، سعید)

ولم يذكر واتفريجها بعده، فالأصل بقاءها مملصقين في حالة السجود أيضاً“۔
 الشامی: ۱/۲۳۲ (۱)۔ اور إصاقي كعبين ضم عقبين کو مستلزم ہے اس لئے اس کے بغیر الصاق كعبين كما
 حقه نہیں ہوگا اور جو چیز سنت کے لئے معین بنے وہ کم از کم استحباب کے درجہ میں ہوگی (۲) خصوصاً جب کہ روایت
 مذکورہ فی السؤال میں اس کی تائید ہوتی ہے، تاہم پنجوں میں کچھ فصل ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

سجدہ میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر رکھنا

سوال [۲۴۰۴]: علم الفقہ (مصنفہ مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی) میں نماز کی سنتوں کے بیان
 میں ہے کہ ”سجدہ کی حالت میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر (جوڑ کر) رکھیں“ (۳)۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ایسا
 کرنا واقعی مسنون ہے؟ آج تک میں نے کسی کتاب میں بھی نہیں دیکھا اور نہ کسی عالم سے سنا۔
 الجواب حامداً ومصلياً:

جوڑ کر یا ملا کر رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کو ایک ساتھ رکھے، یہ نہ کرے کہ ایک گھٹنا مثلاً داہنا پہلے
 رکھے اور دوسرا (بایاں) بعد میں رکھے اور یہ کتب فقہ میں موجود ہے کہ دونوں گھٹنے ایک ساتھ رکھے جائیں، اس کو
 لفظ ”ملا کر“ سے تعبیر کیا ہے: ”لا تيامن في وضع الركبتين“۔ شامی (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔
 حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۳ھ۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائها : ۱/۴۹۳، سعید)

(و كذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، تمة السنن التي تسن في الركوع:
 ۱۸۱/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) ”لأن ما لا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف
 الصلوة إلی انتہائها : ۱/۴۹۹، سعید)

(۳) (علم الفقہ، حصہ دوم، متفرق مسائل، نماز کی سنتیں، ص: ۲۲۰، دارالإشاعت، کراچی)

(۴) (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائها : ۱/۴۹۸، سعید)

(السعایہ فی كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، تمة السنن التي تسن في الركوع:
 ۱۹۳/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

الفاظِ تشهد میں اضافہ

سوال [۲۳۰۵]: التحیات میں ”أشهد أن لا إله إلا الله“ کے بعد ”وحدہ لا شريك له“ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ یہ سنت ہے یا نہیں؟

(حافظ علی احمد گودھنا)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس جگہ ”وحدہ لا شريك له“ پڑھنا بعض روایات میں آیا ہے (۱) لیکن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں نہیں (۲)، اسی کو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے اختیار فرمایا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”عن أبي بشر سمعت مجاهداً يحدث عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. قال ابن عمر: زدت فيها وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله. قال ابن عمر: زدت فيها وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.“ (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، أبواب تفریح افتتاح الصلاة بعد التشهد ۱/۱۳۶، مكتبة إمداديه)

(وسنن النسائي، كتاب الصلاة، كتاب الإفتاح، باب الإشارة بالأصبع في التشهد الأول: ۱/۱۵۷، قديمي)
(۲) ”عن شقيق بن سلمة قال: قال عبد الله رضي الله تعالى عنه: كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: السلام على جبرئيل و ميكائيل، السلام على فلان و فلان، فالتفت إلينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”إن الله هو السلام، فإذا صلى أحدكم فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا و على عباد الله الصالحين، فإنكم إذا قلتموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً عبده ورسوله.“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب التشهد في الآخرة: ۱/۱۱۵، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الصلوات، باب التشهد: ۱/۱۳۹، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذي، أبواب الصلوات، باب ما جاء في التشهد: ۱/۶۵، سعيد)

(۳) ”ويقرأ تشهد ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وجوباً كما بحثه في البحر، لكن كلام غيره يفيد ندبه، وجزم شيخ الإسلام الجد بأن الخلاف في الأفضلية. ونحوه في مجمع الأنهر.“ (الدر المختار، كتاب =

تشہد میں ”السلام علیک“ پر کیا نیت کرے؟

سوال [۲۴۰۶]: جوہرہ نیرہ میں ایک مرتبہ دیکھا تھا کہ تشہد میں ”السلام علیک“ کہتے وقت حکایتِ صلوة کا خیال ہونا چاہئے جو معراج میں ہوئی تھی (۱)۔ شامی میں اس کے برخلاف لکھا ہے کہ انشاءً صلوة مد نظر رہنا چاہئے، اخبار اور حکایت نہیں (۲)۔ ان دونوں قولوں میں کون صحیح ہے؟ دوسرے یہ کہ انشاءً صلوة کی صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب بالواسطہ ہوگا یا بلا واسطہ، اگر بالواسطہ ہوگا تو اس کی تصریح کہاں ہے اور اگر بلا واسطہ ہے تو کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر بھی ہیں؟ صاحب جوہرہ کون ہیں، ان کے ہمنو اس مسئلہ میں کون کون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شامی کا قول اقرب معلوم ہوتا ہے۔ خطاب حاضر و ناظر جان کر نہیں بلکہ اس اعتقاد کے ماتحت ہے کہ ملائکہ کے ذریعہ سے پیش کیا جائے، جیسا کہ خط میں کسی کو خطاب کیا جاتا ہے اور یہ عقیدہ نہیں ہوتا کہ مکتوب الیہ حاضر ہے بلکہ یہ اعتقاد ہوتا ہے کہ ڈاک کے ذریعہ سے یہ خط مکتوب الیہ کے پاس پہنچ جائے گا، حدیث شریف میں موجود ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے ملائکہ مقرر فرما رکھے ہیں جو درود و سلام پہنچاتے ہیں“ البتہ روضہ اقدس پر حاضر ہو کر جو درود و سلام پڑھا جائے اس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود سنتے ہیں (۳)۔

= الصلوة، فصل فی بیان تالیف الصلوة إلی انتہائها: ۱/۵۱۰، سعید

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، کیفیة الدخول فی الصلوة: ۱/۱۱۸، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۵، رشیدیہ)

(۱) ”قولہ: السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ:“ ای ذلک السلام الذی سلمہ اللہ علیک لیلۃ المعراج، فهذا حکایة عن ذلک السلام لا ابتداء السلام، و معنی السلام: ای السلامة من الآفات۔

(الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر القدوری، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۶۵، حقانیہ ملتان)

(۲) ”ویقصد بالفاظ التشهد معانیها مراداً له علی وجه الإنشاء كأنه یحیی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ

و علی نفسه وأولیائہ، لا الإخبار“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تالیف الصلوة إلی

انتہائها: ۱/۵۱۰، سعید)

(۳) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علیّ =

”ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (رفعه: إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغونني من أمتي السلام“ للنسائي“ (۱)۔

”عمار بن یاسر) إن الله وكل بقبري ملكاً أعطاه أسماع الخلائق، فلا يصلي عليّ أحدٌ إلى يوم القيامة إلا أبلغني باسمه واسم أبيه هذا فلان بن فلان قد صلى عليك“. للبخاري بضعف۔

”عبد اللہ بن دینار) رأيت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقف على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فيصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر“. لمالك، اه۔ جمع الفوائد: ۲۷۲/۲، ۲۷۳ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

تشہد میں ”والطیبات“ کو ”السلام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا

سوال [۲۳۰۷]: تشہد میں لفظ ”والطیبات“ کو لفظ ”السلام علیک“ سے ملانا افضل ہے یا جدا پڑھنا افضل ہے اور دوسرے لفظ ”و برکاتہ“ کو ”السلام علیک“ سے ملانا افضل ہے یا جدا پڑھنا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جدا کر کے پڑھنا افضل ہے، یہ مقولہ الگ الگ ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند۔

= عند قبري سمعته، ومن صلى علي نائياً أبلغته“. رواه البيهقي في شعب الإيمان“. (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفضلها: ۸۷/۱، قديمي)

(۱) (سنن النسائي، كتاب السهو، باب التسليم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱۸۹/۱، قديمي)

(۲) (جمع الفوائد من جامع الأصول وجمع الزوائد، كتاب الأذكار والأدعية، الاستغفار والتسبيح والتهليل والتكبير والتحميد والحوقلة والصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲/۴۷۵، المكتبة الإسلامية سمندري فيصل آباد، پاکستان)

(۳) ”عن شقيق بن سلمة قال: قال عبد الله رضي الله تعالى عنه: كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: السلام على جبرئيل وميكائيل، السلام على فلان وفلان، فالتفت إلينا رسول الله صلى =

تشہد میں اشارہ سببہ

سوال [۲۴۰۸]: قعدہ میں ”التحیات“ پڑھتے ہیں، بہت سے لوگ مٹھی باندھ کر کلمہ کی انگلی اٹھاتے ہیں اور آخر تک رہنے دیتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے، یا تمام انگلیاں پھیلی رہنے دینا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”التحیات“ میں ”أشهد أن لا إله إلا الله“ پر کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرنا سنت ہے، اس طرح کہ دو انگلیاں ہتھیلی سے ملی رہیں، بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کو ملا کر حلقہ بنا لیا جائے، پھر ”إلا الله“ پر انگلی کے اشارہ کو ختم کر کے کچھ نیچے کورخ کر دیا جائے اور یہ ہیئت آخر تک باقی رہے، سب انگلیاں کھول کر نہ پھیلائی جائیں (۱) اس

= الله تعالى عليه وسلم فقال: ”إن الله هو السلام، فإذا صلى أحدكم فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإنكم إذا قلموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.“ (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب التشهد فى الآخرة: ۱۱۵/۱، قديمى)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوات، باب التشهد: ۱۳۹/۱، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذى، أبواب الصلوات، باب ما جاء فى التشهد: ۶۵/۱، سعيد)

(۱) ”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا قعد فى التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى، وعقد ثلاثة وخمسين، وأشار بالسبابة اهـ.“ رواه مسلم.“ (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب التشهد، الفصل الأول: ۸۴/۱، قديمى)

”وصحح فى شرح الهداية أنه يشير، وكذا فى الملتقط وغيره، و صفتها: أن يحلق من يده اليمنى عند الشهادة الإبهام والوسطى، ويقبض البنصر والخنصر، ويُشير بالمسبحة، أو يعقد ثلاثة وخمسين بأن يقبض الوسطى والبنصر والخنصر، ويضع رأس إبهامه على حرف مفصل الوسطى الأوسط، ويرفع الأصبع عند النفى ويضعها عند الإنبات اهـ.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۵۰۸، ۵۰۹، سعيد)

(وكذا فى حاشية الشيخ الشلبى على تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۱۲/۱،

= دار الكتب العلمية بيروت) ۳۱۲

مسئلہ پر بعض علماء نے مستقل رسالے لکھے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۲/۸۹ھ۔

رفع سبابہ

سوال [۲۴۰۹]: جس مصلی کو تشہد میں انگشت اٹھانے کی ترکیب معلوم نہیں کیا اس کے لئے ترک

رفع سبابہ ہی اولیٰ ہے یا جس طرح دانستہ آدمی انگشت اٹھاتے ہیں اسی طرح وہ بھی اٹھاوے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نادانستہ آدمی کو دانستہ آدمی کی طرح انگشت اٹھانا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ذی الحجہ/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ذی الحجہ/۶۷ھ۔

= (و كذا في فتح القدير مع العناية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۱۲، ۳۱۳، المصطفى

البابى الحلبى بمصر)

”وقال الملا على القارى فى رسالة له ألفها فى إثبات سنية الإشارة: والصحيح المختار عند جمهور أصحابنا أنه يضع كفيه على فخذه، ثم يؤصّله إلى كلمة التوحيد يعقد الخنصر والبنصر، ويحلق الوسطى والإبهام، ويشير بالمسبحة رافعاً لها عند النفى واضعاً لها عند الإثبات، ثم يستمرّ على ذلك؛ لأنه ثبت العقد عند الإشارة بلاخلاف، ولم يوجد أمر بتغييره، والأصل بقاء الشيء على ما عليه واستصحابه إلى آخر الأمر.“ (تقريرات الرافعى على رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل فى بيان تأليف الصلوة: ۱/۶۳، سعيد)

(وكذا فى رفع التردد فى عقد الأصابع عند التشهد لابن عابدين فى رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۷، سهيل

اكيڈمى لاهور)

(۱) ”كتاب المسبحة لمحمد بن الحسن الشيبانى (رحمة واسعة) رفع التردد فى عقد الأصابع عند

التشهد مع ذيلها. لمحمد أمين آفندى الشهير بابن عابدين، من مجموعة رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۰،

سهيل اكيڈمى لاهور)

(۲) ”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا قعد فى =

تشہد میں وسطیٰ واہمام کا حلقہ کب تک رکھا جائے؟

سوال [۲۴۱۰]: التحیات جس کو تشہد کہتے ہیں ہر نماز میں پڑھی جاتی ہے وہ ”أشهد أن لا إله إلا الله“ کے وقت کلمہ کی انگلی کے بازو کی انگلی سے حلقہ بنا کر جو کلمہ کی انگلی اٹھائی جاتی ہے، وہ حلقہ تا ختم نماز رکھا جائے یا ”إلا الله“ پر انگلی اٹھا کر حلقہ کھول دیا جائے؟ حقیقت نماز کی روشنی میں مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً واصلياً:

حلقہ اخیر تک رکھا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ

= التشهد و وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، و وضع يده اليمنى على ركبته اليمنى، و عقد ثلاثة وخمسين، و أشار بالسبابة اهـ. رواه مسلم. (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب التشهد، الفصل الأول: ۸۳/۱، قديمي)

”إنما اختار صاحب البرهان بسط الأصابع والإشارة بالمسبحة فقط تحصيلاً للمسنون من الإشارة، وعملاً بقوله عليه السلام: ”اسكنوا في الصلوة“. و حديث أبي حميد الساعدي خالٍ عن ذكر القبض، ولفظه عند الترمذي: ”فافتش رجله اليسرى، وأقبل بصدر اليمنى على قبلته، و وضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى، و كفه اليسرى على ركبته اليسرى، و أشار بأصبعه، و حدث بذلك بين عشرة من الصحابة فصّدقوه“.

”وقال الملا على القارى فى رسالة ألفها فى إثبات سنية الإشارة: والصحيح المختار عند جمهور أصحابنا أنه يضع كفيه على فخذه، ثم بؤصوله إلى كلمة التوحيد يعقد الخنصر والبنصر ويحلق الوسطى والإبهام، ويشير بالمسبحة رافعاً لها عند النفي واطعاً لها عند الإثبات، ثم يستمر ذلك؛ لأنه ثبت العقد عند الإشارة بلا خلاف، و لم يوجد أمر بتغييره، و الأصل بقاء الشئ على ما عليه واستصحابه إلى آخر الأمر، اهـ“. والحاصل أنه اختلف التصحيح فى الكيفية، والكل وارد عنه عليه السلام اهـ. (تقريرات الرافعى على رد المختار، كتاب الصلوة، فصل فى بيان صفة الصلوة: ۶۳/۱، سعيد)

(۱) (راجع للتخريج عنوان: ”رفع سبابة“۔)

عند الاحناف رفع سبابة مسنون ہے

سوال [۲۴۱۱]: اشارة في التشهد بالسبابة متقدمين کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟ اگر شق اول ہے تو متقدمين کی عبارت مع حوالہ کتب و صفحہ وغیرہ تحریر فرمائیں، مبسوط میں کوئی ایسی عبارت ہے کہ جس میں مذہب متقدمين کی تصریح موجود ہے، امام محمد صاحب، مبسوط میں کیا فرماتے ہیں تحریر فرمائیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ائمہ احناف کے نزدیک رفع سبابة عند التشهد مسنون ہے اور امام صاحب کے اصحاب میں کوئی اس کا مخالف نہیں، سب متفق ہیں (۱)، البتہ مشائخ ماوراء النہر میں مبسوط کی ایک عبارت کی وجہ سے اختلاف واضطراب

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا قعد في التشهد، وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى و وضع يده اليمنى على ركبته اليمنى و عقد ثلاثة وخمسين، و أشار بالسبابة اه“ رواه مسلم“

”عن نافع كان عبد الله بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ إذا جلس في الصلوة، وضع يديه على ركبتيه، وأشار بأصبعه، و أتبعها بصره، ثم قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لَهَيَّ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ“. یعنی السبابة“. رواه أحمد“. (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوة، باب التشهد، الفصل الأول: ۸۴/۱، ۸۵، قديمی)

”قال نجم الدين الزاهدي: لما اتفقت الروايات عن أصحابنا جميعاً في كونها سنة، وكذا عن الكوفيين والمدنيين، و كثرت الآثار والأخبار، كان العمل بها أولى“۔ (رفع التردد في عقد الأصابع عند التشهد من مجموعة رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۱، سهيل اكيذمي لاهور)

”وحاصله أن ظاهر الرواية عدم الإشارة أصلاً، وهو المتبادر من عبارات المتون . و روى عن أئمتنا الثلاثة: أبي حنيفة و أبي يوسف و محمد أنه يشير عند التشهد، و أنه يعقد أصابعه على ما مر من اختلاف الكيفية. و ظاهر كلامهم أنه لا ينشرها بعد العقد بل يبقها كذلك؛ لأن المذكور في هذه الرواية العقد، و لم يذكروا النشر بعده. و رجح المتأخرون هذه الرواية لتأييدها بالمزوى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، و معلوم أن مدار سعي المجتهد على العمل بما صح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم .

و لذا نقل العلماء عن إمامنا الأعظم و عن باقي الأئمة أن كل واحد منهم قال: إذا صح =

پیدا ہو گیا اور وہ یہ سمجھے کہ اس میں دو روایتیں ہیں اسی بنا پر خلاصہ کیدانی (۱)، سراجیہ (۲) بزازیہ (۳)، منیہ (۴) وغیرہ میں ممنوع لکھا ہے۔ علماء نے اس کا ثبوت و سنیت میں مستقل رسائل تحریر فرمائے ہیں، ملا علی قاری، علی متقی، علامہ شامی رحمہم اللہ وغیرہ نے اپنے اپنے رسائل میں حدیث و فقہ کے بکثرت دلائل پیش کئے ہیں۔ سعایہ شرح وقایہ میں اس کی نہایت مفصل بحث ہے (۵)۔

”أما رفع السبابة على وجه المذكور، فمنقول عن أئمتنا، فإن الإمام محمد روى أولاً

= الحديث فهو مذهبي. كما نقله الحافظ ابن عبد البر وغيره فحيث صح ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، كان العمل به أولى، ولذا قال الإمام محمد: فنصنع كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وهو قولى و قول أبى حنيفة، فجعله قوله و قول شيخه الإمام الأعظم لما صحت روايته، وهو أخبر بقول أبى حنيفة، فترجح تلك الرواية الموافقة للمنقول عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و عن سائر الأئمة المجتهدين، فلا جرم إن صرح الشراح بترجيحها واعتمادها وإن رجح غيرهم خلافها“. (رفع التردد فى عقد الأصابع عند التشهد من مجموعة رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۷، ۱۲۸، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۱) ”والإشارة بالسبابة كأهل الحديث“. (خلاصہ الكيدانى، الباب الخامس فى المحرمات، ص: ۱۳، مطبع مجتبانى واقع دہلى)

(۲) ”ويكره أن يشير بالسبابة فى الصلاة عند قوله: أشهد أن لا إله إلا الله المختار، الخ“. (الفتاوى السراجية الملحقه بفتاوى قاضى خان، كتاب الصلوة، باب ما يكره فى الصلاة، ص: ۱۱، مطبع العالى الواقع فى اللكنوى)

(۳) ”و لا يشير عند قوله: أشهد أن لا إله إلا الله فى المختار“. (الفتاوى البزازية، كتاب الصلوة، الثانى فى مقدمتها و صفتها: ۲۶/۳، رشيديه)

(۴) ”ويشير بالسبابة إذا انتهى إلى الشهادتين، و قال فى الوقعات: لا يشير فإن أشار يعقد الخنصر والخنصر ويحلق الوسطى بالإبهام“. (منية المصلى، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ص: ۱۳۳، ۱۳۵، كتب خانہ مجديه ملتان)

(۵) (السعایہ فى كشف ما فى شرح الوقایة، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، الكلام فى الإشارة بالسبابة: ۲/۲۱۵، ۲۲۱، سهيل اكيڈمى لاہور)

فى المؤطأ برواية مالك: "أن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما افترش رجله اليسرى و جلس عليها، و نصب رجله اليمنى، و قبض الخنصر و البنصر، و حلق بين الوسطى و الإبهام، و أشار بالسبابة، و قال: هكذا يصنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". ثم قال الإمام محمد رحمه الله تعالى: و بصنيع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نأخذ، و هو قول أبى حنيفة و عامة أصحابه" (۱)۔

"ونقل الشيخ ابن الهمام فى الفتح: ۱/ ۲۲۱ (۲): "عن أبى يوسف فى أماليه مثله، فقد ثبت بهذا أن الإشارة ثابتة عن أئمتنا، و لم يخالف فيه من أصحاب الإمام أبى حنيفة أحد. و المتأخرون من مشايخ ماوراء النهر اضطربوا لما رأوا فى عبارة المبسوط: و بسط أصابعه و أن البسط ينافى القبض و التحليق، فزعم البعض منهم أن فى المسئلة روايتين: فى رواية الإشارة مع القبض و التحليق، و فى رواية البسط. و زعموا أن منافى البسط مكروه، فقالوا فى رواية: يكره الإشارة، و فى رواية: لا يكره، بل يندب. و اختار صاحب الهداية القول بعدم الكراهة، و كذا شمس الأئمة، و بعضهم مشروعاً، و أفتوا بالكراهة بل بالحرمة لجهلهم عما فى المؤطأ۔

و المحققون عن المشايخ قالوا: ليس هناك روايتان، و الإشارة ثابتة عن أئمتنا قطعاً، و ليس فى المبسوط أن يبسط الأصابع فى تمام التشهد، بل فيه بسط الأصابع، و لذا عند التلفظ بالشهادة يحلق و يشير. هذا هو الحق المختار، و يدل عليه رواية المسلم التى ذكرناها. و الإشارة و التحليق سنتان، تركهما يوجب الإساءة، و هو مذهب أئمتنا بلا خلاف، اهـ". رسائل الأركان، ص: ۸۱ (۳)۔ فقط واللّه سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) (المؤطأ للإمام محمد، كتاب الصلوة، باب العبث بالحصى فى الصلوة و ما يكره من تسويته، ص: ۱۰۶، مير محمد كراچى)

(۲) (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۳۱۳، مصطفى البابى الحلبي بمصر)

(۳) (رسائل الأركان، كتاب الصلوة، فصل فى صفة الصلوة، بيان رفع السبابة فى التشهد، ص: ۸۱،

۸۲، مطبع يوسفى لمحمد يوسف الأنصارى اللكنوى)

ایک سانس میں دونوں سلام

سوال [۲۴۱۲]: نماز کے ختم پر دائیں جانب سلام پھیرنے پر کتنے وقفے کے ساتھ بائیں جانب سلام پھیرنا چاہئے؟ ایک ہی سانس میں دونوں جانب سلام پھیر دیوے تو اس میں کیا مضائقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کے متعلق کوئی تصریح نہیں دیکھی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دعاء کے بغیر سلام پھیر دیا

سوال [۲۴۱۳]: التحیات کے بعد سلام پھیر دیا گیا، یاد رو د بھی پڑھ لیا مگر دعاء نہیں پڑھی اور سلام پھیر دیا تو نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

ہر رکن میں دھیان کا حاضر رہنا

سوال [۲۴۱۴]: ہر رکن میں دھیان نہیں رہتا کہ اب رکوع میں ہوں یا قومہ میں یا سجدہ میں یا قعدہ میں، تو کیا نماز ہو جائے گی؟

(۱) ”(وسنہا)..... ترک السنة لا یوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً غیر مستخف،

وقالوا: الإساءة أدون من الكراهة، ثم هی علی ما ذكره ثلاثة وعشرون: (رفع اليدين للتحريمه.....

والصلاة علی النبی، والدعاء)“۔ (الدرالمختار، باب صفة الصلاة: ۱/۴۷۳، ۴۷۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، الفصل السابع عشر فی سجود السهو، نوع آخر فی بیان ما یجب به

سجود السهو وما لا یجب: ۱/۷۱۴، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیة، کراتشی)

الجواب حامداً ومصلياً:

انشاء اللہ تعالیٰ ہو جائے گی، مگر کوشش کرتا رہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کا کھلی جگہ نماز پڑھنا

سوال [۲۴۱۵]: عورت اگر مسافر ہو تو وہ قصر کرے گی، لیکن اگر کہیں سیر و تفریح کے لئے گئی جہاں

قصر کی نماز اس کے لئے لاگو نہیں مگر نماز کا وقت ہو گیا۔ کیا وہ کھلی جگہ نماز ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعی سفر میں تو بہر حال وہ قصر کرے گی (۲)، اگر سیر و تفریح کے لئے گئی ہے اور نماز کھلی جگہ میں پڑھے

(۱) ”أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان : ۲۷/۱، قديمي)

”فلو اشتغل قلبه يتفكر مسألة مثلاً في أثناء الأركان، فلا تستحب الإعادة. وقال البقالی : لم

ينقص أجره إلا إذا قصر“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۱۷/۱، سعيد)

”ولو تفكر في صلاته فتذكر حديثاً أو شعراً أو خطبة أو مسألة، يكره ولا تفسد صلوته، هكذا

في السراج الوهاج“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب السابع فيما يفسد الصلوة وما يكره

فيها، الفصل الأول فيما يفسدها : ۱۰۰/۱، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وإذا ضربتم في الأرض، فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن

يفتنكم الذين كفروا﴾۔ (سورة النساء : ۱۰۱)

”يقول تعالى: ﴿إذا ضربتم في الأرض﴾: أي سافرتم في البلاد، كما قال تعالى: ﴿علم أن

سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله﴾ الآية . وقوله: ﴿فليس

عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة﴾: أي تخففوا فيها إما من كميتها بأن تجعل الرباعية ثنائية كما

فهمه الجمهور من هذه الآية واستدلوا بها على قصر الصلوة في السفر“۔ (ابن كثير : ۷۲۳/۱، دار

الفيحاء دمشق)

”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: صليت الظهر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين“۔

گی تب بھی اس کو پڑھنا درست ہے (۱)، تمام بدن کو ڈھانک کر اس طرح کہ صرف ہاتھ اور قدم اور چہرہ کھلا رہے گا اس کی نماز درست ہے (۲)، اگر پیروں میں موزے ہوں اور ہاتھوں میں دستانے تب بھی نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

الملاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

= ”وخرج علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فقصر و هو یری البیوت، فلما رجع قیل له: هذه الكوفة، قال: لا، حتی ندخلها“۔ (صحیح البخاری، أبواب تقصیر الصلوة، باب: یقصر إذا خرج من موضعه: ۱/۱۲۸، قدیمی)

”من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي ركعتين ولو عاصياً بسفره حتى يدخل موضع مقامه اهـ“۔ (تنوير الأبصار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۲/۱۲۰، ۱۲۳، سعید) (و كذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۱/۱۶۵، مكتبة شركة علميه ملتان)

(۱) ”عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: كان كل نبي يعث إلى قومه خاصة، وبعث إلى كل أحمر وأسود، وأحلّت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وجعلت لي الأرض طيبةً طهوراً ومسجداً، فأیما رجل أدر كته الصلوة، صلى حيث كان، ونُصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر، وأعطيت الشفاعة“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد و مواضع الصلوة: ۱/۱۹۹، قدیمی)

”عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً“

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - قال موسى في حديثه فيما يحسب عمرو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم - قال: ”الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب في المواضع التي لا تجوز فيها الصلوة: ۱/۷۰، دار الحديث ملتان)

(۲) ”والرابع ستر عورته وللحرة جميع بدنهما خلا الوجه والكفين والقدمين“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۰۳، ۴۰۵، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثالث في شروط الصلوة، الفصل الأول في الطهارة: ۱/۵۸، رشيدیه)

سنت سے متعلق عبارت پر اعراب

سوال [۲۴۱۶]: آپ نے ترک سنت کے مسئلہ کے جواب میں دو حدیثیں تحریر فرمائی ہیں، مگر ہم لوگ ناخواندہ ہیں، براہ کرم ان پر اعراب اور ترجمہ تحریر فرما دیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طحاوی علی مرقی الفلاح کی عبارت ہے جس میں سنت کی تعریف کی گئی ہے:

”تَرْكُ السُّنَّةِ لَا يُوجِبُ فَسَاداً وَلَا سَهْوَاً، بَلْ إِسَاءَةٌ لَوْ عَامِداً غَيْرَ مُسْتَخِفٍّ.....“

حُكْمُ السُّنَّةِ أَنَّهُ يَنْدُبُ إِلَى تَحْصِيلِهَا وَيَلَامُ عَلَى تَرْكِهَا مَعَ لُحُوقِ إِثْمِ يَسِيرٍ“ (۱)۔

مطلب یہ ہے کہ سنت کا جان بوجھ کر چھوڑنا برا ہے، اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی نہ سجدہ سہولاً لازم ہوتا ہے، مگر اس کو بھی ہلکا نہیں سمجھنا چاہئے، سنت پر عمل کرنے کی ترغیب دی جائے اور جو ترک کرے وہ قابل ملامت ہے اور اس کا گناہ ہوگا، لیکن ترک فرض سے کم ہوگا۔ ”كما فرغ من التكبير للإحرام بلا إرسال“ (۲) یعنی جیسے ہی تکبیر تحریمہ سے فارغ ہو تو بغیر ہاتھ چھوڑے ہوئے ہاتھ باندھ لے، بعض آدمی کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے بعد ہاتھ پہلے لٹکا دیتے ہیں پھر باندھتے ہیں ایسا نہ کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۷ھ۔

افضل درود شریف

سوال [۲۴۱۷]: نماز کے باہر کونسا درود شریف پڑھنا چاہئے؟ وہ درود شریف تحریر کیجئے جس کی

فضیلت احادیث میں آئی ہو۔

(۱) حاشیة الطحاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سننها، ص: ۲۵۶، قدیمی)

(۲) العبارة بأسرها ”ویسن وضع الرجل یدہ الیمنی كما فرغ من التكبير للإحرام بلا إرسال، و یضع فی

کل قیام من الصلوة، الخ“۔ (حاشیة الطحاوی علی مرقی الفلاح، فصل فی بیان سننها،

الجواب حامداً ومصلياً:

سب سے افضل درود شریف وہی ہے جو نماز میں پڑھا جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

نماز میں درود کے بعد کی دعاء

سوال [۲۳۱۸]: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں التحيات کی جگہ کون سی دعاء پڑھی

ہے؟ حدیث سے ثابت کیجئے۔ اور قعدہ میں درود ابراہیمی کی جگہ کونسی دعاء پڑھی ہے یا درود پڑھی ہے؟ حدیث

سے ثابت کیجئے۔ اور فرض نماز میں کیا پڑھا ہے؟ وہ لکھئے۔

(۱) ”وأفضل العبارات على ما قال المرزوقي: ”اللهم صل على محمد و علي آل محمد اه“.

(ردالمحتار، خطبة الكتاب، مطلب: أفضل صيغ الصلوة: ۱/۱۳، سعید)

”حدثنا شعبة عن الحكم، قال: سمعت ابن أبي ليلى قال: لقيني كعب بن عجرة رضي الله تعالى

عنه فقال: ألا أهدى لك هدية؟ خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقلنا: قد عرفنا كيف

نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ قال: ”قولوا: اللهم صل على محمد و علي آل محمد كما صليت

على إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد و علي آل محمد كما باركت على إبراهيم

إنك حميد مجيد“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم بعد التشهد: ۱/۱۷۵، قديمی)

”قال: سئل محمد عن الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: يقول: ”اللهم

صلى على محمد و علي آل محمد كما صليت على إبراهيم و علي آل إبراهيم إنك حميد مجيد،

وبارك على محمد و علي آل محمد كما باركت على إبراهيم و علي آل إبراهيم إنك حميد مجيد“،

وهي الموافقة لما في الصحيحين وغيرهما“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فضل في بيان تأليف

الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۱۲، سعید)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب صفة الصلوة: ۱/۳۱۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۷۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں ہر دو رکعت پر قعدہ میں التحیات پڑھا کرتے تھے اور جب سلام پھیرنا ہوتا تو التحیات کے بعد دو دابرا ہی پڑھا کرتے تھے اور درود کے بعد دعاء بھی پڑھتے تھے۔ ایک دعایہ ہے:

”اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم“ (۱) و أعوذ بك من عذاب القبر، و أعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، و أعوذ بك من فتنة المحيا والممات، اللهم إني أعوذ بك من المأثم و المغرم“ (۲) اور بھی دعائیں منقول ہیں (۳)۔

رسالہ ”تعلیم الاسلام“ میں پوری طرح نماز کی ترکیب شروع سے اخیر تک درج ہے، یہ رسالہ عام طور پر اردو کتب فروشوں کی دوکانوں میں مل جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول: ”اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، و من عذاب القبر، و من فتنة المحيا و الممات، و من شر فتنة المسيح الدجال“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر: ۲۱۷/۱، قديمي)

(۲) ”وقد روى مسلم هذا الدعاء بسنده: ”عن عائشة -رضي الله تعالى عنها- زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أخبرته أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلوة: ”اللهم أعوذ بك من عذاب القبر“۔ إلى آخر الحديث. (الصحيح لمسلم كتاب الصلوة، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر و عذاب جهنم: ۲۱۷/۱، قديمي)

(۳) ”عن حنظلة بن علي أن محجن الأدرع رضي الله تعالى عنه حدثه، قال: دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد، فإذا هو برجل قد قضى صلاته و هو يتشهد و هو يقول: اللهم إني أسئلك -يا الله الأحد الصمد لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد!- أن تغفر لي ذنوبي، إنك أنت الغفور الرحيم، قال: فقال: ”قد غفر له قد غفر له ثلاثاً“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب ما يقول بعد التشهد: ۱۳۱/۱، ۱۳۲، سعيد)

والتفصيل في (الفتاوى العالكيرية، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة و آدابها: ۷۶/۱، رشيدية)

”ويتشهد و صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و دعا بما يشبه ألفاظ القرآن و الأدعية الماثورة اه“۔ (الهداية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۱۲/۱، ۱۱۳، مكتبة شركة علمية ملتان)

(و كذا في كنز الدقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۶/۱، رشيدية)

الفصل الخامس في آداب الصلوة

(نماز کے آداب کا بیان)

مسنون لباس میں نماز

سوال [۲۴۱۹]: یہاں افریقہ میں مکان سے باہر بازار وغیرہ میں بغیر کوٹ پتلون پہنے ہوئے نکلنے کا رواج نہیں ہے، یہاں کا یونیفارم ہی کوٹ پتلون ہے تو جو شخص اپنے مکان میں یا مسجد میں کوٹ یا پتلون نکال کر پانچامہ پہن کر نماز پڑھے گا تو اس کی نماز بغیر کراہت ہوگی یا کراہت کے ساتھ؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو لباس مسنون ہے اس کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ نہیں، بلکہ افضل ہے اگرچہ وہاں کا یونیفارم اس کے خلاف ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

کرتا گھٹنے سے اوپر تک ہو تو نماز کا حکم

سوال [۲۴۲۰]: گھٹنے کے اوپر کرتا پہن کر امامت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) وقال الله تعالى: ﴿خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ (سورة الأعراف: ۳۱)

”يدل على أنه مندوب في حضور المسجد إلى أخذ ثوب نظيف مما يتزين به، وقد روى عن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ندب إلى ذلك في الجمع والأعياد“، كما أمر بالاعتسال

للعيدين والجمعة وأن يمس من طيب أهله“. (أحكام القرآن للجصاص: ۵۱/۳، قديمي)

”ولهذه الآية وما ورد في معناها من السنة يستحب التجميل عند الصلوة“. (تفسير ابن كثير:

۲/۲۸۱، مكتبة دار الفيحاء دمشق)

(وكذا في روح المعاني: ۱۰۹/۸، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

جو کرتا گھنٹوں تک نہیں پہنچتا بلکہ کچھ کم ہے تو اس سے بھی نماز و امامت درست ہو جاتی ہے، اگرچہ اعلیٰ بات یہ ہے کہ کرتا اس سے بڑا ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۹۲ھ۔

بیٹھ کر نماز میں نظر کہاں رکھیں؟

سوال [۲۳۲۱]: نفل نماز بیٹھ کر پڑھنے میں تلاوت کے وقت نگاہ سجدہ کی جگہ بہتر ہے یا گود میں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گود میں مناسب ہے (۲)۔ فقط۔

فجر کی سنت پڑھ کر لیٹنا

سوال [۲۳۲۲]: میں کبھی کبھی کھانا کھا کر اور کبھی قبل فجر تھوڑی دیر جب جماعت میں دیر ہوتی ہے تو

(۱) ”اعلم أن الكسوة منها فرض: وهو يستر العورة ويدفع الحر والبرد، والأولى كونه من القطن أو الكتان أو الصوف على وفاق السنة بأن يكون ذيله لنصف ساقه، وكمه لرؤس أصابعه، وفمه قدر شبر - كما في النتف - بين النفيس والخسيس؛ إذ خير الأمور أوساطها“۔ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۳۵۱/۶، سعيد)

(و كذا في سكب الأنهر مع مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۵۳۱/۲، ۵۳۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۱۷۷/۳، دار المعرفة بيروت)

(۲) ”وإلى حجره حال قعوده“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۸/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۳/۱، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۳/۱، مكتبة إمداديه)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳/۱، دار الكتب العلمية)

بوجہ کمزوری لیٹ جاتا ہوں۔ مسجد میں اعتکاف کی نیت ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جماعت کی انتظار میں سنتیں پڑھ کر یا پہلے مسجد میں جب کہ کمزوری کی وجہ سے بیٹھنا دشوار ہو کچھ دیر کے لئے لیٹ جانے میں مضائقہ نہیں خاص کر اعتکاف کی نیت کر کے۔ مگر اس طرح ہو کہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے ختم پر دائیں بائیں منہ پھرانا

سوال [۲۴۲۳]: نماز میں سلام دائیں اور بائیں پھیرنا چاہئے لیکن کہیں منہ قبلہ کی طرف ہی کر کے پھیر دیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ سلام ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دائیں بائیں منہ پھرانا سنت ہے: ”و يسن الالتفات يميناً ثم يساراً بالتسليمين“. مراقی الفلاح، ص: ۱۶۳ (۱) اس کے خلاف کرنے سے سنت ترک ہوگی نماز ادا ہوگی (۲)۔

نماز کے بعد داہنی یا بائیں طرف رخ کرنا

سوال [۲۴۲۴]: ایک مقامی مسجد جس میں دس سال سے تبلیغی مرکز ہے اور ہفتہ واری اجتماع ہوتا ہے

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۷۴، قدیمی)

”ثم يسلم عن يمينه و يساره حتى يری بياض خده، و لو عكس سلم عن يمينه فقط“.

(الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۲۴، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن

الصلوة وأدابها: ۱/۷۳، رشيدية)

(۲) ”ترك السنة لا يوجب فساداً ولا سهواً بل إساءة لو عامداً غير مستحف“. (الدر المختار)

”قوله: عامداً غير مستحق“ (فلو غير عامداً فلا إساءة أيضاً). (ردالمحتار: كتاب الصلوة، باب

صفة الصلوة: ۱/۴۷۴، سعيد)

اجتماع کے ایک روز جمعہ کی نماز میں مقرر امام کے نہ آنے کی وجہ سے ایک اجنبی شخص نے امامت کی، بعد سلام تسبیح اور دعاء کے لئے بجائے داہنی طرف مڑنے کے یہ خیال کرتے ہوئے کہ بائیں طرف مڑنا سنت ہے اور عام طور پر امامت کرتے بھی نہیں ہیں، بائیں جانب مڑ کر تسبیح پڑھی اور دعاء کے بعد فراغ عوام میں چہ میگوئیاں ہوئیں کہ یہ نیا طریقہ اس نے کہاں سے نکالا، چند روز بعد بعض مخلص سمجھدار معاونین و کارکنان جماعت نے اس دن فجر کے وقت امام صاحب کو اپنی مخلصانہ رائے پیش کی کہ یہاں کی فضا میں عوام کو ابھی تک تبلیغی کام سے مناسبت نہیں ہوئی ہے اور آپ سے بھی ابھی تک عوام کا ربط نہیں ہوا ہے۔ برائے کرم شرعی سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

داہنی طرف رخ کرنے سے اصل امام یا کوئی بھی اس کا نائب گناہ گار نہیں، جب دونوں ہی سنت ہیں داہنی طرف رخ کرنا بھی بائیں طرف رخ کرنا بھی، تو کسی ایک طریقہ پر عمل کرنے سے ترک سنت نہیں ہوگا، اس کے شواہد شریعت میں بے بنیاد ہیں، لیکن کسی ایک طریقہ کو لازم قرار دینا جس سے یہ مفہوم ہوتا ہو کہ دوسرا سنت سے ثابت شدہ طریقہ غلط اور خلاف شرع ہے جائز نہیں، مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۸ سے ظاہر ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے..... داہنی طرف رخ فرمانا بھی ثابت ہے اور بائیں طرف رخ کرنا یہ بھی ثابت ہے (۱)۔

(۱) "عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه". رواه مسلم.

"عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: "لا يجعل أحدكم للشيطان شيئاً من صلواته يرى أن حقاً عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه، لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره". متفق عليه". (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، باب الدعاء في التشهد: ۸۷/۱، قديمي)

"وإن كان لا يتنفل بعدها يقعد مكانه، وإن شاء انحرف يميناً أو شمالاً، وإن شاء استقبلهم بوجهه، إلا أن يكون بحذائه مصل، سواء كان في الصف الأول أو في الأخير". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۸۵/۱، رشيدية)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۵۳۱/۱، ۵۳۲، سعيد)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل: الشروع في الصلوة: ۲۳۳/۱، دار المعرفة بيروت)

بہتر یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کوئی عالم نمازیوں کے سنایا کرے تاکہ ان کے سامنے ہر چیز کا سنت طریقہ آئے اور جن غلط فہمیوں میں وہ گرفتار ہیں وہ دور ہوں فتنہ سے پورا پرہیز کیا جائے اور ایسا عمل اختیار نہ کیا جائے جن سے غلط عقیدہ کی تائید ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد کس طرف رخ کیا جائے؟

سوال [۲۴۲۵]: نماز فجر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہر چہاں جانب دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تین جانب بیٹھنے کا ثبوت ملتا ہے، قبلہ رو اور شمال و جنوب (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۴/۹۵ھ۔

(۱) ”عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، أحببنا أن نكون عن يمينه، فيقبل علينا بوجهه صلى الله عليه وسلم.“
”وقد ورد الروايات المختلفة في الانصراف عن الصلوة، فروى البخارى من حديث سمرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا صلى صلوة أقبل علينا بوجهه.“
”وأخرج مسلم من حديث أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه.“

و أخرجا عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره.“

”وقال بعضهم هو مخير إن شاء انحرف يميناً وإن شاء يسرة وهو الصحيح؛ لأن ما هو المقصود من الانحراف وهو زوال الاشتباه يحصل بالأمرين جميعاً.“ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الإمام ينصرف بعد التسليم: ۱/۳۴۴، امدادیه)

”عن قبيصة بن هلب عن أبيه رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤمنا فينصرف على جانبيه جميعاً: على يمينه وعلى شماله“. والعمل عليه عند أهل العلم أنه ينصرف على أيّ جانبيه شاء، إن شاء عن يمينه، وإن شاء عن يساره. وقد صح الأمران عن رسول الله =

ایضاً

سوال [۲۴۲۶]: وضو کنند بر همان نماز بنا کنند، اگر منفرد باشد اورا از سر نو نماز خواندن افضل است، و اگر امام باشد خلیفہ گیرد، وضو کند و داخل مقتدیان شود، و مقتدی وضو کردہ باز آید بمکان کہ آنجا بود۔

..... سوال یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے امام مقتدی اور منفرد تین قسم کے لوگ ہیں پہلے ایک حکم ہے در نماز حدث لاحق شود وضو کند، پھر امام اور منفرد و مقتدی کے لئے الگ الگ حالتیں بیان کی گئیں اس عبارت کا صحیح محمل کیا ہے؟

۲..... دو آدمی برابر کھڑے نماز پڑھ رہے تھے ایک امام تھا دوسرا مقتدی تیسرے شخص نے امام کو آگے بڑھا کر امام کی جگہ کھڑا کر دیا اور خود اسی ایک مقتدی کے ساتھ صف میں کھڑا ہو گیا، اب بعد سلام کے امام اپنی جگہ علی حالہ بیٹھا رہے یا داہنے طرف مڑ کر بیٹھے پھر دعا کرے۔ یہ عصر کی نماز تھی۔

الجواب حامد أو مصلياً:

..... منفرد کے لئے اس صورت میں استیناف افضل ہے اس کا اپنا تنہا کا معاملہ ہے امام کے لئے خلیفہ بنا دینا افضل ہے اس کے پیچھے دوسرے لوگ بھی ہیں ان سب کی نماز بھی اس کے ساتھ وابستہ ہے اس کو خلیفہ بنا دینا افضل ہے تاکہ وقت حدث تک جتنی نماز پڑھ چکے ہیں وہ خراب اور بیکار نہ ہو ان کو استیناف (از سر نو پڑھنا اور پڑھی ہوئی کو بیکار قرار دینا) شاق ہوگا بنا میں یہ بات نہ ہوگی (۱)۔

= صلى الله تعالى عليه وسلم ، و پروى عن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه أنه قال: إن كانت حاجته عن يساره أخذ عن يساره“. (جامع الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما جاء فى الانصراف عن يمينه و عن يساره: ۶۶/۱، سعید)

”و خيره فى المنية بين تحويله يميناً أو شمالاً و اماماً و خلفاً“. (الدر المختار، کتاب الصلوة فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۵۳۱/۱، سعید)

(و كذا فى الحلبي الكبير، باب صفة الصلوة، ص: ۳۴۰، ۳۴۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”أن الاستيناف أفضل تحرراً عن الخلاف“. (الدر المختار)

”قلت: هذا ظاهر فى المنفرد ، لأن ما نواه هو عين صلاته من كل وجه ، بخلاف الإمام أو المقتدى تأمل“. (رد المختار، کتاب الصلوة، باب الاستخلاف: ۶۰۳/۱، سعید) =

۲..... دائیں یا بائیں اس طرح مڑ کر بیٹھ سکتا ہے کہ مسبوق کی طرف اس کا رخ نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمائی روکنے کا طریقہ

سوال [۲۴۲۷]: بحالت نماز اگر جمائی آئے تو اس کو کیسے روکیں؟ خاص کر رکوع و سجود میں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دائیں ہاتھ کی پشت منہ پر رکھ لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الحدث في الصلوة : ۲۵۷/۱، مكتبة امداديه)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الإمامة والحدث في الصلوة : ۳۶۹/۱، دارالكتب العلمية)

(۱) "عن السدي عن أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينصرف عن يمينه عن عبد الله

قال: "لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً لا يرى إلا أن حقاً عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه أكثر ما

رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن شماله". (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد،

باب جواز الانصراف من الصلوة عن اليمين والشمال : ۲۴۷/۱، قديمي)

"وإن كان لا يتنفل بعد ما يقعد مكانه وإن شاء انحرف يميناً أو شمالاً. وإن شاء استقبلهم بوجهه

إلا أن يكون بحدائه مصل، سواء كان في الصف الأول أو في الأخير، والاستقبال إلى المصلي مكروه هذا

ما صححه في البدائع". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۸۵/۱، رشيديه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها : ۵۳۱/۱، ۵۳۲، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل الشروع في الصلوة : ۲۳۳/۱،

دار المعرفة بيروت)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "العطاس من الله و الثأوب من

الشيطان، فإذا ثأوب أحدكم، فليضع يده على فيه اهـ". (جامع الترمذی، أبواب الاستيذان والأدب عن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ما جاء أن الله يحب العطاس ويكره الثأوب : ۱۰۳/۲، سعيد) =

داہنے ہاتھ سے کھجائے یا بائیں ہاتھ سے؟

سوال [۲۴۲۸]: نماز میں قیام کی حالت میں اگر کسی جگہ بدن پر خارش آئے اور کسی وجہ سے بائیں ہاتھ سے کھجایا تو نماز ٹوٹ گئی یا نہیں؟ کیونکہ ہمارے یہاں امام صاحب کہتے ہیں کہ نماز نہیں ہوئی، داہنے ہاتھ سے کھجایا جائے۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر خارش کو ضبط نہیں کر سکتا تو حالت قیام میں داہنے ہاتھ سے کھجائے، لیکن اگر بائیں ہاتھ سے بھی کھجایا تو محض بائیں ہونے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۷۹ھ۔

= ”وإمساك فمه عند التثاؤب، فإن لم يقدر غطاء بظهر يده اليسرى، وقيل: باليمنى لو قائماً، وإلا فيسراه، اهـ. مجتبیٰ“۔ (الدر المختار). ”وعبارة الشارح في الخزان: أي بظهر يده اليمنى الخ، فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۸/۱، سعيد) وقال العلامة الرافعي: ”فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى، الذي رأيت في عدة نسخ من الشرح بظهر يده اليمنى“۔ (تقريرات الرافعي، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۹/۱، سعيد) (۱) ”وعبته به: أي بثوبه و بجسده للنهي، إلا لحاجة، لا بأس به“۔ (الدر المختار).

”قوله: إلا لحاجة) كح بدنه لشيء أكله و آضره، و سلت عرق يولمه و يشغل قلبه، و هذا لو بدون عمل كثير، قال في الفيض: الحك بيد واحدة في ركن ثلاث مرات يفسد الصلوة إن رفع يده في كل مرة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها: ۶۳۰/۱، سعيد) ”وإمساك فمه عند التثاؤب، فإن لم يقدر غطاء بظهر يده اليسرى، وقيل: باليمنى لو قائماً وإلا فيسراه اهـ، مجتبیٰ“۔ (الدر المختار).

وفى رد المحتار: ”وعبارة الشارح في الخزان: أي بظهر يده اليمنى الخ، فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى“۔ (كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۷۸/۱، سعيد) ”فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى، الذي رأيت في عدة نسخ من الشرح بظهر يده اليمنى“۔ (تقريرات الرافعي، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۹/۱، سعيد)

نماز میں متعدد امور کی کوتاہی

سوال [۲۴۲۹]: وہ ارکان جن کی ادائیگی دانستہ طور پر اس طرح کی جاتی ہے اور اب ایک رواج کی صورت تک پہنچ چکی ہے:

- (الف) قوم صحیح ادا نہ کرنا، رکوع سے حسب سابق سیدھا کھڑا نہ ہونا اور سجدہ میں چلے جانا۔
 - (ب) جلسہ صحیح ادا نہ کرنا، پہلے سجدہ کے بعد حسب سابق سیدھا نہ بیٹھنا اور فوراً دوسرے سجدہ میں چلے جانا۔
 - (ج) دوران نماز خصوصاً قیام میں بار بار کھانسا، بار بار ہاتھ اٹھا کر کسی جگہ کھجلا نا، کپڑے سیمننا۔
 - (د) التحیات میں بیٹھتے ہی دونوں ہاتھوں سے قمیص کے دامن کو کھینچ کر درست کرنا۔
 - (ه) دوران رکوع اپنے ہاتھ گھٹنے سے ہٹا کر پنڈلی اور ران وغیرہ کو کھجلا نا۔
 - (و) دوران سجدہ ایک ہاتھ اٹھا کر کانوں، منہ وغیرہ کو کھجلا نا، اسی طرح پاؤں کو دوران سجدہ اٹھا لینا۔
 - (ز) دوران نماز آستین چڑھا کر رکھنا، جب کہ قمیص بھی پوری آستین والی ہے۔
- ان تمام امور سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر فاسد نہیں ہوتی تو مکروہ ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان جملہ امور میں احکام شرعی کی رعایت لازم ہے، بعض کے ارتکاب میں کراہت ہلکی ہے، بعض میں شدید ہے، بعض میں فساد نماز کا بھی مظنہ ہے۔ نماز اتم العبادات ہے، تھوڑی سی بے توجہی اور غفلت سے اس کو ناقص اور فاسد کر دینا بڑا خسارہ ہے، اپنے عمدہ لباس پر معمولی دھبہ برداشت نہیں کیا جاتا، جو فریضہ اور تحفہ حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ عالی میں پیش کیا جائے، اس کو بہتر سے بہتر طریقہ پر ہر قسم کے دھبہ سے صاف رکھ کر پیش کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رجلاً دخل المسجد و رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس في ناحية المسجد، فصلى ثم جاء فسلم عليه، فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "وعليك السلام، ارجع فصل فإنك لم تصل". فرجع فصلى، ثم جاء فسلم فقال: "وعليك السلام، ="

= إرجع فصل فإنك لم تصل“ فقال: في الثالثة أو في التي بعدها: علمنى يا رسول الله! فقال: ”إذا قمت إلى الصلوة فاسبغ الوضوء، ثم استقبل القبلة فكبر، ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راعياً، ثم ارفع حتى تستوى قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً“. وفي رواية: ”ثم ارفع حتى تستوى قائماً، ثم اعمل ذلك في صلواتك كلها“. متفق عليه“. (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ٤٥/١، قديمي)

”و من الواجبات تعديل الأركان عند أبي حنيفة و محمد رحمهما الله. وفي المغرب: والمراد بتعديل أركان الصلوة: تسكين الجوارح في الركوع والسجود والقومة بينهما والقعدة بين السجدين“. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها و سننها وآدابها: ٥١٠/١، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی).

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ٢٦٣/١، سعيد)

”و من المفسدات والتحنح بلا عذر، أما به بأن نشأ من طبعه فلا، أو بلا غرض صحيح، فلو لتحسين صوته أو ليهتدى إمامه أو للإعلام أنه في الصلوة، فلا فساد على الصحيح“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره: ٦١٨/١، ٦١٩، سعيد)

”و كره عبثه به: أى بثوبه و بجسده للنهي إلا لحاجة، و لا بأس به خارج صلاة“. ”قوله: إلا لحاجة) بدنه لشيء أكله و أضره، و سلت عرق يؤلمه و يشغل قلبه، و هذا لو بدون عمل كثير، قال في الفيض: الحك بيد واحدة في ركن ثلاث مرات يفسد الصلوة إن رفع يده في كل مرة“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره: ٦٣٠/١، سعيد)

”و يفسد كل عمل كثير ليس من أعمالها و لا لإصلاحها، و فيه أقوال خمسة أصحها ما لا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه ليس فيها، وإن شك أنه فيها أم لا فقليل اهـ“. ”و فيه يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة و إلا لم يجز، و الناس عنه غافلون“. ”قلت: ويمكن حمل كل من الروايتين السابقين عليه بحمل ما ذكره الكرخي وغيره من عدم الجواز برفعهما على عدم الحل لا عدم الصحة، و كذا نفى التمرتاشي و شيخ الإسلام فرضية وضعهما لا ينافي الوجوب، و تصريح القدوري بالفرضية يمكن تأويله، فإن الفرض قد يطلق على الواجب تأمل الخ“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة الى انتهائها: ٢٩٩/١، سعيد)

”و كره كفه: أى رفعه و لو لتراب كمشمركم أو ذيل اهـ“. ”قوله: كمشمركم أو ذيل): أى كما دخل في الصلوة و هو مشمركم أو ذيله، و أشار بذلك إلى أن الكراهة لا تختص بالكف و هو في الصلوة و اختلف فيمن صلى، و قد شمّر كفيه لعمل كان يعمل قبل الصلوة أو هيئته ذلك اهـ، و مثله ما لو شمّر للوضوء ثم عجل لإدراك الركعة مع الإمام، و إذا دخل في الصلوة كذلك، و قلنا بالكراهة وهذا لو شمّرهما خارج الصلوة ثم شرع فيها كذلك، أما لو شمّر وهو فيها، تفسد؛ لأنه =

بعض حروف ادا کرتے وقت گردن جھکانا

سوال [۲۴۳۰]: ہمارے امام صاحب نماز پڑھاتے وقت گردن اور سر کو جہاں بھی ”ع“ یا ”ح“ ہو اس طرح کرتے ہیں جیسے مرغا اذان پڑھتا ہے اور اپنی گردن کو اوپر نیچے کرتا ہے، کبھی ایک ٹانگ کے اوپر کھڑے ہو جاتے ہیں یعنی ایک ہی ٹانگ پر سارا زور دیکر کھڑے ہوتے ہیں۔ تو ان صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قیام طویل ہو تو کبھی ایک ٹانگ پر بوجھ دینا، کبھی تھک جائے تو دوسری پر بوجھ دینا درست ہے، اس سے نماز خراب نہیں ہوتی (۱) البتہ ”ع“ اور ”ح“ ادا کرتے وقت سر کو جھکانے کی ضرورت نہیں، یہ بلا ضرورت ہے، اگرچہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، تاہم اس سے احتیاط کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۹۵ھ۔

= عمل كثير. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره: ۱/۶۴۰، سعيد)

(۱) ”وللمتطوع الاتكاء على شيء كعصا وجدار مع الإعياء: أى التعب بلا كراهة، وبدونه يكره.“ (الدر المختار). ”(قوله: وللمتطوع) لعل وجهه أن التطوع قد يكثر كالتهدج فيؤدى إلى التعب، فلم يكره له الاتكاء، بخلاف الفرض فإنه زمنه يسير، وإلا فالمفترض إن عجز فقد مرّ حكمه، وإن تعب فالظاهر أنه لا يكره له الاتكاء، تأمل.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۱۰۱/۲، سعيد)

وقال العلامة الرافعى رحمه الله تعالى: ”فالظاهر أنه لا يكره له الاتكاء لكن مقتضى تقييدهم بالمتطوع أن المفترض يكره له الاتكاء ولو مع الإعياء، وكأنه لأنه زمنه يسير، فلم يكن الإعياء فيه نافياً للكره.“ (تقريرات الرافعى، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۱۰۳/۲، سعيد)

”ويكره القيام على أحد القدمين فى الصلوة بلا عذر.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۴/۱، سعيد)

”(قوله: وللمتطوع) قيد به؛ لأن المفترض إذا لم يقدر على القيام إلا به، لزمه اهـ.“ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض: ۳۲۰/۱، دارالمعرفة بيروت)

”قوله: وبدونه يكره؛ لأنه إسائة أدب فالكره تنزيهية.“ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۳۲۰/۱، دارالمعرفة بيروت)

(وكذا فى رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۱۰۱/۲، سعيد)

باب الذکر والدعاء بعد الصلوات

الفصل الأول فی الذکر

(نماز کے بعد ذکر کا بیان)

نماز کے بعد ذکر جہری

سوال [۲۴۳۱]: بچگانہ نماز کے بعد جہراً ذکر مثلاً آیۃ الکرسی یا اس کے مثل اور دعا بلند آواز سے

پڑھنا کیسا ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس فرض نماز کے بعد سنتیں ہیں اس نماز کا سلام پھیر کر مختصر سی دعاء (۱) پڑھ کر وہاں سے ہٹ کر حجرہ

شریف میں جا کر سنتیں پڑھنے کا معمول تھا (۲) اس جگہ جماعت کے ساتھ جہراً اذکار و تلاوت کرنے کا معمول

نہیں تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم لا یقعد إلا مقدار ما

یقول: ”اللهم! أنت السلام و منک السلام، تبارکت یا ذا الجلال والإکرام“ وقد روی عن النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه کان یقول بعد التسليم: ”لا إله إلا الله وحده لا شریک له، له الملك، وله

الحمد، یحیی و یمیت و هو علی کل شیء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطیت و لا معطى لما منعت، و لا ینفع

ذا الجد منک الجد“۔ (جامع الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

(۲) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکعتین بعد

المغرب فی بیته“۔ (جامع الترمذی، کتاب الصلوة باب ما جاء أنه یصلیہما فی بیته: ۹۸/۱، سعید) =

ہر نماز کے بعد ذکر بالجہر کا التزام

سوال [۲۴۳۲]: بعد نماز فرض تمام جماعت کامل کر آواز ایک کر کے تین مرتبہ ”لا إله إلا الله“ بلند آواز کر کے کہنا پھر ”رسول الله“ کہنا باوجود اس کے کہ مسبوق اور دوسرے نمازی نماز پڑھ رہے ہوں، ان کی نماز میں حرج ہو رہا ہو، اس کو ضروری سمجھنا اور جو کوئی نہ پڑھے اس کو بہت بُرا جاننا اور اس کو قابلِ ملامت جاننا یہاں کا رواج ہے۔ یہ کیسا ہے، کیا اس کو ضروری کرنا چاہیے، یا نمازی نماز پڑھ رہے ہوں تو ترک کر دیں؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

کلمہ شریف کا ذکر بہت مبارک چیز ہے لیکن اس طرح کرنا چاہیے کہ جس سے کسی نمازی کی نماز میں تشویش نہ ہو، ورنہ پھر بلند آواز سے کرنا ممنوع ہوگا، کذا فی سباحة الفكر فی الجهر بالذکر (۱)، نیز بعد نماز اس پر مداومت کرنا اور تارک پر ملامت کرنا جو کہ اصرار کی حد میں داخل ہے ناجائز ہے: ”الإصرار علی المندوب يبلغه إلى حد الكراهته، اه“۔ سعایہ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور۔

= اور سنتوں کا گھر میں پڑھنے کی ترغیب و فضیلت بھی بیان کی گئی ہے:

”عن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوة الجهر فی بیتہ افضل من صلوتہ فی مسجدی هذا إلا المكتوبة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب صلوة الرجل التطوع فی بیتہ: ۱/۱۵۶، إمدادیہ ملتان)

(۱) ”وہناک احادیث اقتضت طلب الإسرار والجمع بنیہما: بأن ذلک یختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، کما جمع بین الأحادیث الطالبة للجهر والطالبة للإسرار بقراءة القرآن، ولا یعارض ذلک حدیث: ”خیر الذکر الخفی“ لأنه حیث خیف الریاء، أو تأذی المصلین أو النیام۔

و ذکر بعض اہل العلم أن الجهر أفضل حیث کلاہما ذکر؛ لأنه أكثر عملاً لتعدی فائدتہ إلى السامعین، ویوقظ قلب الذاکر“۔ (سباحة الفكر فی الجهر بالذکر، الباب الأول فی الجهر بالذکر، ص: ۱۳، من مجموعة رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۳/۲۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (السعایہ، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبیل فضل فی القراءة، ذکر البدعات: ۲/۲۶۵،

سہیل اکیڈمی)

ہر فرض نماز کے بعد کلمہ طیبہ جہراً پڑھنا

سوال [۲۴۳۳]: فرضوں کے بعد اکثر لوگ ”لا اِلهَ اِلاَ اللهُ“ زور سے پڑھتے ہیں تین بار، اس کا پڑھنا کیسا جائز ہے یا نہیں؟ اکثر لوگ منع کرتے ہیں۔ فقط۔

محمد صدیق خورجوی، ۲۱/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ذکر اللہ خاص کر ذکر ”لا اِلهَ اِلاَ اللهُ“ کی حدیث شریف میں بہت فضیلت آئی ہے (۱)۔ ذکر بلاشبہ آہستہ اور زور سے ہر طرح پڑھنا جائز اور موجب ثواب ہے (۲)، مگر فرضوں کے بعد خصوصیت سے التزام کرنا یعنی اس کو واجب اور ضروری سمجھنا اور نہ کرنے والے پر ملامت کرنا شرعاً ثابت نہیں، لہذا نفس ذکر جائز اور التزام منع ہے (۳)۔ بسا اوقات مسجد میں بعض لوگ مسبوق ہوتے ہیں، یا اپنی تنہا نماز میں مشغول ہوتے ہیں اور زور سے ذکر کرنے سے ان کو تشویش لاحق ہوتی ہے (۴) اس لئے افضل اور بہتر یہ ہے کہ آہستہ ذکر کیا جائے تاکہ ثواب کا ثواب حاصل ہو اور کسی کو تشویش و اذیت بھی نہ ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۴/ ۵/ ۱۴۰۸ھ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۴/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۸ھ۔

(۱) ”جابر بن عبد اللہ یقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”أفضل الذکر لا اِلهَ اِلاَ اللهُ، وأفضل الدعاء الحمد لله“۔ (جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة: ۱۷۶/۲، سعید)

(۲) ”إن هناك أحادیث اقتضت طلب الجهر و أحادیث طلبت الإسرار، والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فالإسرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذى المصلين أو النيام، والجهر أفضل حيث خلا“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۸/۶، سعید)

(۳) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“۔ (السعاية، باب صفة الصلوة، قبیل فصل فی القراءة: ۲۶۵/۲، سهیل اکیڈمی)

(۴) (راجع رد المحتار، المصدر السابق)

فجر کی نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا جہراً تسبیحات پڑھنا

سوال [۲۴۳۲]: ہمارے محلہ کے آدمی چونکہ کاروبار میں رہتے ہیں، محلہ کی جامع مسجد میں ہر وقت پابندی سے نماز جماعت میں شریک نہیں ہو پاتے، صرف نماز فجر میں سب شریک ہوتے ہیں اس لئے جماعت نماز سے فارغ ہونے کے بعد امام صاحب مع مقتدیوں کے جہراً تسبیح درود شریف ”سبحان اللہ و بحمدہ، صلی اللہ علی سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، استغفر اللہ“ بلا ناغہ ہمیشہ فجر کی نماز کے بعد پڑھتے ہیں۔ امام صاحب سے پوچھا گیا تو موصوف نے جواب دیا کہ ہم ہمیشہ حصولِ ثواب و برکت کے لئے پڑھتے ہیں اگرچہ ایسا پڑھنا فرض و واجب میں سے نہیں ہے، نیز درود وغیرہ پڑھنے کے وقت ہم ہمیشہ پیچھے آنے والے مصلیوں کا خیال رکھتے ہیں یعنی اگر مصلی حالت نماز میں ہیں تو ہم آہستہ پڑھتے ہیں ورنہ جہراً۔ اب ایسا فجر کے بعد پڑھنا جائز ہے یا منع ہے، نیز ایسا پڑھنے میں کوئی قباحت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز فجر کے بعد درود شریف، ذکر، تسبیح، استغفار سب کچھ درست ہے، اگر دوسروں کو تشویش نہ ہو تو جہراً بھی درست ہے (۱) مگر اس میں کسی کو مجبور نہ کیا جائے، امام صاحب کا جب تک دل چاہے پڑھتے رہیں، مقتدی جس کا دل چاہے بیٹھ کر جب تک چاہے پڑھتا رہے اور جس کو کوئی کام کرنا ہو اس کو اختیار ہے کہ اپنا کام کرے، مجبور کسی کو نہ کیا جائے، اگر کوئی چلا جائے تو اس پر ناراض نہیں ہونا چاہئے۔

دعاء میں اصل اخفاء ہے: ﴿ادعور بکم تضرعاً وخفية﴾ (۲) تعلیم مقصود ہو یا کوئی اور دینی

(۱) ”إن هنا أحاديث اقتضت طلب الجهر، وأحاديث طلب الإسرار، والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فالإسرار أفضل حيث خيف الرياء، أو تأذى المسلمين أو النيام، والجهر أفضل حيث خلا مما ذكر؛ لأنه أكثر عملاً، ولتعدى فائدته إلى السامعين اهـ“۔ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۹۸/۶، سعید)

(و كذا في سباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول، ص: ۱۳، من مجموعة رسائل اللكنوي رحمة الله عليه: ۳/۲۶۹، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) (الأعراف: ۵۵)

مصلحت ہو تو جہراً بھی درست ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے حسب مصالِح دونوں طرح دعا ثابت ہے (۱)۔ فقط واللہ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ہر نماز کے بعد درود شریف جہراً پڑھنا

سوال [۲۲۳۵]: کشمیر میں نماز فجر اور عصر کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں، وہ پڑھنا درست ہے

یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو درود شریف نماز میں پڑھا جاتا ہے اس کو پڑھنا فجر، ظہر، عصر، مغرب، عشاء ہر نماز کے بعد بلکہ ہر وقت رات دن میں درست ہے (۲)، لیکن جب لوگ نماز میں مشغول ہوں تو آہستہ پڑھیں جس سے کسی کی نماز

(۱) ”وعن المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلوة مكتوبة: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجند منك الجند“. متفق عليه“ (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب الذکر بعد الصلوة الفصل الأول، ص: ۸۸، قديمی)

(۲) قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (پ ۲۲، سورة الأحزاب: ۵۶)

”عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من صلى علىّ واحدة صلى الله عليه عشراً“ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد: ۱/۱۷۵، قديمی)

”عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”أولى الناس بى يوم القيامة أكثرهم علىّ الصلوة“ (جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ماجاء فى فضل الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم: ۱/۱۱۰، سعيد)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (كتاب الأذكار للنووى، كتاب الصلوة على رسول الله صلى الله عليه

وسلم، ص: ۱۵۳، دارالبيان).

میں خلل نہ آئے، ورنہ ہلکی آواز سے بھی پڑھ سکتے ہیں اور کسی کو مجبور نہ کریں، ترغیب دینے میں مضائقہ نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

فرائض اور سنن کے درمیان وظیفہ

سوال [۲۳۳۶]: یہاں کے امام صاحب بعد ظہر و مغرب و عشا تھوڑا وظیفہ پڑھ کر دعاء مانگا کرتے ہیں کبھی طویل مانگتے ہیں اس کے بعد دیر تک وظیفہ پڑھتے رہتے ہیں یہاں تک کہ مقتدی دو تین رکعت نماز پڑھ سکتے ہیں، اس کے بعد امام صاحب سنت پڑھتے ہیں، ان کو سمجھایا گیا کہ جن نمازوں کے بعد سنت ہیں مختصر دعا مانگ کر جلد سنت پڑھنا چاہئے، مگر وہ اپنی عادت نہیں چھوڑتے۔ ایسے امام کی اقتداء میں کچھ خرابی تو نہیں؟ فقط۔
حاجی سید عبدالماجد، ۱۳/ دسمبر/ ۵۰ء۔

الجواب حامداً ومصلياً:

افضل طریقہ تو یہی ہے کہ فرض نماز کے بعد متصل سنتیں پڑھی جائیں لیکن اگر امام صاحب نہیں مانتے تو اصرار و تشدد کی ضرورت نہیں کیونکہ سنتوں سے پہلے وظیفہ پڑھنا بھی کچھ گناہ نہیں:

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "ويكره تأخير السنة إلا بقدر" اللهم أنت السلام" الخ. قال الحلواني: لا بأس بالفصل بالأوراد، واختاره الكمال. قال الحلبي: إن أريد بالكرهية التنزيهية، ارتفع الخلاف؛ لأنه إذا كانت الزيادة مكروهة تنزيهياً كانت خلاف الأولى الذي هو معنى: لا بأس، قلت: وفي حفظي حمله على القليلة..... فالكرهية على الزيادة

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: قبيل فصل في القراءة: ۲/ ۲۶۵، سهيل اكيذمي)

"قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۲۶): ۳/ ۳۱، رشيديه)

تنزیہہ لما علمت من عدم دلیل التحریمیة اھ۔ در مختار و شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۸/ربیع الأول/۱۰۷۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۹/ربیع الأول/۱۰۷۰ھ۔

تسبیحات فرائض کے بعد ہیں یا سنن کے بعد؟

سوال [۲۳۳۷]: تسبیح فاطمہ، معوذتین، آیۃ الکرسی وغیرہ وظیفہ پڑھنے کے لئے فرائض کے بعد

متصلاً پڑھنا افضل ہے یا سنن و نوافل سے فارغ ہو کر؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سنن و نوافل کے بعد افضل ہے، اور جس فرض نماز کے بعد سنن و نوافل نہیں، جیسے فجر و عصر، تو بعد فرض

متصلاً افضل ہے (۲)۔ فقط۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع:

۱/۵۳۰، سعید)

”عن وژاد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب مغيرة بن شعبة إلى معاوية رضى الله تعالى عنهما:

أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة وسلم قال: ”لا إله إلا الله وحده لا

شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شىء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما

منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد

الصلاة وبيان صفته: ۱/۲۱۸، قديمي)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: ”نفائس مرغوبہ“ تصنیف حضرت مولانا مفتی کفایت صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۲) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا

مقدار ما يقول: ”اللهم! أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام“۔ (الصحيح لمسلم،

كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته: ۱/۲۱۸، قديمي)

”ويكره تأخير السنة إلا بقدر ”اللهم أنت السلام“ الخ، قال الحلواني: لا بأس بالفصل

بالأوراد، واختاره الكمال. قال الحلبي: إن أريد بالكرهية التنزيهية، ارتفع الخلاف. قلت: وفي حفظي

حملة على القليل“۔ (الدر المختار)۔

بعد فجر وعصر تسبیحات و دعاء میں ترتیب

سوال [۲۴۳۸]: فجر اور عصر کے فرض کے بعد دعاء مانگنے سے قبل تکبیر، تحمید، تسبیح وغیرہ ایک سو مرتبہ

پڑھنا مستحب ہے یا دعا مانگنے کے بعد؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تسبیح، تحمید، تکبیر کے بعد دعاء کرنا مستحب ہے:

”وَيَسْتَبِحُونَ اللَّهَ تَعَالَى ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيَحْمَدُونَهُ كَذَلِكَ، وَيَكْبُرُونَهُ كَذَلِكَ : ثم

يَدْعُونَ لَأَنْفُسِهِمْ وَلِلْمُسْلِمِينَ بِالْأَدْعِيَةِ الْمَأْثُورَةِ الْجَامِعَةِ رَافِعِي أَيْدِيهِمْ، ثُمَّ يَمْسَحُونَ بِهَا: أَى

بأيديهم وجوههم في آخره، اهـ.“ مراقی الفلاح مختصراً، ص: ۱۸۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۳/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/صفر/۵۷ھ۔

= ”(قوله: ارتفع الخلاف)؛ لأنه إذا كانت الزيادة مكروهة تنزيهاً، كانت خلاف الأولى الذي هو

معنى: لا بأس لا بأس بالفصل بالأوراد: أى القليلة التى بقدر: اللهم أنت السلام الخ“

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۱/۱، سعید)

(وكذا فى بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان ما يستحب للإمام: ۳۹۳/۱، ۳۹۴، رشيدية)

(وكذا فى الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، وأما بيان صفة الصلاة، ص: ۳۲۱، ۳۲۲، سهيل اكيڈمى)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فى الأذكار، ص: ۳۱۵، ۳۱۶،

۳۱۷، قديمى)

”ويستحب أن يستغفر ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح ويحمد ويكبر ثلاثاً

وثلاثين، ويهمل تمام المائة، ويدعو ويختم بسبحان ربك“ . (الدرالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة

الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۰/۱، سعید)

(وكذا فى إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكيفيته وسنية الدعاء والذكر بعد

الصلاة: ۱۵۲/۳، إدارة القرآن، كراچى)

نماز کے بعد کی تسبیح صف سے ہٹ کر پڑھنا

سوال [۲۴۳۹]: نماز فجر اور نماز عصر کے بعد جو تسبیح پڑھی جاتی ہے، کوئی شخص اگر تسبیح جماعت سے پیچھے ہٹ کر بیٹھ کر پڑھے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ سنا ہے کہ اس طرح سے بیٹھ کر پیچھے ہٹ کر صف سے پڑھنا افضل ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ شخص محل اعتراض نہیں، اگر صف میں بیٹھ کر تسبیح پڑھنے سے دیکھنے والوں کو احتمال ہو کہ ابھی جماعت ہو رہی ہے، ابھی ختم نہیں ہوئی تو صف سے پیچھے ہٹ کر پڑھنا اس احتمال کو دفع کرنے کے لئے افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۸۹ھ۔

تسبیحاتِ فاطمی نہ پڑھنا

سوال [۲۴۴۰]: ایک شخص فجر اور عصر کی نماز کے بعد والی تسبیح مسنونہ صحیح طور پر نہیں پڑھتا بلکہ بہت جلد منہ بند کر کے انگلیوں کو حرکت دے کر امام اور مقتدیوں کی تسبیح ختم ہونے سے پہلے دعاء مانگ کر چلا جاتا ہے، ان کا یہ فعل مقتدیوں کو بہت بُرا معلوم ہوتا ہے، یہ عادت غلط ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ تسبیحات سنن مؤکدہ نہیں کہ ان کے تارک پر عتاب کیا جائے، بلکہ یہ مستحب ہے، جو شخص ان کو مستحب طریقہ پر پڑھے گا اجر و خیر حاصل کرے گا، نہیں پڑھے گا تو محروم رہے گا، تاہم گنہگار نہیں ہوگا (۲) نمازی اس

(۱) ”یستحب کسر الصفوف“۔ (الدرالمختار)۔ ”قوله: يستحب کسر الصفوف“ لیزول الاشتباه

عن الداخل المعاین للکل فی الصلاة“۔ (ردالمحتار، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۱/۱، سعید)

(۲) ”عن کعب بن عجرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رسول صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”معقات لا یخیب

قائلهن أو فاعلهن دبر کل صلوة مکتوبة: ثلاثاً وثلاثین تسبیحة، وثلاثاً وثلاثین تحمیدة، وأربعاً وثلاثین

تکبیرة“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوة، و بیان صفتہ:

۲۱۹/۱، قدیمی) =

سے نفرت نہ کریں، برانہ کہیں، محبت و ہمدردی سے سمجھائیں، ترغیب دیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بعد فجر اشراق تک ایک جگہ بیٹھنے کا ثواب

سوال [۲۴۴۱]: صبح کی نماز کے بعد اپنی جگہ بیٹھنے سے حج کا ثواب ملتا ہے، بہشتی زیور میں لکھا ہے اس وقت تک کہ اشراق کا وقت ہو، اگر خاموشی کے ساتھ اپنے گھر آئے اور تلاوت قرآن کرتا رہے، نماز اشراق پڑھ کر اٹھے، آیا اس کو بھی وہی ثواب ملے گا یا نہیں؟

فقط محمد الیاس۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس کے لئے یہ ثواب نہیں کیونکہ بعض روایات میں اس کی تصریح ہے جیسا کہ خود بہشتی زیور (۲) میں بھی

= ”ويستحب أن يستغفر ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح ويحمده ويكبر ثلاثاً وثلاثين، ويهمل تمام المائة، ويدعو، ويختم بسبحان ربك“: (الذوالمختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۰، سعيد)

(وكذا في إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب الانحراف بعد السلام وكيفية وسنية الدعاء والذكر بعد الصلوة: ۳/۱۵۲، إدارة القرآن، كراچی)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۵، ۳۱۶، قديمي)

(۱) ”عن تميم الداري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلت: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“. قال النووي: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فإرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن خشى أذى فهو في سعة. والله أعلم.“
(الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة: ۱/۵۳، قديمي)

(۲) لم أجده

موجود ہے کہ وہیں بیٹھے بیٹھے ذکر وغیرہ میں مشغول رہے اور اس جگہ سے اٹھ کر گھر آ کر ذکر میں مشغول رہنے سے اس قدر ثواب نہیں ملتا، بلکہ اس میں کمی آ جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۷/۱۲/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۱/ذی الحجہ ۵۶ھ۔

فجر کے بعد اشراق تک ذکر میں مشغول رہنا

سوال [۲۴۴۲]: فجر کی فرض کے بعد بعض لوگ مصلح پر بیٹھے رہتے ہیں، طلوع آفتاب کے بعد نیت

اشراق دو گانہ چار رکعت نماز پڑھتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اس سے حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے، اس روایت کی کیا اصل ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ کے مطابق فرض کے بعد مصلیٰ پر بیٹھے رہنا تو ثابت ہے لیکن دو گانہ نماز پڑھنے کا ثبوت نہیں ملتا، مسئلہ کی پوری تحقیق فرمائیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى

الفجر في جماعة، ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين، كانت له كأجر حجة وعمره“۔ قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”تامة تامة“۔ رواه الترمذی۔ (۲)، مشکوة

(۱) ”عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى صلاة الغداة في جماعة، ثم جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم قام، فصلى ركعتين، انقلب بأجر حجة وعمره“۔ رواه الطبرانی وإسناده جيد“۔ (مجمع الزوائد للهيثمي، كتاب الأذكار، باب ما يقول بعد صلوة الصبح والمغرب والعصر: ۱۰/۱۰۳، دار الفكر، بيروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (عمل اليوم والليلة لابن السني رحمه الله تعالى، باب فصل الذکر بعد

صلوة الفجر، ص: ۱۲۶، ۱۲۷، مكتبة الشيخ)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب السفر، باب ذکر مما يستحب من الجلوس في المسجد بعد الصلوة

الصبح حتى تطلع الشمس، سعید)

شریف: ۸۹/۱، باب الذکر بعد الصلوات (۱)۔

حدیثِ بالا اس مسئلہ کی اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

فجر کے بعد ہوا خوری افضل ہے یا اوراد و وظائف؟

سوال [۲۲۳]: فجر میں دعاء کے بعد اگر فجر کا وقت باقی ہے تو اس وقت اوراد و وظائف، حمد و نعت،

صلوٰۃ و سلام یا تلاوت کلام پاک میں لگ جانا افضل ہے، یا ہوا خوری کے لئے نکل جانا افضل و ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہوا خوری کی ضرورت صحت کو برقرار رکھنے کے لئے ہے تو اس سے بھی منع نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کی

رعایت بھی قابل اہتمام ہے، ذکر و تلاوت وغیرہ کے افضل ہونے کے متعلق تو مستقل دلائل موجود ہیں (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الذکر بعد الصلوٰۃ: ۸۹/۱، قدیمی)

”عن أبي أمية رضي الله تعالى تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من

صلى صلاة الغداة في جماعة، ثم جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس، قام، فصلى ركعتين، إنقلب بأجر

حجة وعمره“۔ رواه الطبراني وإسناده جيد“۔ (مجمع الزوائد للهيثمي، كتاب الأذكار، باب ما يقول بعد

صلوة الصبح والمغرب: ۱۰/۱۰۴، دارالفکر)

راجع للتفصيل: (كتاب الأذكار للنووي رحمه الله تعالى، باب الحث على ذكر الله تعالى بعد

صلوة الصبح، ص: ۱۰۴، ۱۰۵، داربيان)

(۲) فجر کی نماز کے بعد اشراق تک ذکر اذکار میں مشغول رہنے کے فضائل احادیث میں بکثرت وارد ہوئے ہیں، لہذا فجر کے بعد

اشراق تک ذکر اذکار میں مشغول رہے، نماز اشراق پڑھنے کے بعد ہوا خوری کرے، نیز عصر کا وقت بھی ہوا خوری کے لئے مفید ہے:

”عن أبي أمية رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى =

فجر کے بعد یسین شریف کا ختم

سوال [۲۴۴]: ایک امام صاحب روزانہ بعد فجر کے سلام کے بعد بغیر مناجات زبردستی مقتدیوں کو سورہ یسین پڑھنے پر مجبور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے ختم قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے، کیوں ذرا سے وقت کے لئے آپ اس سے محروم ہوں؟ اس کے بعد دعاء کرتے ہیں (مناجات کرتے ہیں)۔ کیا امام صاحب کا یہ عمل از روئے شرع صحیح ہے یا ناجائز ہے؟ احکام شرعی بحوالہ کتب معتبرہ تحریر فرمائیں کرم ہوگا۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

ایک مرتبہ سورہ یسین پڑھنے سے دس قرآن کا ثواب ملتا ہے (۱)، حدیث شریف میں موجود ہے، اس

= صلاة الغداة في جماعة، ثم جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم قام، فصلى ركعتين، انقلب بأجر حجة وعمرة“. رواه الطبراني وإسناده جيد“. (مجمع الزوائد للهيثمى، كتاب الأذكار، باب ما يفعل بعد صلاة الصبح والمغرب والعصر: ۱۰/۱۰۴، دار الفكر، بيروت)

”عن أبي أمامة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “من قال دبر كل صلاة الغداة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير، وهو على كل شئ قدير مائة مرة قبل أن يثنى رجله، كان يومئذ من أفضل أهل الأرض عملاً، إلا من قال مثل ما قال، أو زاد على ما قال“. رواه الطبراني فى الكبير والأوسط، ورجال الأوسط ثقات“. (مجمع الزوائد للهيثمى، كتاب الأذكار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب، ج: ۱۰/۱۰۷، ۱۰۸، دار الفكر، بيروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (عمل اليوم والليله لابن السنن رحمہ اللہ تعالیٰ، باب فضل الذکر بعد

صلوة الفجر ص ۱۲۶، ۱۲۷، مكتبة الشيخ)

(۱) ”عن أنس رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: “إن لكل شئ قلباً، وقلب القرآن يس، ومن قرأ يس، كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات“. (تفسير ابن كثير: ۵۶۳/۳، سورة يس، سهيل اكيذمي)

(ورواه الترمذى، فى سننه فى أبواب فضائل القرآن عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ما

جاء فى يس: ۱۱۶/۲، سعيد)

سے مشکلات میں آسانی ہوتی ہے (۱)، اپنے زیر تربیت لوگوں کو زور دیکر بھی عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن سب کو مجبور نہ کیا جائے، جس کا دل چاہے دعاء کے بعد چلا جائے یا تسبیح، نوافل، تلاوت وغیرہ میں مشغول ہو جائے، جس کا دل چاہے تلاوت لیں کرے (۲)۔ ترغیب کو جبر کہنا بھی صحیح نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد ”استغفر اللہ“ پڑھنا

سوال [۲۴۴۵]: نماز فرض کے سلام کے فوراً بعد دعا کے متعلق زید ”استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحی القيوم“ پڑھتا ہے، مگر کہتا ہے بیشک یہ بہت بڑا استغفار ہے، لیکن سلام کے بعد تو ”اللہ اکبر“ اور تین مرتبہ ”استغفر اللہ“ پڑھنا منقول ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مشہور تو یہی ہے کہ اس مقام پر ”استغفر اللہ“ منقول ہے، بعد کے صفات منقول نہیں مگر عمل الیوم واللیلة، ص: ۳۵، میں ہے:

”عن معاذ -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات: أستغفر اللہ الذی لا إله إلا

(۱) ”عن عطاء بن أبی رباح، قال: بلغنی أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”من قرأ یس فی صدر النهار، قضیت حوائجہ“۔ قال ابن عباس رضی اللہ عنہما: من قرأ یس حین یصبح، أعطى یسر یومہ حتی یمسی، ومن قرأها فی صدر لیلة، أعطى یسر لیلة حتی یصبح“۔ (سنن الدارمی، کتاب فضائل القرآن، باب فی فصل یس، (رقم الحدیث: ۳۴۱۸، ۳۴۱۹): ۲/۵۴۹، قدیمی)

(وکذا فی مشکوٰۃ، کتاب فضائل القرآن الفصل الثالث، ص: ۱۸۹، قدیمی)

(۲) ”الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراهة“۔ (السعیة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی)

”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوة، باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

هو الحی القیوم وأتوب إليه، کفرت عنه ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

توبہ اور استغفار میں فرق

سوال [۲۴۲۶]: توبہ و استغفار میں کیا فرق ہے؟ اگر زانی اور زانیہ نے صرف توبہ و استغفار کیا تو ان سے ہر قسم کی تعظیم و تکریم، سلام، حسن سلوک کرنا چاہیے یا برائے تنبیہ ترک موالات ہو؟
الجواب حامداً ومصلياً:

توبہ میں گذشتہ پرندامت کے ساتھ آئندہ پرہیز کا پہلو غالب ہے (۲) اور استغفار میں جرم کی معافی کا

(۱) (أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة، باب ما يقول في دبر صلوة الصبح، رقم الحديث: ۱۲۶، ص: ۱۱۲، مكتبة الشيخ كراچی)

”عن ثوبان قال: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا انصرف من صلواته، استغفر ثلاثاً وقال: ”اللهم! أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام“۔ قال الوليد: فقلت للأوزاعي: كيف الاستغفار؟ قال: يقول: ”أستغفر الله، أستغفر الله“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلوة وبيان صفة: ۲۱۸/۱، قديمي)

”ويستحب أن يستغفر الله ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح، ويحمد، ويكبر ثلاثاً وثلاثين، وهل تمام المائة، ويدعو، ويختم بسبحان ربك“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۰/۱، سعيد)

(۲) ”قالت عائشة رضي الله عنها: قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن كنت أئمت بذنوب، فاستغفرى الله وتوبى إليه؛ فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار“۔ (إحياء علوم الدين للإمام الغزالي رحمه الله تعالى، كتاب الأذكار والدعوات، فضيلة الاستغفار: ۳۹۸/۱، مكتبة حقانيه)

”أصل التوبة في اللغة الرجوع، يقال: تاب وتاب - بالمثلثة - وأتاب وتاب بمعنى رجوع، والمراد بالتوبة ههنا الرجوع عن الذنب أن لها ثلاثة أركان: الإقلاع، والندم على فعل تلك المعصية، والعزم على أن لا يعود إليها أبداً“۔ (شرح مسلم للنووي رحمه الله تعالى، كتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قديمي)

والبسطة في: (روح المعاني، (سورة التحريم: ۸): ۱۵۷/۲۸ - ۱۶۰، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

پہلو غالب ہے (۱) جبکہ بذریعہ توبہ واستغفار اصلاح کے آثار ظاہر ہو جائیں تو پھر ترک موالات نہیں چاہیے، ہاں اگر ترک تعلق اصلاح کا ذریعہ بن سکے تو ترک تعلق ٹھیک ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۱۴۰۱ھ۔

استغفار کے ایک صیغہ کا ثبوت

سوال [۲۴۴]: کیا صیغہ استغفار: ”استغفر اللہ (الی) وأتوب الیہ“ حدیث مرفوع میں ہے؟ اور اس کا اپنے معمول کے مطابق پڑھنا صحیح ہے اور کیا یہ استغفار کے تمام صیغوں کا خلاصہ ہے اور کیا طلب مغفرت میں یہ سب برابر ہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جی ہاں! حدیث مرفوع میں موجود ہے، صیغے مختلف آئے ہیں، ہر ایک اپنی ایک شان رکھتا ہے (۳)۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱/۲۶/۸۵ھ۔

(۱) ”واستغفر اللہ ذنبہ علی حذف الحرف طلب منه غفره“۔ (لسان العرب، (ر) فصل غین المعجمة، تحت لفظ غفر: ۲۶/۵، دار صادر، بیروت)

والتفصیل فی: (روح المعانی، پ: ۴، آیة: ۱۳۵، ۶۱/۳، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل لرجل أن یهجر أخاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان، فیعرض هذا ویعرض هذا، وخیرهما الذی یبدأ بالسلام“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة: ۲/۸۹۷، قدیمی)

”قوله: ”(ولا یحل لمسلم إلى آخره) فیہ التصریح بحرمة الهجران فوق ثلاثة أيام، وهذا فیمن لم یجن علی الدین جنایة، فأما من جنی علیہ وعصى ربه، فجاءت الرخصة فی عقوبته بالهجران كالثلاثة المتخلفین عن غزوة تبوک، فأمر الشارع بهجرانهم، فبقوا خمسين لیلة حتى نزلت توبتهم“۔ (عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ینهی من التحاسد والتدابیر الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعة منیریہ بیروت)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ کیجئے: (مرقاة المفاتیح للملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأدب،

باب من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷) (۵۰۲۷/۸، رشیدیہ)

(۳) ”قال أبو هريرة رضی اللہ عنہ: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”واللہ! إنی لأستغفر اللہ =

مناجاتِ مقبول اور حزبِ اعظم

سوال [۲۴۲۸]: زید پابند شریعت ہے اور اکثر با وضو تمام ماثورہ دعائیں پڑھتا رہتا ہے تو کیا اس کے لئے یہی کافی ہے یا مناجاتِ مقبول بھی پڑھنا چاہئے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جو شخص شریعت کی بتائی ہوئی دعائیں ان کے اوقات میں پڑھنے کا اہتمام رکھتا ہے اس کے لئے وہی کافی ہے، جو شخص اہتمام نہیں رکھتا وہ ”مناجاتِ مقبول“ یا ”الحزبِ الاعظم“ کی دعائیں پڑھ لیا کرے۔
فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۸ھ۔

حزب البحر پڑھنے کی اجازت

سوال [۲۴۲۹]: دعائے حزب البحر کے پڑھنے کی اجازت اور طریقہ عمل بتلائیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر محض ثواب کے لئے پڑھنا ہو تو روزانہ ایک دفعہ کسی وقت پڑھ لیا کریں، نہ کسی طریقہ خاص کی ضرورت ہے نہ کسی کی اجازت کی (۱)، اگر کسی خاص عمل کے لئے پڑھنا ہو تو کسی عامل سے اجازت لیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۸۷ھ۔

= وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة“ (صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة: ۹۳۳/۲ قديمي)

”عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”سيد الاستغفار أن يقول العبد: اللهم! أنت ربي، لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك عليّ، وأبوء لك بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت“ قال: ”ومن قالها من النهار موقناً بها فمات من يومه قبل أن يمسي، فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة“ (صحيح البخاري، باب الاستغفار، ص: ۴۹۶-۵۰۰، قديمي)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ”كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الله عز وجل على كل أحيانه“ (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب في الرجل يذكر الله تعالى على غير طهور: ۴/۱، امداديہ) =

درود ”تنجینا“ میں لفظ ”تنجینا“ کی تحقیق

سوال [۲۴۵۰]: درود تنجینا کا اعراب کسی کتاب میں اس طرح ہے: ”اللهم صل علی سیدنا محمد وعلی ال سیدنا محمد صلوة تُنَجِّینَا بها من جمیع الأھوال والأفات“ اور کسی کتاب میں اس طرح ہے ”تُنَجِّینَا“۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ تَنْجِینًا صحیح ہے یا تُنَجِّینَا صحیح ہے؟ اور کیا دونوں کے الگ الگ معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”تُنَجِّینَا“ اور ”تَنْجِینَا“ دونوں طرح یہ لفظ صحیح ہے، دونوں کے معنی ایک ہی ہیں کچھ فرق نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۹۲ھ۔



= قال الله تعالى: ﴿فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم﴾. (الاية). ”أى فداوموا على ذكره

سبحانه في جميع الأحوال الخ“۔ (روح المعاني: ۱۳۷/۵، پ: ۵، سورة النساء: ۱۰۳)

(۱) ”النجاء: الخلاص من الشيء، نجا ينجو نجواً و”نجاء“ - ممدود - ”ونجاة“ - مقصور - ونجى واستنجى

كنجا ونجوت من كذا والصدق منجاة، وأنجيت غيرى ونجيتہ، وقرئ بهما قوله تعالى: ﴿فاليوم

ننجيك بيدنك﴾ الخ“۔ (لسان العرب، فصل النون تحت لفظ نجا: ۳۰۴/۱۵، دار صادر، بيروت)

الفصل الثانی فی الدعاء بعد الصلوات

(نماز کے بعد دعاء کا بیان)

نماز کے بعد دعاء کا ثبوت

سوال [۲۴۵۱]: بعد صلوٰۃ خمسہ جو امام اور مقتدی دونوں ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگتے ہیں، یہ کسی صحیح

حدیث سے ثابت ہے؟ شافی جواب سے مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نفس دعا کا حکم قرآن شریف میں متعدد جگہ آیا ہے (۱) اور ترک دعاء پر وعید بھی ہے، نماز کے بعد مطلقاً متعدد احادیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کرنا ثابت ہے، چنانچہ چند روایات حافظ ابو بکر اندلسی کی کتاب ”عمل الیوم واللیلۃ“ سے نقل کی جاتی ہیں:

۱- ”عن: أم سلمة - رضی اللہ تعالیٰ عنہا - کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا

صلی الصبح قال: ”اللهم إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً متقبلاً، ورزقاً طيباً“ (۲)۔

۲- ”عن زيد بن أرقم - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم يدعو دبر الصلوٰۃ يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء! أنا أشهد أنك أنت الرب وحدك لا

(۱) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾ (سورة الأعراف: ۵۵)

وقال الله تعالى: ﴿فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون﴾ (سورة المؤمن: ۱۳)

وقال الله تعالى: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب، أجيب دعوة الداع إذا دعان،

فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾ (سورة البقرة: ۱۸۶)

(۲) (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی رحمۃ اللہ تعالیٰ، باب ما یقول فی دبر صلاۃ الصبح، رقم الحدیث:

(۱۱۰)، ص: ۱۰۰، مکتبۃ الشیخ، کراچی)

شريك لك، اللهم ربنا ورب كل شيء! أنا أشهد أن محمداً عبدك ورسولك، اللهم ربنا ورب كل شيء! اجعلنى مخلصاً لك فى كل ساعة وأهلى فى الدنيا والآخرة يا ذا الجلال والإكرام!، اللهم! اسمع واستجب، الله الأكبر الله الأكبر، نور السموات والأرض الله الأكبر، الله الأكبر حسبى الله ونعم الوكيل الله الأكبر (١)۔

٣- "عن أبى أمامة -رضى الله تعالى عنه- قال: ما دنوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دبر صلوة مكتوبة ولا تطوع إلا سمعته يقول: "اللهم اغفر لى ذنوبى وخطاياى كلها، اللهم! امشنى واجبرنى وأهدنى لصالح الأعمال والأخلاق، إنه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها إلا أنت" (٢)۔

٤- "عن معاذ بن جبل -رضى الله تعالى عنه- قال: لقيت النبى صلى الله عليه وسلم فقال لى: "يا معاذ! إنى أحبك فلا تدع أن تقول فى دبر كل صلوة: اللهم! أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك" (٣)۔

٥- "عن أنس بن مالك -رضى الله تعالى عنه- عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: "ما من عبد بسط كفيه فى دبر كل صلوة ثم يقول: اللهم إلهى، وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبرئيل وميكائيل وإسرافيل! -عليهم السلام- أسألك أن تستجيب دعوتى، فإنى مضطر، وتعصمنى فى دينى فإنى مبتلى، وتنالنى برحمتك فإنى مذنب، وتنفى عنى الفقر فإنى متمسك، إلا كان حقاً على الله عز وجل أن لا يرد يديه خائبتين، اه". (٤)۔ فقط واللّه سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۳/۲/۶۳ھ۔

(١) (عمل اليوم والليله لابن السنى رحمه الله تعالى، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ١١٣، ص: ١٠٢، مكتبة الشيخ)

(٢) (عمل اليوم والليله لابن السنى، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ١١٦، ص: ١٠٥، مكتبة الشيخ)

(٣) (عمل اليوم والليله لابن السنى، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ١١٨، مكتبة الشيخ)

(٤) (عمل اليوم والليله لابن السنى رحمه الله تعالى، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ١٣٨، ص: ١٢١، مكتبة الشيخ)

نماز فرض کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا ثابت ہے، مگر یہ صرف مستحب کے درجہ میں ہے، اس کا واجب کے برابر اہتمام و التزام ثابت نہیں ہے جیسا کہ بعض جگہ کیا جاتا ہے (۱)، اور اسی وجہ سے بعض علماء نے اس کو بدعت کہا ہے، ورنہ نفسِ دعاء احادیثِ معتبرہ سے ہاتھ اٹھا کر اور بلا ہاتھ اٹھائے دونوں طرح ثابت ہے (۲)۔ فقط۔
سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا شرعاً ثابت ہے اور مستحب ہے (۳) لیکن اگر اتفاقیہ طور پر کوئی شخص کبھی ترک کر دے تو اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے (۴)۔
صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۳/۶۴ھ۔

جن نمازوں کے بعد نوافل نہیں، ان کے بعد امام کس طرف منہ کر کے بیٹھے؟

سوال [۲۴۵۲]: جن نمازوں کے بعد سنتِ مؤکدہ نہیں ہیں ان نمازوں میں امام کس طرف متوجہ ہو یا ہنی طرف یا بائیں طرف، یا مقتدیوں کی طرف؟ زید کہتا ہے کہ داہنی طرف متوجہ ہو، عمر کہتا ہے کہ مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو۔ ان میں سے کونسا قول صحیح ہے اور کس قول پر فتویٰ ہے؟

(۱) "الإصرار على المنذوب يسلفه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي)

"قال الطيبي وفيه من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۲۶): ۳/۳۱، رشيدية)

(۲) "وقال أبو موسى رضي الله تعالى عنه: دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم رفع يديه، ورأيت بياض إبطيه". (صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب رفع الأيدي في الدعاء: ۲/۹۳۸، قديمي)

"قال: سمعت أم سلمة رضي الله تعالى عنها تقول: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى الصبح قال: "اللهم إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً متقبلاً ورزقاً". (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۱۰)، ص: ۱۰۰، مكتبة الشيخ)

(۳) (راجع الحاشية السابقة آنفاً)

(۴) (راجع رقم الحاشية: ۱)

الجواب حامدًا ومصلياً:

تینوں طرح درست ہے، کسی ایک کا التزام درست نہیں، داہنی جانب متوجہ ہونا کہ قبلہ بائیں جانب ہو جائے اولیٰ ہے:

”وعقب الفرض إن لم يكن بعده نافلة يستقبل الناس إن شاء، إن لم يكن في مقابلته مصلى كما في الصحيحين: “كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى أقبل علينا بوجهه“. وإن شاء الإمام انصرف عن يمينه وجعل القبلة عن يساره، وهذا أولى لما في مسلم: “كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أحببنا أن نكون عن يمينه حتى يقبل علينا بوجهه“. وإن شاء ذهب لحوائجه، قال تعالى: ﴿فإذا قضيت الصلوة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله﴾ والأمر للإباحة اه“. مراقی الفلاح، ص: ۲۷۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

امام کا مقتدیوں کی جانب یا بجانب شمال رخ کر کے بیٹھنا

سوال [۲۴۵۳]: ہر نماز کے بعد امام کا مقتدیوں کی طرف یا بجانب شمال رخ کر کے بیٹھنا سنت ہے یا کسی خاص وقت کی نماز کے بعد؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جس نماز کے بعد سنتیں نہیں اس کے بعد شمال، جنوب یا مقتدیوں کی طرف رخ کر لینا ثابت ہے اور

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الأذکار، ص: ۳۱۴، قدیمی)
”عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينصرف عن يمينه“. قال النووي رحمه الله تعالى: ”وجه الجمع بينهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل تارة هذا، وتارة هذا، فأخبر كل واحد بما اعتقد أنه الأكثر فيما يعلمه، فدل على جوازهما، ولا كراهية في واحد منهما لكن يستحب أن ينصرف في جهة حاجته سواء كانت عن يمينه أو شماله. فإن استوى الجهتان في الحاجة وعدمها، فاليمين أفضل لعموم الأحاديث المصرّحة بفضل اليمين في باب المكارم“. (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب المساجد، باب جواز الانصراف من الصلوة عن اليمين والشمال: ۷۴۷/۱، قدیمی)

جس نماز کے بعد سنتیں ہیں اس کے بعد ثابت نہیں بلکہ مختصر دعاء کر کے سنتیں پڑھنے میں مشغول ہو جانا چاہئے
طحطاوی، ص: ۱۷۱ (۱) بدائع (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا نماز کے فوراً بعد دعاء ہے یا وقفہ کے ساتھ؟

سوال [۲۳۵۳]: زید کہتا ہے کہ فرض نماز کے سلام اور دعاء کے درمیان تھوڑا وقفہ دے کر دعائے مانگنا

چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث شریف میں نماز کے بعد دعاء کا حکم ہے، وقفہ کا ذکر حدیث شریف میں نہیں، ”بعد“ سے بظاہر
متصل ہی مراد ہے، تاہم اگر معمولی وقفہ ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۵۵ھ۔

(۱) ”(الأذکار الواردة بعد) صلاة (الفرض) (القيام إلى) أداء (السنة) التي تلي الفرض (متصلاً
بالفرض مسنوناً) غير أنه يستحب الفصل بينهما كما كان عليه السلام إذا سلم يمكث قدر ما يقول:
”اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ“ ثم يقوم إلى السنة ويستحب (أن يستقبل بعده): أي بعد
التطوع وعقب الفرض إن لم يكن بعده نافلة يستقبل (الناس) إن شاء الخ“. (حاشية الطحطاوي على
مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار: ۳۱۱، ۳۱۲، قديمي)

(۲) ”وأما بيان ما يستحب للإمام أن يفعله عقب الفراغ من الصلاة فنقول: إذا فرغ الإمام من الصلاة
فلا يخلو إما إن كانت صلاة لا تصلى بعدها سنة أو كانت صلاة تصلى بعدها سنة. فإن كانت صلاة لا
تصلى بعدها سنة كالفجر والعصر، فإن شاء الإمام قام وإن شاء قعد في مكانه يشتغل بالدعاء لما
روى: ”أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فرغ من صلاة الفجر، استقبل بوجه أصحابه“
..... ثم اختلف المشايخ في كيفية الانحراف وقال بعضهم: هو مخير إن شاء انحراف يمناً، وإن
شاء يسرة، وهو الصحيح وإن كانت صلاة بعدها سنة، يكره له المكث قاعداً“. (بدائع الصنائع،
كتاب الصلاة، فصل وأما بيان ما يستحب للإمام الخ: ۳۹۳/۱، ۳۹۴، رشيدية)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا
مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والإكرام“. (الصحيح لمسلم، =

جن فرض کے بعد سنت بھی ہے اس کے بعد وقفہ نہیں چاہئے، جیسے مغرب، عشاء ظہر اور جن کے بعد سنت نہیں ہیں انکے بعد وقفہ دے کر دعاء ہے (۱)۔

سعید احمد غفرلہ۔

عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۵۵ھ۔

نماز کے بعد دعاء ”الحمد“ سے شروع کرنا

سوال [۲۴۵۵]: فرض نماز کے بعد ”الحمد لله رب العالمین“ سے دعاء شروع کرنا کیسا ہے؟

بعض لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

دعاء سے پہلے حمد، وثنا آدابِ دعائیں سے ہے، الحمد لله اس کا اعلیٰ مصداق ہے جس کی تعلیم خداوند

تعالیٰ نے دعاء ﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾ الخ سے پہلے دی، اس کو بدعت کہنا ناواقفیت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلاة وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قديمی)

”ويكره تأخير السنة إلا بقدر اللهم أنت السلام الخ. قال الحلواني: لا بأس بالفصل بالأوراد، واختاره الكمال. قال الحلبي: إن أريد بالكراهة التنزيهية، ارتفع الخلاف، قلت: وفي حفظي حملة على القليل.“ (الدر المختار).

”قوله: ارتفع الخلاف؛ لأنه إذا كانت الزيادة مكروهة تنزيهاً، كانت خلاف الأولى الذي هو معنى: لا بأس لا بأس بالفصل بالأوراد: أي القليلة التي بمقدار: ”اللهم أنت السلام الخ“.

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فضل إذا أراد الشروع: ۵۳۱/۱، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان ما يستحب للإمام: ۳۹۳/۱، ۳۹۴، رشيدية)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، وأما بيان صفة الصلاة: ۳۴۱، ۳۴۲، سهيل اكيڈمی)

(۱) راجع رقم الحاشية السابقة

(۲) ”عن فضالة بن عبيد رضى الله تعالى عنه قال: بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعدا إذ دخل =

فرض نمازوں کے بعد دعاء

سوال [۲۴۵۶]: فرض نمازوں کے بعد دعاء مانگنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا

نہیں؟ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یا صحابہ - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - کا طریقہ بیان کرنا لازمی ہے۔

الجواب حامدًا ومصنیاً:

”عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلوة ثم يقول: اللهم إلهي وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبرئيل وميكائيل وإسرافيل - عليهم السلام - أسئلك أن تستجيب دعوتي فإنني مضطر، وتعصمني في ديني فإنني مبتلى، وتنانني برحمتك فإنني مذنب، وتنفي عني الفقر فإنني متمسكن، إلا كان حقاً على الله أن لا يرد يديه خائبتين.“ عمل اليوم والليلة، ص: ۳۸(۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔

= رجل، فصلی فقال: اللهم اغفر لي وارحمني، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلى! إذا صليت فقعدي، فاحمد الله بما هو أهله، وصل عليّ، ثم ادعه.“ قال: ثم صلى رجل آخر بعد ذلك، فحمد الله، وصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أيها المصلى! ادع تُجب.“ هذا حديث حسن.“ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمه: ۱۸۵/۲، سعید)

”واستقبل الداعی القبلة، وكان على طهارة، ورفع يديه إلى الله تعالى، بدأ بحمد الله، الثناء عليه، ثم بالصلاة على محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم.“ (الجواب الكافي فيمن سئل عن الدعاء الشافي، المعروف بالدعاء والدعاء لابن قيم الجوزية، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبه حقانيه)
(۱) عمل اليوم والليلة لابن السني رحمه الله تعالى، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۳۸)، ص: ۱۲۱، مكتبه الشيخ)

”عن أبي أمامة رضى الله عنه: قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات.“ قال الترمذی رحمه الله: ”هذا حديث حسن.“
(جامع الترمذی، أبواب الدعوات: ۱۸۷/۲، سعید)

فرض نماز کے بعد دعاء اور آمین

سوال [۲۳۵۷]: فرض نمازوں سے فارغ ہونے کے بعد امام کا اجتماعی دعاء پڑھ کر مقتدیوں سے

آمین کہلوانا درست ہے یا نہیں؟ یا امام و مقتدی کو انفرادی دعاء کرنا لازم ہے یا بغیر دعاء کے سنت پڑھ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فرض نمازوں کے بعد دعاء مقبول ہوتی ہے، اس وقت دعاء کرنا حدیث (۱) وفقہ سے ثابت ہے (۲)،

جہرأ دعاء کرنا اور مقتدیوں سے آمین کہلوانا اس کی پابندی ثابت نہیں (۳)۔ جس فرض نماز کے بعد سنت نماز بھی

= "عن وّزاد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب المغيرة إلى معاوية ابن أبي سفيان: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلواته إذا سلم: "لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد". (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوة: ۹۳۷/۲، قديمي)

(و جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعيد)

(۱) "عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أتى الدعاء أسمع؟ قال: "جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات". وقال الترمذی: هذا حديث حسن". (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمه: ۱۸۷/۲، سعيد)

"وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكليته على المطلوب، وصادف وقتاً من أوقات الإجابة الستة، وهو: الثلث الأخير من الليل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار الصلوات المكتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة من ذلك اليوم، و آخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً فى القلب". (الجواب الكافي فيمن سئل عن الدعاء الشافى، المعروف بالدعاء والدعاء لابن قيم الجوزية، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة روضة القرآن)

"أحوال الإجابة ودبر الصلوات المكتوبات". (الحصن الحصين للإمام محمد

الجزرى، ص: ۶۳، دار الاشاعت)

(۲) (راجع للتخريج، ص: ۶۸۵، رقم الحاشية: ۱)

(۳) "الإصرار على المنسوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۲۶۵/۲، سهيل اكيذمى)

ہے جیسے ظہر، مغرب، عشاء، اس کے بعد مختصر دعاء کر کے سنت میں مشغول ہو جائے (۱) اور جس کے بعد سنت نہیں جیسے فجر و عصر، ان کے بعد تسبیحات و اذکار متعدد حدیثوں میں وارد ہیں، عمل الیوم واللیلة، ص: ۳۰-۴۰، یعنی دس صفحات میں روایات مذکور ہیں:

”عن صہیب-رضی اللہ تعالیٰ عنہ- أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحرك شفیتہ بعد صلوة الفجر بشیء، فقلت: یا رسول اللہ! إنک تحرك شفیتک بشیء ما کنت تفعل بهذا، مالذی تقول؟ قال: ”أقول: اللهم! بک أحاول، وبک أصاول، وبک أقاتل“ (۲)۔

”عن أنس-رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: ما صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوةً مکتوبةً إلا أقبل بوجهه علینا، فقال: ”اللهم! إنی أعودبک من کل عمل یخزینى، وأعودبک من کل صاحب یؤذینى، وأعودبک من کل أمل یلهینى، وأعودبک من کل فقر ینسینى، وأعودبک من کل غنی یطغینى“۔ حوالہ بالا، ص: ۳۱، ۳۲ (۳)۔

”القیام إلى السنه التي تلى الفرض متصلاً بالفروض مسنونٌ غیر أنه يستحب الفصل

= ”قال الطیبی: وفيه من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منکر“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب فی الدعاء فی التشهد، (رقم الحدیث: ۹۳۶): ۳/۳۱ رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۲۸۵، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) (عمل الیوم واللیلة لابن السنی، باب: ما یقول: فی دبر صلاة الصبح، ص: ۱۰۵، رقم الحدیث: ۱۷، مكتبة الشيخ)

(۳) (عمل الیوم واللیلة، ص: ۱۰۷، رقم الحدیث: ۱۲۰)

”عن وژاد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب المغيرة إلى معاوية ابن ابي سفيان: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلوته إذا سلم: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شئ قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوة: ۲/۹۳۷، قديمى)

(وجامع الترمذی، فی أبواب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۱/۲۶، سعید)

بینہما کما قال علیہ السلام: إذا سلم یمکث قدر ما یقول: ”اللهم أنت السلام ومنک السلام وإلیک یعود السلام تبارک یا ذا الجلال والإکرام“ ثم یقوم إلی السنة“. مراقی الفلاح، ص: ۱۷۰ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۸۸ھ۔

نماز کے بعد دعائیں

سوال [۲۴۵۸]: دعائے ماثورہ جو بعد العصر والفجر احادیث میں وارد ہیں اور جو مطلق فرض کے بعد

ہیں وہ کیا کیا ہیں؟

محمد شیر رنگونی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”عن أم سلمة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- تقول: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا صلی الصبح قال: ”اللهم! إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً متقبلاً، ورزقاً طيباً“ (۲)۔

”وعن أنس -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: ما صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوةً مكتوبةً إلا أقبل علينا بوجهه فقال: ”اللهم! إني أعوذ بك من كل عمل يخزيني، وأعوذ بك من كل صاحب يؤذيني، وأعوذ بك من كل أمل يلهيني، وأعوذ بك من كل فقر

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فى صفة الأذكار، ص: ۳۱۱، تديمى)

”عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا سلم لا یقعده إلا مقدار ما یقول: ”اللهم أنت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والإکرام“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم، ۱/۲۶، سعید)

”ویکره تأخیر السنة إلا بقدر ”اللهم أنت السلام الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل:

إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۰، سعید)

(۲) (عمل اليوم واللیلة لابن السنی، ص: ۱۰۰، رقم الحدیث: ۱۱۰، مكتبة الشيخ)

ینسینی، وأعوذ بك من كل غنى يطغيني“ (۱)۔ (از ص: ۳۸ تا: ۵۱، عمل اليوم والليلة) میں کچھ اوپر تیس دعائیں اور بھی منقول ہیں۔

”عن معاذ -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ”من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات: أستغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه، كفرت عنه ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر“۔ رواه ابن السنی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۵۳/۲/۸ھ۔

ہر نماز کے بعد دعاء کا اہتمام

سوال [۲۳۵۹]: نماز کے بعد دعاء مانگنے کے سلسلہ میں ”عمل اليوم والليلة“ والی روایت ہے اور ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کی دلیل میں حضرت نے جواب میں لکھوایا تھا۔ کیا کوئی حدیث ایسی بھی ہے جس میں دونوں بات دواماً حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یکجا طور پر ثابت ہوں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو طریقہ دعا کے اہتمام کا آپ چاہتے ہیں اس کا دوامی ثبوت عملی حدیث سے دشوار ہے، نفس ثبوت وہ کافی ہے جو عرض کیا تھا، یعنی عمل اليوم والليلة کی قوی حدیث، الکوکب الدرری میں اس سے تعرض کیا ہے، غالباً کتاب الدعوات میں ہے، وہاں دیکھئے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۶/۲۷ھ۔

(۱) (عمل اليوم والليلة لابن السنی، ص: ۱۰۷، رقم الحدیث: ۱۲۰، مكتبة الشيخ)

(۲) (عمل اليوم والليلة لابن السنی، ص: ۱۱۲، رقم الحدیث: ۱۲۶، مكتبة الشيخ)

”عن وراذ مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب المغيرة إلى معاوية ابن أبي سفيان: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلوته إذا سلم: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوة: ۹۳۷/۲، قديمي)

(وجامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعيد)

(۳) ”ويختتم الدعاء بعد المكتوبة وقبل السنة على ما روى عن البقالی من أنه قال: الأفضل أن يشتغل بالدعاء ثم بالسنة..... وهو المشهور المعمول به في زماننا كما لا يخفى فإنه مستجاب بالحدیث، =

ہر نماز کے بعد دعائے جہری کا التزام

سوال [۲۴۶۰]: ایک امام صاحب نے مسجد میں روزانہ بعد نماز فجر یہ معمول بنا لیا کہ سورت حشر کی آخری تین آیتیں، کلمہ طیبہ، درود شریف اور مخصوص دعاء بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور مقتدیوں سے بھی پڑھنے کے لئے کہا جاتا ہے۔ یہ معمول بلاناغہ بنا لینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تعلیم دینا تو بہت اچھی اور مفید بات ہے، مگر نماز کے بعد اس طرح بلند آواز سے سب کا پابندی کے ساتھ بلاناغہ التزاماً پڑھنا ٹھیک نہیں (۱)، اس سے شبہ ہوتا ہے کہ یہ بھی نماز کا آخری جز یا تتمہ ہے، اس لئے اس طریقہ کو بند کیا جائے، پھر نماز کی ہیئت کو ختم کر کے کچھ دیر کے لئے اسی طرح بیٹھ جایا کریں جس سے کسی اور کی نماز میں خلل نہ آئے اور پوری نماز سب کی سن کر اصلاح کر دیا کریں، جو یاد نہ ہو وہ صحیح یاد کرادیں، جو یاد ہو اس کا مطلب سمجھا دیں، انشاء اللہ تعالیٰ یہ مختصر سامدرسہ ہو جائے گا اور سب کی نمازیں بھی درست ہو جائیں گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

=وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه ابن عباس: "من لم يفعل ذلك فهو خداج":
 أى من لم يدع بعد الصلوة رافعاً يديه إلى ربه مستقبلاً ببطونها إلى وجهه ولم يطلب حاجاته قائلاً يارب يارب، فما فعله من الصلوة ناقصه عند الحق سبحانه الخ". (الكوكب الدرى، ابواب الدعوات،
 (قال ربكم أدعوني)، ص: ۲۹۱، المكتبة اليحيوية، سهارنپور)

(۱) "البدعة) ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان و جعل ديناً قوياً و صراطاً مستقيماً". (رد المحتار، باب الامامة: ۵۶۰/۱، سعيد)

"الإصرار على المنذوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة

الصلوة: قبيل فصل فى القراءة: ۲/۲۶۵، سهيل اكيڈمى)

"قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب =

ہر نماز کے بعد دعاء

سوال [۲۴۶۱]: پنج وقتہ نماز کے بعد جو دعائیں مانگی جاتی ہیں، یہ اجتماعی دعاء کیا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر نماز کے بعد دعاء مانگی ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

کتاب فقہ مراقی الفلاح (۱)، در مختار (۲) وغیرہ میں اجتماعی دعاء کی ترغیب و تائید مذکور ہے، جس فرض نماز کے بعد سنتیں ہیں، اس فرض کے بعد تو مختصر دعائیں کلمات پڑھ کر سنتوں میں مشغول ہو جانا چاہئے (۳) اور جس فرض کے بعد سنتیں نہیں ہیں (فجر، عصر) اس میں تسبیحات فاطمہ اور طویل دعاء بھی لکھی ہے (۴)، کتاب

= منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“. (ه رقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشيدية)

(۱) ”إذا انصرف من صلوته، استغفر الله تعالى؟ وقال: اللهم أنت السلام..... ثم يدعون لأنفسهم و للمؤمنين بالأدعية الماثورة لقول أبي أمامة..... رافعي أيديهم حذاء الصدر..... ثم يختمون بقوله تعالى: ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون﴾ الخ..... ثم يمسحون بها: أي بأيديهم وجوههم في آخره“. (مراقی الفلاح حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، فصل فیما یفعله المقتدی، ص: ۳۱۵، ۳۱۸، قدیمی)

(۲) ”ويهلل تمام المائة، ويدعوا، ويختم بسبحان ربك“. (الدر المختار، باب صفة الصلوة: ۵۳۰/۱، سعید)

(۳) ”وقال الكمال: عن شمس الأئمة الحلواني أنه قال: لا بأس بقراءة الأوراد بين الفريضة والسنة، فالأولى تأخير الأوراد عن السنة، فهذا ينفي الكراهة، ويخالفه ما قال في الاختيار: كل صلوة بعدها سنة يكره القعود بعدها والدعاء، بل يشتغل بالسنة كي لا يفصل بين السنة والمكتوبة، وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقعد مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام الخ“ كما تقدم، فلا يزيد عليه ولا على قدره“. (مراقی الفلاح، حاشیة الطحطاوی، فصل فیما یفعله المقتدی، ص: ۳۱۲، ۳۱۳، قدیمی)

(۴) (راجع للتخريج، ص: ۶۵۸)

”عمل الیوم واللیلہ“ میں ایک حدیث مذکور ہے جس میں ہر نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کی ترغیب ہے (۱) اور دعاء کے قبول ہونے کی امید ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد کی دعاء

سوال [۲۴۶۲]: نماز ظہر، مغرب و عشاء کے بعد کتنی مختصر اور کون سی دعا کرنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم سے ثابت ہے؟ نیز نماز جمعہ بھی اس میں شامل ہے یا نہیں؟ دعاء میں کمی زیادتی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”اللهم أنت السلام“ الخ ”أستغفر الله، أستغفر الله، أستغفر الله“ مختلف کلمات ذکر منقول

ہیں (۲) مگر مختصر معمولی زیادتی ہو جائے تو بھی ممنوع نہیں گنجائش ہے، جمعہ بھی بظاہر ظہر کی طرح ہے، لا شترک

السبب، وهو أداء السنن بعد الفريضة (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد

بسط كفيه في دبر كل صلوة، ثم يقول: اللهم إلهي، وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبريل و

ميكائيل وإسرافيل! (عليهم السلام) أسألك أن تستجيب دعوتي، فإني مضطر، وتعصمني في ديني

فإني مبتلى، وتناولني برحمتك فإني مذنب، وتنفي عني الفقر فإني متمسكن، إلا كان حقاً على الله

عز وجل أن لا يرد يديه خائبتين“. (عمل الیوم واللیلہ لابن السنی، باب ما یقول فی دبر صلوة الہ بح،

ص: ۱۲۱، رقم الحدیث: ۱۳۸، مکتبۃ الشیخ، کراچی)

(۲) ”عن عائشة رضى الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لا يقعد إلا مقدار ما

يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام“. (جامع الترمذی، أبواب

الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱ سعید)

(وراه مسلم فی صحیحہ فی کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوة و بیان صفتہ:

۲۱۸/۱، قدیمی)

(۳) ”عن ثوبان قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلوته، استغفر ثلاثاً، وقال: =

نماز کے بعد جہراً دعاء

سوال [۲۳۶۳]: ۱..... فرض نماز باجماعت ختم ہونے کے بعد کیا کوئی آیت پڑھنا چاہیے، یا دعاء بعد نماز فرض مانگنا فرض ہے یا کہ نہیں؟

۲..... بغیر آیت درود شریف پڑھے، کیا درود شریف ”اللہم صل علی محمد“ صحیح نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۲،۱..... دعاء کی ترغیب بھی ہے فضیلت بھی ہے، اس کو عبادت کا مغز فرمایا گیا ہے (۱) اور نماز کے بعد دعاء قبول ہونے کی بشارت بھی ہے اور درود شریف کی تاکید اور اس کی فضیلت مستقل ہونے کے علاوہ اس کو دعا قبول ہونے میں بڑا دخل ہے (۲)، بغیر درود شریف کے دعاء معلق رہتی ہے درجہ قبول کو نہیں

= ”اللہم أنت السلام ومنك السلام، تبارکت ذا الجلال والإکرام“۔ قال الوليد. فقلت للأوزاعي: كيف الاستغفار؟ قال: يقول: ”أستغفر الله، أستغفر الله“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوة وبيان صفة: ۲۱۸/۱، قديمی)

(۱) ”عن أنس بن مالک رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدعاء مخ العبادة“۔ هذا حديث غريب من هذا الوجه، لانعرفه إلا من حديث ابن لهيعة“۔ (جامع الترمذی أبواب الدعوات، باب ما جاء في فضل الدعاء: ۱۷۵/۲، سعيد)
(ورواه الديلمي في مسند الفردوس: ۲۹۱۰/۲)

”عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدعاء هو العبادة“ ثم قرأ: ﴿وقال ربكم ادعوني استجب لكم، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين﴾۔ (المؤمن: ۶۰)
هذا حديث حسن صحيح“۔ (جامع الترمذی: ۱۷۵/۲، أبواب الدعوات، سعيد)

(۲) ”فضالة بن عبید يقول: سمع رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- رجلاً يدعو في الصلوة لم يحمد الله، ولم يصل على النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-: ”عجلت أيها المصلي“! ثم علمهم رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- فسمع رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- رجلاً يصلي، فحمد الله وحمده، وصلى على النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-: ”أدع تَجِبْ، و سَلْ تُعْطَ“۔ (سنن النسائي، كتاب السهو، باب التمجيد والصلوة على النبي في الصلوة: ۱۸۹/۱، قديمی)

پہنچتی ہے (۱) مگر دعاء میں اخفا افضل ہے اور درود شریف بھی دعاء ہے اس کو بھی آہستہ پڑھنا افضل ہے (۲) ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً و خفیة﴾ الایة (۳) اس لئے افضل طریقہ یہ ہے کہ امام و مقتدی سب آہستہ پڑھیں درود شریف بھی دعاء بھی جس کو بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق ہے وہ ضرور درود شریف پڑھے گا اور حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ محبت و عقیدت کا تعلق مسلمان کا ایمان ہے (۴)۔

یہ طریقہ کہ امام بلند آواز سے آہستہ درود شریف پڑھے پھر سب مقتدی بلند آواز سے پڑھیں، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت نہیں، نہ قرآن میں ہے نہ حدیث شریف میں اور نہ فقہ میں، اس لئے اس طریقہ کو ختم کر کے سنت کے مطابق عمل کیا جاوے، کیونکہ اتباع سنت میں خیر ہے (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۰ھ۔

(۱) ”عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يسعد فيه شيء حتى تصلّى على نبيك - صلى الله تعالى عليه وسلم-“. (جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء في فضل الصلوة على النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم-: ۱/۱۰، سعید)

(۲) قال العلامة الآلوسی رحمه الله تعالى تحت الآیة الآتیة متناً: ”وجاء من حدیث ابی موسی الأشعری أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقوم يجهرون: ”أيها الناس اربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصمّ ولا غائباً، إنكم تدعون سميعاً بصيراً، وهو معكم، وهو أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته“ والمعنى: ارفقوا بأنفسكم واقصروا من الصياح في الدعاء“. (روح المعانی: ۸/۱۳۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) (الأعراف: ۵۵)

(۴) ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين“۔ (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب حب الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الإیمان: ۷/۷، قدیمی)

(۵) ”وعنه (أى عن العرباض بن سارية) في حديث طويل فقال: ”أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة فعليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، =

نماز کے بعد دعاء کا پہلا اور اخیر لفظ جہراً کہنا

سوال [۲۴۶۴]: وہابی میں رواج ہے کہ کثرتِ مقتدین کی وجہ سے جب امام دعاء شروع کرتا ہے تو

ایک شخص: ”الحمد لله رب العالمین“ اور ختم دعاء کے وقت برحمتك الخ بالجہر کہہ دیتا ہے تو یہ جائز ہے نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے مگر اہتمام کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۶۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

دعاء زور سے مانگنا

سوال [۲۴۶۵]: امام کو دعاء آہستہ مانگنا افضل ہے یا آواز بلند، دعاء نماز کا جز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دعاء آہستہ مانگنا افضل ہے، اگر دعاء کی تعلیم مقصود ہو تو بلند آواز سے بھی مضائقہ نہیں، مگر اس بلند آواز

= وایاکم و محدثات الأمور، فإن کل محدثۃ بدعة، وکل بدعة ضلالة“۔ رواہ أحمد و أبو داود وابن

ماجة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ص: ۳۰، قدیمی)

”قال الغزالی: قيل لإبراهيم بن أدهم: ما بالناس، ندعوا فلا يستجاب لنا، وقد قال تعالى: ﴿ادعوني

استجب لكم﴾؟ قال: لأن قلوبكم ميتة، قيل: وما الذي أماتها؟ قال: ثمان خصال: عرفتم حق الله فلم

تقوموا به، وقرأتم القرآن فلم تعملوا بحدوده، وقلتم: نحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتركتم

سنته..... الخ“۔ (فيض القدير شرح الجامع الصغير: ۶/۳۲۷، مكتبة نزار الباز، رياض)

(۱) ”الإصرار على المنذوب يبلغه إلى حد الكراهة“۔ (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۲/۲۶۵، سهيل اكيڈمی)

”قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب

منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في

الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشيدية)

سے دوسرے نمازیوں کی نماز میں خلل نہ ہو۔ نماز سلام پر ختم ہو جاتی ہے اس کے بعد دعاء نماز کا جز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز کے بعد اسی ہیئت پر دعاء کرنا

سوال [۲۴۶۶]: کوئی شخص جماعت سے نماز پڑھ کر بعد سلام کے اس جگہ سے الگ ہو کر بیٹھ جاوے تو اس میں کیا نقصان ہے، حدیثوں میں کیا حکم ہے؟ آیا اسی جگہ پر بیٹھا رہنا ثواب ہے یا اس جگہ سے الگ ہونے میں کوئی نقصان ہے؟

سائل: عبدالرحمن گھڑی ساز، معرفت عارف الرحمن نور کہالی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس جگہ سے علیحدہ ہو جانے میں کچھ نقصان نہیں بلکہ جائز ہے، کذا فی الکبیری، ص: ۳۰۱ وغیرہ (۲)، البتہ فجر کی نماز کے بعد بعض روایات میں اسی ہیئت پر بیٹھ کر کچھ دعاء پڑھنے کا ذکر آیا ہے، لہذا اگر اسی

(۱) قال الله تعالى: ﴿أدعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾. (سورة الأعراف: ۵۵)

”عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”خير الدعاء الخفي“..... ”عن أنس رضی الله تعالى عنه مرفوعاً: ”دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية“. (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت في الوتر الخ: ۶/۹۳، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما الأدعية والأذکار فبالخفية أولى، قلت: ويجتهد في الدعاء والسنة أن يخفي صوته لقوله تعالى: ﴿أدعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾. (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب في شروط الجمع بين الصلاتين بعرفة: ۲/۵۰۷، سعید)

”إذا دعا بالدعاء المأثور جهراً ومعه القوم أيضاً ليتعلموا الدعاء، لا بأس به“. (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الکراهية، الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن والذکر والدعاء الخ: ۵/۳۱۸، رشیدیہ)

(۲) ”فإذا تمت صلوة الإمام، فهو مخیر إن شاء انحرف عن يساره، وجعل القبلة عن يمينه، وإن شاء انحرف عن يمينه، وجعل القبلة عن يساره“. (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۴۰، سهیل اکیڈمی) ”عن أنس رضی الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينصرف عن يمينه“.

دعاء کے پڑھنے کی خواہش ہو تو اسی جگہ اسی ہیئت پر بیٹھ کر اس دعا کا پڑھنا افضل اور موجب ثواب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۵/۵۲ھ۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/جمادی الأولى/۵۲ھ۔

پنجگانہ نماز میں دو دفعہ دعا کا التزام

سوال [۲۴۶۷]: عرض خدمت یہ کہ حسب ذیل مسائل کا حل از کتب احادیث بر طریقہ حنفیہ مع

دلائل و براہین صراحتہ تحریر فرما کر عند اللہ ماجور فرما کر عند الناس مشکور فرمائیں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

= (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب جواز الانصراف من الصلوة عن اليمين والشمال: ۱/۲۴۷، قديمي)

”يستحب للإمام التحول بيمين القبلة يعنى يسار المصلى لتنفل أو ورد“ (الدرالمختار، كتاب

الصلوة، باب صفة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۱، سعيد)

(۱) ”عن عبد الرحمن بن غنم رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”من قال

قبل أن ينصرف ويثنى رجله من صلاة المغرب والصبح: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك

وله الحمد، يحيى ويميت، وهو على كل شئ قدير عشر مرات، كتب له بكل واحدة عشر حسنات،

ومحى عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات، وكانت حرزاً من كل مكروه وحرزاً من الشيطان

الرجيم، ولم يحل لذنب أن يدركه إلا الشرك، وكان من أفضل الناس عملاً إلا رجل يفضل به بقول

أفضل مما قال“.

”وعن أبى أمامة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من قال

دبر كل صلاة الغداة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير،

وهو على كل شئ قدير مائة مرة قبل أن يثنى رجله، كان يومئذ من أفضل أهل الأرض عملاً إلا من قال مثل

ما قال أو زاد على ما قال“: رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط، ورجال الأوسط ثقات“ (مجمع الزوائد

للهيثمى، كتاب الأذكار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب: ۱۰/۱۰۷، ۱۰۸، دار الفكر، بيروت)

امام بلا ناغہ نماز پنجگانہ میں دو وقت دعاء مانگتا ہے: اول بعد ادائے فریضہ، دوم بعد اتمام سنت، ہر نماز میں بعد ادائے سنت جو دعاء مانگی جاتی ہے اس میں فاتحہ کا پڑھنا لازمی سمجھا جاتا ہے، بعض مقتدیوں کو اس سے اختلاف ہے، لہذا یہ تحریر فرمائیے گا کہ دعائے اول و ثانی کا حق امام کو ہے یا نہیں، اگر ہے تو اس کی دلیل کیا ہے اور امام کا ہر نماز کے بعد دعاء میں فاتحہ کہنا اور مقتدیوں کا تعمیل کرنا حنفی مذہب میں جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نفسِ دعاء مطلقاً ما موربہ ہے (۱) اور بعد صلوة خصوصیت سے مقرون بالاجلبہ ہوتی ہے، احادیث میں کثرت سے اس کی فضیلت وارد ہے (۲) لیکن دو مرتبہ - جیسا کہ سائل نے بیان کیا - دعاء مانگنا قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت نہیں، کتب معتبرہ حدیث و فقہ میں اس کا کہیں ذکر نہیں، پس معلوم ہوا کہ یہ طریق محدث ہے اس پر التزام کرنا اور بھی شنیع ہے (۳)۔ بعض نواح میں فرض جیسا معاملہ اس دعاء کے ساتھ کیا جاتا ہے بلکہ فرض سے بڑھ

(۱) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾. (الأعراف: ۵۵)

وقال الله تعالى: ﴿فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون﴾. (المؤمن: ۱۴)

وقال الله تعالى: ﴿وإذا سألك عبادي فإني قريب، أجيب دعوة الداع إذا دعان،

فليستجيبوا لي، وليؤمنوا بي، لعلهم يرشدون﴾ (البقرة: ۱۸۶)

(۲) ”عن أبي أمامة رضي الله عنه: ”قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال:

”جوف الليل ودبر الصلوات المكتوبات“. قال الترمذي: ”هذا حديث حسن“. (جامع الترمذي،

أبواب الدعوات. باب (بلا ترجمه): ۱۸۷/۲، سعيد)

”وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب، وجمعيته بكليته على المطلوب، وصادف وقتاً عن

أوقات الإجابة الستة، وهو: الثلث الأخير عن الليل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار

الصلوات المكتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلوة من ذلك اليوم،

وآخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً في القلب“. (الجواب الكافي فيمن سئل عن الدواء الشافي،

المعروف بالدعاء والدواء لابن قيم الجوزية، فصل أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة روضة القرآن)

”أحوال الإجابة“ ”دبر الصلوات المكتوبات“. (حصن حصين، ص: ۶۳، دار

الإشاعت، كراچی)

(۳) ”عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس =

کر، مثلاً اگر کوئی تارکِ صلوٰۃ ہو جو کہ بالاتفاق فرضِ عین اور قطعی الثبوت ہے اس پر طعن و تشنیع نہیں کی جاتی، لیکن اگر کوئی دعائے ثانیہ کو چھوڑ آوے جو کہ مستحدث و بے اصل ہے اس پر سب و شتم، لعن و طعن کیا جاتا ہے، بسا اوقات فساد کی نوبت آتی ہے ایسے شخص کو مسجد میں داخل ہونے سے روک دیا جاتا ہے، یہاں تک کہ بہت سے آدمی ایسے شخص کو دائرۃ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں، لہذا اس طریقہ کو ترک کرنا ضروری ہے۔

اگر کسی جگہ امر مندوب پر اصرار کیا جائے اور اس کو واجب کا درجہ دیدیا جائے تو وہ امر مندوب مکروہ ہو کر واجب الترتک ہو جاتا ہے:

”الإصرار على المنذوب يبلغه إلى حد الكراهة“ (۱)..... ”من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر، وجاء في حديث ابن مسعود-رضي الله تعالى عنه-: إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه. انتهى.“ عن الطيبي شرح مشکوٰۃ (۲)۔ سعایہ: ۲۶۵/۴، ۲۶۶ (۳)۔ بدعت پر عمل ہی جائز نہیں، اصرار کی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے۔

= منه، فهو رد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قديمی)

”وتعريف الشمنى لها (أى البدعة) بأنها ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، و جعل ديناً قويمًا و صراطاً مستقيماً“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعيد)

(۱) (السعایہ، كتاب الصلاة، باب صفة الصلوة: ۲۳۵/۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلاة، باب فى الدعاء فى التشهد، (رقم الحديث: ۹۲۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۳) (السعایہ، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۶۵/۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

”ورحم الله طائفة من المبتدعة فى بعض أقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ“۔ ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن =

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ عامہ یہ تھی کہ فرض نماز مسجد میں باجماعت ادا فرماتے تھے اور سنن و نوافل مکان پر، اگرچہ اس کے خلاف بھی ثابت ہے مگر قلت کے ساتھ، لہذا اصل مسنون طریقہ سنن و نوافل میں یہ ہے کہ مکان پر ادا کی جائیں، ایسی حالت میں دعائے ثانیہ بحیثیت اجتماعیہ کی کوئی صورت نہیں، نیز ہر فرض نماز کے بعد تو سنتیں ثابت بھی نہیں۔ امام کا دعاء میں فاتحہ کہنا اور مقتدیوں کا اتباع کرنا بے اصل اور بدعت ہے جو لوگ اس کے ثبوت کے قائل ہیں ان سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے:

”عن زید بن ثابت -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”صلوة المرأ فی بیتہ أفضل من صلوة فی مسجدی هذا إلا المكتوبة“. رواه أبو داؤد وسکت عنه (۱) والمنذری اه“. إعلاء السنن: ۳۷/۷ (۲)۔

”عن عبد اللہ بن شقیق قال: سألت عن عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- عن صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تطوعه، فقالت: كان یصلی فی بیتی قبل الظهر أربعاً، ثم یدخل فیصلی بالناس، ثم یدخل فیصلی رکعتین، وكان یصلی بالناس المغرب، ثم یدخل فیصلی رکعتین، ثم بالناس العشاء، ویدخل بیتی فیصلی رکعتین، وكان یصلی من اللیل تسع رکعات فیهن الوتر. وكان یصلی لیلاً طویلاً قائماً، ولیلاً طویلاً قاعداً. وإذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم، وكان إذا قرأ قاعداً رکع وسجد وهو قاعد. وكان إذا طلع الفجر، صلی

= والنوافل باجماع الإمام والمؤمنین ضروری واجب ومن لم یرض بذلك یعزلونه عن الإمامة ویطعنونه، ولا یصلون خلف من لا یصنع بمثل صنیعهم، وأیم اللہ! إن هذا أمرٌ محدث فی الدین“. (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكفیتہ وسنیة الدعاء والذکر بعد الصلاة: ۱۶۷/۳، إدارة القرآن، کراچی)

مزید تفصیل کیلئے دیکھیے: (زبدۃ الکلمات فی حکم الدعاء بعد الصلوات، أحسن الفتاوی: ۶۰/۳،

سعید)

(۱) (رواه أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الصلوة، باب صلوة الرجل التطوع فی بیتہ: ۱۵۶/۱، امدادیہ)

(۲) (رواه الشیخ ظفر أحمد العثماني فی إعلاء السنن فی أبواب النوافل، باب أفضلیة التطوع فی البیت

ومع جوازہ فی المسجد: ۵۷/۷، إدارة القرآن، کراچی)

رکعتین“۔ رواہ مسلم (۱) وزاد أبو داؤد: ”ثم يخرج فيصلی بالناس صلوٰة الفجر“ (۲)۔ مشکوٰة شریف، ص: ۱۰۴ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۳/۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۴/۶۰ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۴/۶۰ھ۔

دعائے ثانیہ سے دوسروں کی نماز میں خلل ہونے کا حکم

سوال [۲۴۶۸]: ہم نماز مسجد میں ادا کر رہے ہیں اور امام صاحب اور مؤذن نے دعائے ثانی

شروع کر دی تو اس سے ہماری نماز میں خلل ہوتا ہے یا نہیں، یا نماز کا اعادہ کرایا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح دعائے ثانیہ کرنا جس سے دوسروں کی نماز میں خلل آئے مکروہ ہے (۴) اس کو ترک کرنا

(۱) (رواہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب صلوٰة المسافرین، باب فضل السنن الراتبۃ قبل الفرائض وبعدهن وبيان عددھن: ۲۵۲/۱، قدیمی)

(۲) (رواہ أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الصلوٰة، باب تفریع أبواب التطوع و رکعات السنۃ: ۱۸۵/۱، إمدادیہ، ملتان)

(۳) (مشکوٰة المصابیح، کتاب الصلوٰة، باب السنن وفضلها: ۱۰۴/۱، قدیمی)

(۴) ”هل يكره رفع الصوت بالذكر والدعاء؟ قيل: نعم“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: قيل: نعم“ يشعر بضعفه مع أنه مشى عليه في المختار والملتقى، فقال: وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنائز والزحف والذكر الخ“۔ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۹۸/۶، سعید)

”نعم! الجهر المفرط ممنوع شرعاً، وكذا الجهر الغير المفرط إذا كان فيه إيذاء لأحد من نائم

أو مصل أو حصلت فيه شبهة رياء أو لوحظت في خصوصيات غير مشروعة“۔ (مجموعۃ رسائل اللكنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحہ الفكر فی الجهر بالذكر، الباب الأول فی حکم الجهر بالذكر: ۳۳/۳،

إدارة القرآن)

چاہئے، اور اس طرح پر دعائے ثانیہ کا ثبوت بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ہے۔ دعائے ثانیہ کی وجہ سے اگر کوئی فرض یا واجب ترک نہ ہو تو دہرانے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۹ھ۔

نماز جمعہ کے بعد دعائے ثانیہ

سوال [۲۴۶۹]: جمعہ کی نماز جماعت سے ہونے کے بعد ثانی دعا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کے بعد سنتیں پڑھ کر ہر شخص اپنی نماز سے فارغ ہو کر دعاء کر لیا کرے یہ بہتر اور مستحب ہے لیکن سنتوں سے فارغ ہو کر سب کا منتظر رہنا اور امام صاحب اور مقتدیوں کا پھر مل کر دعاء کرنا جیسا کہ بعض علاقوں میں بعض فرقوں کا شعار بن چکا ہے اور اس پر اتنا اصرار ہوتا ہے کہ سب و شتم اور لعن طعن کی نوبت آتی ہے، یہ ثابت نہیں بلکہ غلط طریقہ ہے اس کو ترک کرنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۲۶۵/۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

"قال الطيبي وفيه: من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳، رشیدیہ)

(۲) "ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقوسون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: "اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ". ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام والمأمومين ضروري واجب ومن لم يرض بذلك، يعزلونه عن الإمامة ويطعنونه، ولا يصلون خلف من لا يصنع بمثل صنيعهم، وأيم الله! إن هذا أمر محدث في الدين". (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكفيته وسنية الدعاء والذكر بعد الصلاة: ۱۶۷/۳، إدارة القرآن، کراچی)

”ان الله وملائكته يصلون على النبي“ پڑھ کر دعاء ختم کرنا

سوال [۲۴۷۰]: فی زمانہ بعد صلوة العصر وبعد الفجر دعائے معمولہ پڑھنے کے بعد لفظ ”الفتاحہ“ کہہ

کر اس آیت مبارکہ: ﴿ان الله وملائكته يصلون على النبي﴾ الخ (۱) کو پڑھا جاتا ہے، بعدہ جمع مقتدی وپیش امام درود شریف پڑھ کر دعاء ختم کرتے ہیں۔

۱..... زمانہ سلف میں اس امر مذکور الصدر کا وجود یا ائمہ کا عمل کسی کتب فقہ سے پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے یا نہیں؟

۲..... آیت مبارکہ کی تلاوت و جوہ درود شریف پر دلالت کرتی ہے یا نہیں؟

۳..... اگر یہ امر یا معمول بطور دعا ہو، نہ بطریق ایصال تو کیا اس کے کرنے میں کوئی سقم شریعت مطہرہ

کے اصول میں واقع ہو سکتا ہے یا کوئی شائبہ ممکن ہے؟

۴..... بعض جہلاء اس طریق پر اختتام دعاء کو مکروہ تحریمی یا الالتزام مالا یلزم، مکروہ تنزیہی کا موجب

خیال کرتے ہیں، اور جب آیت مبارکہ سنتے ہیں تو ففر و االی البیت ہو جاتے ہیں، وہ لوگ جن کا ادعاء اہل سنت

والجماعت ہے، اس امر مستحسن بلکہ احسن پر طعن کر کے اہل حق کی تذلیل پر کمر بستہ ہیں، حالانکہ فقہاء کی عبارت

سے ثبوت موجود ہیں، عبارات حسب ذیل ہیں:

(الف): ”قال أستاذنا: لكنها مستحسنة للعادة والأثار“. عالمگیری، ص: ۴۱۲۔

(ب): ”أيضاً قراءة الفاتحة بعد المكتوبة لأجل المهمات مخافتة أو جهراً مع الجمع

مکروہة“. (ایضاً)

(ج): ”واختار القاضي بدیع الدین أنه لا تکره“.

(د): ”واختار القاضي الإمام جلال الدین إن كانت الصلوة بعدها سنة تکره، وإلا فلا

کذا فی التاتارخانیہ“.

(ه) ”قوم یجتمعون ویقرؤن الفاتحة جهراً دعاء، لا یمنعون عادة، والأولی المخافة“۔

(و) ”وفی الخجندی: إمام یعتاد کل غداة مع الجماعة قراءة ایه الكرسي و آخر البقرة

وشهد الله ونحوها جهراً، لا بأس به، كذا في القنية“ (۱)۔

عباراتِ مذکورہ سے جواز بالشرع موجود ہے، لیکن چونکہ بالشریعت ہے نیز لُحْوَاءِ آیت مبارکہ ﴿فاسئلوأهل الذکر إن كنتم لا تعلمون﴾ الخ (۲) اہل ذکر ہی سے ہو سکتا ہے، لہذا بغرض استصواب باعثِ تصدیق ہوا۔ براہ کرم مفصلاً جواب بحوالہ کتب معتبرہ عنایت فرما کر براہ ذرہ نوازی جواب سے جلد مطلع فرمادیں۔

احقر العبد مقیم الدین پیش امام فتح پور، شیخاوثی، ضلع جے پور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... میں نے قرونِ مشہود لھا بالخیر یا ائمة مجتہدین کے وقت میں اس مخصوص دعاء کا ثبوت کتب فقہ میں نہیں دیکھا (۳)۔

۲..... اس آیت کی وجہ سے عمر بھر میں ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا فرض ہے، وقولہ: ﴿ياأيهاالذین آمنواصلواعلیہ﴾ قد تضمن الأمر بالصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وظاہرہ یقتضی الوجوب وهو فرض عندنا، الخ“۔ احکام: ۳/۴۵۶ (۴)۔ باقی دیگر حالات کے اعتبار سے واجب، سنت، مستحب، مکروہ، حرام کے احکام بھی اس پر جاری ہوتے ہیں، جن کی تفصیل طحطاوی، حاشیہ مراقی الفلاح، ص: ۱۴۷ (۵) میں موجود ہے۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح، وقراءة القرآن والذکر والدعاء الخ: ۵/۳۱، رشیدیہ)

(۲) (سورة النحل: ۴۳)

(۳) (راجع، ص: ۶۰۲، رقم الحاشیة: ۱)

(۴) (احکام القرآن للجصاص، (سورة الأحزاب: ۵۶): ۳/۵۳۳، قدیمی)

(۵) ”وهی فرض فی العمر مرة واحدة، وتقوم مقامها الصلاة الواقعة فی مكتوبة أو غیرها بعد البلوغ، وتجب كلما ذکر علی أحد قولین، وتسبب فی کل تشهد أخیر من الفرض، وفی کل تشهد نفل إلا فی سنة الظهر القبلیة، والجمعة القبلیة والبعدیة، وتندب فی أوقات الإمکان، وتحرم علی الحرام، وتکره عند فتح التاجر متاعه، ولا یکره إفرادها عن السلام علی الأصح عندنا. وهذا الخلاف فی حق نبینا صلی اللہ علیہ وسلم، =

۳..... جس چیز کا شرعی ثبوت نہ ہو اس کو شرعی چیز سمجھنا درست نہیں: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما

لیس منه، فهو رد“۔ متفق علیہ“ (۱)۔

۴..... جب وہ لوگ ثبوت سے بے خبر ہیں اور اس طریقہ مروجہ کو محدث تصور کر کے اس میں موافقت

نہیں کرتے بلکہ حدیث: ”من أحدث“ الخ پر عمل کرتے چلے جاتے ہیں تو ان کا یہ عمل شریعت کے بالکل موافق

ہے، اور وہ اپنے اذعائے اہل سنت والجماعت میں حق بجانب ہیں، ان کو جہلاء کہہ کر حقیر و ذلیل سمجھنا جائز نہیں،

بلکہ بڑی معصیت ہے۔ اگر ان کا یہ عمل آپ کے نزدیک طریق اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے تو ”ما أنا

علیہ أصحابی“ کی روشنی میں ان کو مطمئن کر دیجئے، ان لوگوں کو بھی بلا تحقیق کسی امام پر طعن کرنا صحیح نہیں ہے۔

جو فعل امام سے ان کے نزدیک خلاف شرع واقع ہو اولاً اس کو امام سے دریافت کریں، اگر وہاں تشفی

نہ ہو تو دیگر اہل حق علماء سے حل کریں، نیز اگر کسی اہل حق امام یا غیر امام سے کوئی فعل خلاف شرع سرزد ہو جائے تو

اس فعل کی تردید حسب حیثیت لازم ہے، لیکن اس کی وجہ سے اہل حق کی تذلیل جائز نہیں ہے، اس سے ہمیشہ

اجتناب ضروری ہے، مسلم کا اکرام و اعزاز اور اس کا حق بہت بڑا ہے۔

جو عبارات عالمگیری سے پیش کی ہیں ان میں سے کسی میں الفاتحہ اور ”إن الله وملائكته“ الخ کا ذکر

نہیں، پھر ان سے اس طریقہ مروجہ پر استدلال کیسے ہو سکتا ہے؟ اس لئے کسی جواب کی ضرورت نہیں، تاہم شرعاً

ان کے متعلق بھی مختصر طور پر تحریر کیا جاتا ہے،

(الف): اس عبارت میں ”لکنھا“ کی ضمیر خدا جانے کس طرف راجع ہے، اور یہ کس سے استدراک

= أما فی حق غیرہ من الأنبیاء، فلا خلاف فی عدم کراهة الأفراد لأحد من العلماء. ذکرہ الحموی

محشی الأشباہ“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، خطبة الكتاب، ص: ۱۲، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۱۸/۱، سعید)

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا علی صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱،

قدیمی)

”بأنها (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من

علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دیناً قویماً و صراطاً مستقیماً اه، فافهم“۔

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعید)

ہے؟

(ب): اس سے معلوم ہوا کہ اصل مذہب کراہت ہے۔

(ج): یہ اصل مذہب اور قول جمہور کے خلاف ایک شخص کی رائے ہے اس زیادہ کچھ حیثیت نہیں۔

(د): انھوں نے تشقیق کر کے ایک شق میں جمہور کی موافقت کی، دوسری میں مخالفت۔

(ر): اس سے معلوم ہوا کہ عدم منع کی وجہ عادت ہے نہ کہ امر شرعی، اور امر شرعی وہ ہے جو کہ (ب) میں

مذکور ہے۔

(و): اس میں فقط ”لا باس“ ہے جو کہ بالاصالہ خلاف اولیٰ میں مستعمل ہے، جس کا مفاد غالب احوال

میں کراہت تنزیہی ہوتا ہے۔ اسی عالمگیری کے اسی صفحہ پر (د) اور (ہ) کے درمیان ایک اور بھی عبارت ہے جو کہ

سہوایا مصلحتہ سوال میں نہیں لکھی گئی وہ یہ ہے: ”قراءة الکافرون إلى الآخر مع الجمع مکروهة؛ لأنها

بدعة لم تنقل عن الصحابة ولا عن التابعين، كذا في المحيط اه“۔ چند سطر بعد ہے: ”یکره للقوم أن

یقرأ القرآن جملةً لتضمنها ترك الاستماع والإنصات المأمور بهما، كذا في القنية“ (۱)، یہ علت

فاتحہ غیر فاتحہ سب میں مشترک ہے۔

جو لوگ اس پر انکار کرتے ہیں ان کا استناد امور ذیل سے ہے:

۱- اس طریقہ مروجہ کا قرآن شریف، حدیث شریف، فقہ سے ثبوت نہیں، لہذا یہ مضمون (بوجہ)

حدیث: ”من أحدث الخ“ قابل رد ہے (۲)۔

۲- فاتحہ یا آیت: ”إن الله“ الخ پڑھ کر بلند آواز سے درود شریف پڑھا جاتا ہے، حالانکہ بعض لوگ

مثلاً مسبوق یا منفرد نماز میں مشغول ہوتے ہیں، اس بلند آواز سے ان کو تشویش ہوتی ہے، ایسے جہر کی ممانعت

شامی وغیرہ کتب فقہ میں صراحت مذکور ہے (۳)۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیة، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح، وقراءة القرآن الخ:

۳۱۷/۵، رشیدیہ)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا علی صلح جوراھ: ۳۷۰/۱، قدیمی)

(۳) ”هل يكره رفع الصوت بالذكر والدعاء؟ قيل: نعم“ (الدر المختار). ”قوله: قيل: نعم“ (يشعر =

۳- اس ہیئت کے اجتماع کو فقہائے کرام نے بدعت لکھا ہے: ”قد صح عن ابن مسعود-رضی

اللہ تعالیٰ عنہ- أنه سمع قوماً اجتمعوا فی مسجد، الخ“۔ فتاویٰ بزازیہ، ص: ۳۷۸ (۱)۔

۴- اس پر اصرار کیا جاتا ہے حالانکہ اصرار سے امر مندوب بھی مکروہ ہو جاتا ہے: ”الإصرار علی

المندوب یبلغه إلى حد الکراهیة“۔ سعایہ (۲)۔ بلکہ طیبی شرح مشکوٰۃ میں رخصت کو عزیمت قرار دینے کو

ضلالت لکھا ہے (۳)، جب امر مندوب مکروہ ہو جاتا ہے تو مباح بطریق اولیٰ ہو جاتا ہے:

”الجهر المفرط ممنوع شرعاً، وكذا الجهر الغير المفرط إذا كان فيه إيذاء لأحد من

نائم أو مصل، أو حصلت فيه الخ، كما صرح به علی القاری فی شرح مشکوٰۃ والحصکفی فی

الدر المختار وغیرها، اه“۔ سباحة الفکر، ص: ۷۲ (۴)۔

۵- جو شخص اس میں شریک نہ ہو اس پر لعن طعن سب و شتم کیا جاتا ہے، حالانکہ حدیث شریف میں

=بضعفه مع أنه مشی علیہ فی المختار والملتی، فقال: وعن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه کره

رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنابة والزحف والذکر..... لما صح عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

عنه أنه أخرج جماعة من المسجد یهللون ویصلون علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جهرأ، وقال

لهم: ما أراکم إلا مبتدعین“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۸/۶، سعید)

(۱) العبارة بتمامها ”وقد صح عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه سمع قوماً اجتمعوا فی مسجد

یهللون ویصلون علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جهرأ، فراح إلیهم، فقال: ما عهدنا ذلك علی عهدہ

علیہ السلام، وما أراکم إلا مبتدعین“۔ (الفتاویٰ بزازیہ علی هامش الہندیہ، کتاب الاستحسان، نوع:

۳۷۸/۶، رشیدیہ، کوئٹہ)

(۲) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبیل فصل فی القراءة: ۲۶۵/۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) ”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزمأ، ولم یعمل بالرخصة، فقد

أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوة،

باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳۱/۳، رشیدیہ)

(۴) (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحة الفکر فی الجهر بالذکر، الباب الأول فی حکم

الجهر بالذکر: ۳۳/۳، إدارة القرآن، کراچی)

ہے: ”سباب المسلم فسوق اھ“ (۱)۔ والی غیر ذلك من المفاسد۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۹/۶۲ھ۔

جوابات صحیح ہیں: اس مسئلہ پر ایک رسالہ ”الدلیل الخیرات فی ترک المنکرات“ شائع ہو چکا ہے، جس میں

مشاہیر علمائے ہند کا فتویٰ درج ہے، مزید تحقیق کے لئے اس کا مطالعہ کیا جائے۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۹/۶۲ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/شعبان/۶۲ھ۔

نماز کے بعد دعائے ثانیہ

سوال [۲۴۷۱]: بمبئی میں ہر نماز کے بعد ”الفاتحہ“ کہا جاتا ہے اور ایک آیت کا وقت بھی نہیں

لگتا، نہ معلوم کیا پڑھتے ہیں، لہذا اس کا صحیح طریقہ اور بمبئی کے فاتحہ کا درست طریقہ حوالہ کے ساتھ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز کے بعد دعاء ثابت ہے اور قبول ہوتی ہے، جس کا جو دل چاہے دعاء کرے، اس میں امام کو بھی حق

ہے اور مقتدیوں کو بھی حق ہے (۲) لیکن سنتوں کے بعد کاسب کا اجتماعی طور پر دعاء کرنا اور اس میں الفاتحہ پڑھنا

اور اس کو اس طرح لازم سمجھنا کہ جو شخص اس میں شریک نہ ہو اس کو ملامت کی جائے، یہ غلط ہے، نہ قرآن پاک

سے ثابت ہے نہ حدیث شریف سے ثابت ہے، جو لوگ اس طریقہ کو لازم سمجھتے ہیں ان سے حوالہ طلب

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن أن یحبط عملہ وهو لا یسعر: ۱/۱۲، قدیمی)

(۲) ”عن أبی أمامة رضی اللہ عنہ: قال: قیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أتى الدعاء أسمع؟ قال:

”جوف اللیل الآخر ودبر الصلوات المکتوبات“۔ قال الترمذی: ”هذا حدیث حسن“۔ (جامع الترمذی،

أبواب الدعوات، باب (بلا ترجمہ): ۱۸۷/۲، سعید)

”وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب، وجمعیتہ بکلیتہ علی المطلوب، وصادف وقتاً عن

أوقات الإجابة الستة، وهو: الثلث الأخير من اللیل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار

الصلوات المکتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة علی المنبر حتی تقضى الصلوة من ذلك اليوم،

وآخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً فی القلب“۔ (الجواب الکافی فیمن سئل عن الدعاء الشافی،

المعروف بالدعاء والدعاء لابن قیم الجوزیة، فصل أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مکتبة روضة القرآن)

کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۸۹ھ۔

دعائے ثانیہ وثالثہ

سوال [۲۳۷۲]: احادیث سے الفاظ دعا کو تین یا پانچ یا سات بار مانگنے کا حکم ثابت ہے، لیکن بعد فراغت نماز فرض تین بار ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کا ثبوت ہے یا نہیں؟ اگر کوئی تین بار ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کو جزو دین قرار دے اور تارک پر ملامت کرے تو ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک نماز کے بعد متعدد مرتبہ ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا ثابت نہیں (۲)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۸/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/شعبان/۵۷ھ۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ،

فہو رد“ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح فہو مردود: ۳۷۰/۱ قدیمی)

وفی رد المحتار: ”بأنہا (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دیناً قویماً وصرطاً مستقیماً اھ،

فافہم“۔ (کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعید)

”ورحم اللہ طائفة من المبتدعة فی بعض أقطار الهند حیث واطبوا علی أن الإمام ومن معه یقومون

بعد المكتوبة بعد قرائتہم: ”اللہم أنت السلام ومنک السلام الخ“، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل

یدعو الإمام عقب الفاتحة جہراً بدعاء مرة ثانية، والمقتدون یؤمنون علی ذلك، وقد جرى العمل منهم

بذلك علی سبیل الالتزام والدوام، حتی أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع

الإمام والمأمومین ضروری واجب ومن لم یرض بذلك یعزلونه عن الإمامة ویطعنونه، ولا یصلون

خلف من لا یصنع بمثل صنیعہم، وأیم اللہ! إن هذا أمر محدث فی الدین“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب

الانحراف بعد السلام وكفیته سنیة الدعاء والذکر بعد الصلاة: ۱۶۷/۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فہو

رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فہو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی) =

سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء

سوال [۲۴۷۳]: روایت یا وقتی سنتوں کے بعد امام کا اجتماعی دعاء پڑھ کر مقتدیوں سے آمین کہلوانا

ضروری ہے، یا مقتدی بعد سنت انفرادی طور پر دعاء پڑھ کر جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اسی طرح سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء کا اہتمام حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام - رضی اللہ تعالیٰ عنہم - سے ثابت نہیں، بلکہ عامۃ سنتیں اپنے اپنے مکان پر جا کر ادا کیا کرتے تھے، مسجد میں اس کی نوبت کم ہی آتی تھی (۱)۔

فقہاء نے بھی یہی لکھا ہے کہ سنتوں کو مکان میں پڑھنا افضل ہے: ”والأفضل في السنة أدائها في

المنزل إلا التراويح“. بحر: ۲/۵۰ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۸ھ۔

= ”بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً اهـ، فافهم“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعيد)

(۱) ”ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدتين قبل الظهر، وسجدتين بعد الظهر، وسجدتين بعد المغرب، وسجدتين بعد العشاء، وسجدتين بعد الجمعة، فأما المغرب والعشاء، ففي بيته“ (صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب التطوع بعد المكتوبة: ۱/۱۵۶، قدیمی)

قال العيني رحمه الله تعالى: ”قوله: ”فأما المغرب“: أى فأما ستة المغرب، وكلمة ”أما“ للتفصيل، وقسيمها محذوف يدل عليه السابق: أى وأما الباقية ففي المسجد“ (عمدة القارى شرح صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب التطوع بعد المكتوبة: ۳۳۸/۷، (رقم الحديث: ۱۱۷۲)، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۸۷، رشیدیہ)

وتر کے بعد دعاء

سوال [۲۴۷۴]: تراویح میں وتر کے بعد امام کا بلند آواز سے اجتماعی دعاء کرنا سنت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہاں بھی آہستہ مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۵ھ۔

= ”عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوة المرء فی بیته أفضل من صلوته فی مسجدی هذا إلا المكتوبة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب صلوة الرجل التطوع فی بیته: ۱/۵۶، امدادیہ)

”ورحم اللہ طائفة من المبتدعة فی بعض أقطار الهند حیث واطبوا علی أن الإمام ومن معه یقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: ”اللهم أنت السلام ومنک السلام الخ“، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل، یدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانيةً والمقتدون یؤمنون علی ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك علی سبیل الالتزام والدوام، حتی أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام والمأمومین ضروری واجب ومن لم یرض بذلك یعزلونه عن الإمامة ویطعنونه، ولا یصلون خلف من لا یصنع بمثل صنيعهم، وأیم اللہ! إن هذا أمر محدث فی الدین“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكفیته وسنية الدعاء والذکر بعد الصلاة: ۳/۱۶۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿أدعوا ربکم تضرعاً وخفیةً، إنه لا یحب المعتدین﴾۔ (سورة الأعراف: ۵۵)

”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: ”خیر الدعاء الخفی“۔ ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: ”دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة فی العلانية“۔ (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت فی الوتر: ۶/۹۳، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما الأدعية والأذکار فبالخفیة أولى، قلت: ویجتهد فی الدعاء، والسنة أن یخفی صوته، لقوله تعالیٰ: ﴿أدعوا ربکم تضرعاً وخفیةً﴾۔ (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلاتین بعرفة: ۲/۵۰۷، سعید)

نماز پنجگانہ کے بعد مردوں کے لیے دعائے مغفرت کا خاص طریقہ

سوال [۲۴۷۵]: نماز پنجگانہ، جمعہ، وعیدین سے فارغ ہو کر مسجد و مصلیٰ میں قیاماً اجتماعی شکل

”السلام علیکم یا اهل القبور“ یا ”السلام علیکم دار قوم مؤمنین“ پڑھ کر دعائے مغفرت کرنا کیسا ہے، حالانکہ بعض جگہ مقبرہ مسجد سے ایک فرلانگ پر ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ ثابت نہیں اس کو ترک کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

امام کی دعاء پر ”آمین“ کہے یا اپنی دعاء مانگے؟

سوال [۲۴۷۶]: امام کی دعائیں فقط آمین کہنا چاہئے یا مقتدی اپنی بھی دعا مانگ سکتا ہے: کون

اولیٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اپنی دعاء مانگے یا آمین کہتا رہے، دونوں درست ہے، دعاء میں اخفاء افضل ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی

أمرنا هذا ما لیس فہورد“ متفق علیہ. (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ص:

۲۷، قدیمی)

قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: ومن أصرّ علی أمر مندوب، وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصته،

فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أمر علی بدعة أو منکر“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب

الصلوة، باب الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶) ۳/۳، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیةً، إنه لا یحب المعتدین﴾ (الأعراف: ۵۵) =

وقتِ دعاءِ دونوں ہاتھوں میں فصل

سوال [۲۴۷۷]: دعاء نماز کے بعد اور علاوہ نماز کے دونوں ہاتھوں کو ملا کر مانگنا چاہئے یا دونوں

ہاتھوں کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

کچھ فاصلہ رکھنا افضل ہے: ”والأفضل في الدعاء أن يسط كفيه، ويكون بينهما فرج وإن

قلت، اه“۔ عالمگیری: ۳۱۸/۵ (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲/شعبان/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارن پور، ۲/شعبان/۶۱ھ۔

= ”عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”خير الدعاء الخفي“۔ ”عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: ”دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية“۔ (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت في الوتر: ۹۳/۶، إدارة القرآن، كراچی)

”وأما الأدعية والأذكار، فبالخفية أولى، قلت: ويجتهد في الدعاء، والسنة أن يخفي صوته، لقوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾. (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في شروط الجمع بين الصلوتين بعرفة: ۵۰۷/۲، سعيد)

”لا يجتمع ملاً، فيدعو بعضهم ويؤمن بعضهم، إلا أجابهم الله“۔ (كنز العمال، الباب الثامن في الدعاء، الإكمال في إجابة الدعاء باعتبار الذوات والأوقات الذوات، (رقم الحديث: ۳۳۶۷):، ۱۰۷/۲، مكتبة التراث الاسلامي)

(۱) (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن والذكر والدعاء الخ: ۳۱۸/۵، رشيدية)

”والرفع بحذاء أذنيه) كالتحرمة (فيسط يديه) حذاء صدره (نحو السماء)؛ لأنها قبلة الدعاء، ويكون بينهما فرجة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۰۷/۱، سعيد)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۷، قديمي)

دعاء میں ہاتھ زیادہ اٹھانا

سوال [۲۴۷۸]: کیا دعاء کے وقت منہ آسمان کی طرف کر کے اور کندھوں سے اوپر ہاتھ اٹھا کر دعاء

مانگنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صلوٰۃ استسقاء کے بعد اسی طرح دعاء کی جاتی ہے اس کو ابہتال کہتے ہیں، دوسرے اوقات میں یہ

طریقہ مسنون نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۲/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/صفر/۶۸ھ۔

دعاء کس نیت سے مانگی جائے؟

سوال [۲۴۷۹]: سب کچھ من جانب اللہ ہے تو محض اس نیت سے دعاء کی جائے کہ ہوگا تو وہی جو

اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے، لیکن ہم کو مانگنے کا حکم ہے لہذا مانگیں، عطا ان کا فضل ہے نہ ملے تو اس میں عین خوشی اور مل

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرفع يديه في

شي من دعائه إلا في الاستسقاء وأنه يرفع حتى يرى بياض إبطيه". (صحيح البخاري، أبواب الاستسقاء،

باب رفع الإمام يده في الاستسقاء: ۱/۱۲۰، قديمي)

"ظاہرہ نفی الرفع فی کل دعاء غیر الاستسقاء، وهو معارض بالأحاديث الثابتة بالرفع في غير

الاستسقاء، وقد تقدم أنها كثيرة وذهب آخرون إلى تأويل حديث أنس المذكور لأجل الجمع

بأن يحمل النفي على صفة مخصوصة، أما الرفع البليغ فيدل عليه قوله: "حتى يرى بياض إبطيه" ويؤيده

أن غالب الأحاديث التي وردت في رفع اليدين في الدعاء إنما المراد به مَدَّ اليدين، وبسطهما عند

الدعاء، وكأنه عند الاستسقاء مع ذلك زاد رفعهما إلى جهة وجهه حتى حادثاه به، حينئذ يرى بياض

إبطيه". (فتح الباري، أبواب الاستسقاء، باب رفع الإمام يده في الاستسقاء: ۲/۲۵۸، قديمي)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "هذا

الإخلاص يشير بإصبعه التي تلي الإبهام، وهذا الدعاء فرفع يديه حدو منكبيه، وهذا الابتهاال، فرفع يديه

مداً". (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب في بعض آداب الدعاء: ۳/۱۷۱، إدارة القرآن، كراچی)

جائے تو شکر کریں، ایسا خیال کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

گو یہ خیال فی نفسہ صحیح ہے، لیکن اس میں ایک قسم کا استغناء ہے، اس لئے دعاء اس طرح مانگنا چاہئے کہ بہت ہی حاجت ہے، مالک تو ہی حاجت پوری فرما اور دل میں یہ بھی رکھے کہ اگر نہ دینے میں مصلحت ہو تو اس میں بھی راضی ہوں اور اللہ پاک میرے دل کو اسی پر اطمینان ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۱ھ۔

دعاء کے قبول ہونے کا مطلب

سوال [۲۳۸۰]: ہمیں دعاء کرنے کا حکم ہے، میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ واقعی دعاء سے کچھ ہوتا ہے؟ طویل مدت سے اپنی اہلیہ کی صحت کی بھیک مانگ رہا ہوں مگر ہنوز ناکامی ہے، ہر ڈھنگ سے جیسا مجھے علم تھا، آخری رات میں اور دوسرے جو طریقے معلوم ہو سکے اس طرح دعاء مانگی مگر کچھ نہیں بنا۔ ”اے بسا آرزو کہ خاک شدہ“۔ معلوم ہوتا ہے کہ دعاء سے کچھ نہیں ہوتا، جو ہونا ہوتا ہے ہو جاتا ہے اور جو کچھ نہیں ہونا ہوتا ہے نہیں ہوتا، محض طفل تسلی ہے، ہمیں پردہ میں رکھا جاتا ہے۔

(۱) ”عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إذا دعا أحدكم فليعزم المسئلة، ولا يقولن أحدكم: اللهم إن شئت فأعطني، فإنه لا مستكره له“۔ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب: ليعزم المسئلة، فإنه لا مكره له: ۹۳۸/۲، قديمي)

”والمراد أن الذى يحتاج إلى التعليق بالمشيئة ما إذا كان المطلوب منه يأتى إكرهه على الشئ، فيخفف الأمر عليه، ويعلم أنه لا يطلب منه ذلك الشئ إلا برضاه، وأما الله سبحانه فهو منزّه عن ذلك فليس للتعليق فائدة، وقيل: المعنى أن فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه. قال ابن عبد البر: لا يجوز لأحد أن يقول: اللهم أعطني إن شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا؛ لأنه كلام مستحيل لا وجه له؛ لأنه لا يفعل إلا ما شاءه“۔ (فتح البارى، كتاب الدعوات، باب ليعزم المسئلة، فإنه لا مكره له: ۱۶۸/۱۱، ۱۶۹ قديمي)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (احیاء علوم الدین للغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ: کتاب الأذکار

والدعوات، آداب الدعاء وہی عشرة، ص: ۳۸۹-۳۹۳، مکتبہ حقانیہ پشاور)

الجواب حامد أو مصلياً:

دعاء کا حکم ہے (۱) اور قبول فرمانے کا وعدہ ہے (۲)، جن دعاؤں پر اس دنیا میں بظاہر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا وہ بھی بیکار نہیں (۳)، قیامت میں ایسی دعاؤں کو دکھلا کر فرمایا جائے گا کہ ان کا معاوضہ یہ جنت کے درجات و نعمتیں ہیں جن کو دیکھ کر بندہ کہے گا کہ کیا اچھا ہوتا کہ دنیا میں میری کسی دعا کا کوئی صلہ وغیرہ مجھے نہ ملتا (اس لئے کہ دنیا میں مانگنے کا جو صلہ بھی ملے کم ہے، آخرت کے مقابلہ میں بہت حقیر اور معمولی چیز مانگی جاتی ہے اور جو کچھ یہاں اس مانگنے پر ملتا ہے وہ بھی معمولی ہے) بلکہ سب دعاؤں کو ذخیرہ بنا کر رکھ دیا جاتا اور سب کا معاوضہ آخرت میں ملتا، پس دعاء یقیناً نافع ہے، اس میں ذرہ برابر شبہ نہیں۔ حق تعالیٰ محترمہ کو صحت بخشے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿أدعوني استجب لكم﴾. (سورة الغافر: ۶۰)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وإذا سألك عبادي عني، فإني قريب، أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾. (سورة البقرة: ۱۸۶)

”والله تعالى يجيب الدعوات ويقضى الحاجات لقوله تعالى: ﴿أدعوني استجب لكم﴾ ولقوله عليه السلام:

”يستجاب الدعاء للعبد ما لم يدع يائماً أو قطعية رحم ما لم يستجل“ ولقوله عليه السلام: ”إن ربكم حتى كريم

يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً“۔ (شرح العقائد النسفية للفتنا زانی، ص: ۱۷۳، قديمی)

(۳) ”عن جبير بن نفير أن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه حدثهم أن رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم قال: ”ما على الأرض مسلم يدعو الله تعالى بدعوة إلا آتاه الله إياها، وصرف عنه من السوء

مثلها ما لم يدع بمائم أو قطعية رحم“۔ فقال رجل من القوم: إذا نكث، قال: ”الله أكثر“۔ (جامع

الترمذی، أبواب الدعوات، باب فى انتظار الفرج: ۱۹۸/۲، سعيد)

”ورواه الحاكم فى المستدرک على الصحيحين من رواية أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى

عنه وزاد فيه: ”أو يدخر من الأجر مثلها“۔ (كتاب الأذكار للنواوى رحمه الله تعالى، باب الدليل على أن

دعاء المسلم يجاب بمطلوبه أو غيره وأنه لا يستعجل بالإجابة، ص: ۳۹۴، ۳۹۵، دار البيان، بيروت)

”ولا ينبغي للعبد أن يمل من الدعاء؛ لأنه عبادة وتأخير الإجابة أما؛ لأنه لم يأت وقته؛ لأن لكل شئ

وقتاً مقدراً فى الأذل، أو لأنه لم يقدر فى الأذل قبول دعائه فى الدنيا فيعطى فى الآخرة من الثواب عوضه أو

يؤخر دعاءه ليلح ويبالغ فى الدعاء فان الله يحب الملحين فى الدعاء ولعل عدم قبول دعائه بالمطلوب

المخصوص خبر له من تحصيله والله يعلم وانتم لاتعلمون“۔ (المرقاة، كتاب الدعوات: ۱۰/۵، رشيدية)

دعاء کا ایک مخصوص طریقہ

سوال [۲۴۸۱]: میں مندرجہ ذیل تسبیح پڑھ کر دعاء کر لیا کرتا ہوں، لیکن اس پر کوئی پابندی نہیں کرتا، کبھی چھوڑ بھی دیتا ہوں، میرا یہ فعل کسی قسم کی بدعت میں تو داخل نہیں؟

لا حول ولا قوہ إلا باللہ العلی العظیم (۱) حسبنا اللہ ونعم الوکیل (۲) لا إله إلا أنت

سبحانک إنی كنت من الظالمین (۳)۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”أكثر من قول: لا حول ولا قوۃ إلا باللہ، فإنها من كنز الجنة“. قال مکحول: فمن قال: لا حول ولا قوۃ إلا باللہ، ولا منجأ من اللہ إلا إلیہ، كشف عنه سبعون باباً من الضرّ أدناهن الفقر“. (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمہ: ۲۰۰/۲، قدیمی)

(وروا البخاری بمعناه فی کتاب الدعوات، باب قول: لا حول ولا قوۃ إلا باللہ: ۹۳۸/۲، قدیمی)

”وقد جاء فی الحدیث: ”إذا قال العبد: لا حول ولا قوۃ إلا باللہ، قال اللہ: ”(أسلم عبدی واستسلم)“. قلت: أخرجه الحاکم من حدیث أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند قوی. وفی روایة له: قال لی: ”یا أبا ہریرۃ! ألا أدلک علی كنز من كنوز الجنة؟“ قلت: بلی یا رسول اللہ! قال: ”تقول: لا حول ولا قوۃ إلا باللہ، فبقول اللہ: ”(أسلم عبدی واستسلم)“. وزاد فی روایة له: ”ولا منجأ ولا ملجأ من اللہ إلا إلیہ“. (فتح الباری، کتاب القدر، باب لا حول ولا قوۃ إلا باللہ: ۶۱۲/۱۱، قدیمی)

(۲) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: ”کان أخر قول إبراهیم حین ألقى فی النار، حسبی اللہ ونعم الوکیل“. (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ الآية: ۲/۶۵۵، قدیمی)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إذا وقعت فی الأمر العظیم فقولوا:

(حسبنا اللہ ونعم الوکیل)“. (تفسیر ابن کثیر، (سورة آل عمران: ۱۷۳): ۴۳۰/۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (سورة الأنبياء: ۸۷)

”وفی جامع الترمذی وصحیح الحاکم من حدیث سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”دعوة ذی النون إذ دعا وهو فی بطن الحوت: أن لا إله إلا أنت سبحانک إنی كنت من الظلمین، إنه لم يدع بها مسلم فی شیء قط إلا استجاب اللہ له“. قال الترمذی: حدیث صحیح“. (الجواب کافی فیمن سئل عن الدواء الشافی، المعروف بالداء والدواء لابن قیم الجوزیة، =

الجواب حامداً ومصلياً:

صورتِ مسئلہ میں یہ طریقہ بدعت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۹۵ھ۔

دعاء مانگنے کی حد کیا ہے؟

سوال [۲۴۸۲]: دعاء کی حد کیا ہے؟ خطباتِ موعظہ ماہ ربیع الاول کے پہلے خطبہ میں ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء سے منع فرمایا ہے اور اس کی حد ہونا چاہیے کر کے لکھا ہے۔ اس کی کیا حد ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس چیز کا آدمی کو حق نہ ہو اس کی دعاء مانگنا حد سے بڑھنا ہے، ناجائز کی دعاء مانگنا منع ہے (۲)، یہ مطلب نہیں کہ زیادہ دیر دعاء مانگنا منع ہے بلکہ جب تک دل لگے دعاء کی طرف متوجہ رہنا چاہیے اور دل کو متوجہ کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، شب و روز کی زندگی کے مختلف احوال میں بہت دعائیں ثابت ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناجائز دعا کرنا منع ہے، دعا کی حد کیا ہے؟

سوال [۲۴۸۳]: دعاء کی حد کیا ہے، خطباتِ موعظہ ماہ ربیع الأول کے پہلے خطبہ میں ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء سے منع فرمایا ہے، اور اس کی حد ہونا چاہیے، کر کے لکھا ہے۔ اس کی کیا حد ہے؟

= فصل أوقات الإجابة، أدعية مأثورة، ص: ۱۹، روضة القرآن پشاور)

(أخرجه الترمذی فی أبواب الدعوات، باب بلا ترجمه: ۱۸۸/۲، سعید)

(۱) (كما تقدم فی الحواشی الثلاثة فی، ص: ۷۱۴)

(۲) ”ویحرم سؤال العافیة مدى الدهر، أو خیر الدارين ودفع شرهما، أو المستحیلات العادیة کنزول

المائدة، قيل: والشرعية، والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر“۔ (الدر المختار، مطلب فی الدعاء:

الجواب حامداً ومصلياً:

جس چیز کا آدمی کو حق نہ ہو اس کی دعاء مانگنا حد سے بڑھنا ہے، ناجائز کی دعاء مانگنا منع ہے (۱)، یہ مطلب نہیں کہ زیادہ دیر دعاء مانگنا منع ہے بلکہ جب تک دل لگے دعاء کی طرف متوجہ رہنا چاہئے اور دل کو متوجہ کرنے کی کوشش کرنی چاہئے (۲) شب و روز کی زندگی کے مختلف احوال میں بہت دعائیں ثابت ہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ: دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال الله عز وجل: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾ (سورة الأعراف: ۵۵)
”عن أبي نعامة أن عبد الله بن مفضل سمع ابنه يقول: اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها. قال: أي بُني! سل الله الجنة وتعوذ به من النار، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ”إنه في هذه الأمة قوم يعتدون في الطهور والدعاء“. (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب في الإسراف في الوضوء: ۱/۱۴، إمداديه ملتان)

”ويحرم سؤال العافية مُدى الدهر، أو خير الدارين ودفع شرهما، أو المستحيلات العادية كنزول المائدة، قيل: والشرعية“. (الدرالمختار). ”قوله: ويحرم سؤال العافية الخ) فقال الثاني: من المحرم أن يسأل المستحيلات العادية، وليس نبياً ولا ولياً في الحال، كسؤال الاستغناء عن التنفس في الهواء ليأمن الاختناق، أو العافية من المرض أبدالدهر لينفع بقواه وحواسه أبدأ؛ إذ دلت العادة على استحالة ذلك.“
(ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، مطلب في الدعاء بغير العربية: ۱/۵۲۲، سعيد)

(۲) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاءً من قلب غافل لاهي“. (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلامترجمه بعد باب ما جاء في جامع الدعوات: ۱۸۶/۲، سعيد)

”إعلم أن مقصود الدعاء هو حضور القلب كما سبق بيانه، والدلائل عليه أكثر من أن تحصر، والعلم به أوضح من أن يذكر“. (كتاب الأذكار للنووي رحمه الله تعالى، باب الحث على حضور القلب في الدعاء، ص: ۴۹۲، دارالبيان، بيروت)

(و كذا في الجواب الكافي فيمن سئل عن الدواء الشافي المعروف بالداء والدواء لابن قيم الجوزية، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة روضه القرآن پشاور)

مزید تفصیل کیلئے دیکھئے: (احیاء علوم الدین للإمام الغزالی رحمه الله تعالى، كتاب الأذكار والدعوات، آداب الدعاء وهي عشرة: ۱/۳۸۹، مكتبة حقانيه پشاور)

(۳) تفصیل کیلئے دیکھئے: (عمل اليوم والليلة لابن السني رحمه الله تعالى، وكتاب الأذكار للنووي رحمه الله تعالى، وأبواب الدعوات للترمذی رحمه الله من جامعه، كتاب الدعوات للبخاری من صحيحه)

درازی عمر کی دعاء

سوال [۲۳۸۴]: کسی بزرگ نے مجھے دعادی کہ ”اللہ پاک تیری عمر دراز کرے“ تو کیا اللہ پاک میری عمر کو بڑھا دے گا، کیونکہ سنا ہے کہ اللہ نے ہر انسان کی عمر لکھ دی ہے، اس کے اندر کمی بیشی نہیں کر سکتا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

حقیقتہً اگرچہ عمر میں درازی نہ ہو، لیکن عمر میں دین کا کام زیادہ کر لینا یہ بھی برکت ہے جو کہ ایک قسم کی درازی عمر ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

تریسٹھ سال عمر ہونے کی دعاء کرنا

سوال [۲۳۸۵]: اگر کوئی شخص اتباع سنت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریفہ کی دعاء کرے کہ مجھے بھی ۶۳/سال کی عمر ملے تو درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر کسی شخص میں اتباع سنت کا داعیہ قوی ہے کہ اخلاق، اعمال، اقوال، وضع، قطع، معاشرت، رہائش، عبادات، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، صدقہ، جہاد وغیرہ غرض جملہ امور میں اتباع کامل کرتا ہے اور کوئی چیز خلاف سنت

(۱) ”وذلك فيما رواه ابن سعد بإسناد صحيح عنه عن أنس رضي الله عنه قال: ”اللهم أكثر ماله وولده، وأطل عمره، واغفر ذنبه“۔ (فتح الباری، کتاب الصوم، باب من زار قومًا فلم يفطر عندهم: ۲۸۶/۳، قدیمی)

”عن أنس رضي الله عنه قال: قالت أم سليم - وهي أم أنس - : خويدمك ألا تدعوله؟ فقال: ”اللهم أكثر ماله وولده، وأطل حياته، واغفر له“۔ (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب دعوة النبي صلی اللہ علیہ وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله: ۱۷۳/۱۱، قدیمی)

”قوله: أطل الله بقاءه: أي وجوده، والمراد الدعاء بالبركة في عمره؛ لأن الأجل محتوم، وذکر ط عن الشريعة وشرحها ما يفيد كراهة الدعاء بذلك، أقول: يرد عليه أنه عليه الصلوة والسلام دعا لخادمه أنس رضي الله عنه بدعوات منها: ”وأطل عمره“، ومذهب أهل السنة أن الدعاء ينفع وإن كان كل شيء بقدر“۔ (رد المحتار، مقدمة المؤلف: ۳۲/۱، سعيد)

اختیار نہیں کرتا اور جذبہ اتباع کے ماتحت یہ دعاء بھی کرتا ہے تو شرعاً مذموم نہیں بلکہ انشاء اللہ وہ اجر کا مستحق ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ، ۳/۱/۸۶ھ۔

ننگا ہونے کی حالت میں دعاء اور درود

سوال [۲۴۸۶]: ننگا ہونے کی حالت میں درود شریف یا اس وقت کی ماثورہ دعائیں پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ننگا ہونے کی حالت میں درود شریف یا دعائیں ماثورہ وغیرہ زبان سے پڑھنا خلاف ادب اور مکروہ

ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۸ھ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من تمسك بسنتي عند فساد امتي، فله اجر مائة شهيد“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، ص: ۳۰، قديمی)

”وذلك فيما رواه ابن سعد بإسناد صحيح عنه عن أنس رضي الله عنه قال: ”اللهم أكثر ماله وولده، وأطل عمره، واغفر ذنبه“۔ (فتح الباری، کتاب الصوم، باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم: ۲۸۶/۳، قديمی)

”عن أنس رضي الله عنه قال: قالت أم سليم -وهي أم أنس-: خويدمك ألا تدعوله؟ فقال: ”اللهم أكثر ماله وولده، وأطل حياته، واغفر له“۔ (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله: ۱۷۴/۱، قديمی)

”قوله: أطل الله بقاءه: أي وجوده، والمراد الدعاء بالبركة في عمره؛ لأن الأجل محتوم، وذكر ط عن الشريعة وشرحها ما يفيد كراهة الدعاء بذلك، أقول: يرد عليه أنه عليه الصلوة والسلام دعا لخادمه أنس رضي الله عنه بدعوات منها: ”وأطل عمره“، ومذهب أهل السنة: أن الدعاء ينفع وإن كان كل شيء بقدر“۔ (رد المحتار، مقدمة المؤلف: ۳۲/۱، سعيد)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله عز وجل =

کیا بغیر دعاءِ مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے؟

سوال [۲۴۸۷]: بغیر دعاءِ مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

بغیر دعاء کے مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۹۶ھ۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس کے لئے بددعاء کی؟

سوال [۲۴۸۸]: کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں قبل یا بعد نبوت کسی مشرک

=علیٰ کل أحيانه“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الطهارة، باب في الرجل يذكر الله تعالى على غير طهور: ۴/۱، إمداديه، ملتان)

”قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الله عزوجل على كل أحيانه المراد من عموم الأحيان حالة الطهور الحدث..... وكذلك حالة كشف العورة كالجماع وقضاء الحاجة من البول والغائط، فإنه حينئذ لا يذكر الله تعالى في تلك الأحوال، بل لا يتكلم فيها مطلقاً إلا لبيان الجواز في حالة كشف العورة“۔ (بذل المجهود، كتاب الطهارة، باب في الرجل يذكر الله عزوجل على غير طهر: ۱۳/۱، إمدادية)

”تكره الصلاة عليه - صلى الله تعالى عليه وسلم - في سبعة مواضع: الجماع وحاجة الإنسان الخ“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في المواضع التي تکره فيها الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۵۱۸/۱، سعيد)

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أما لو أن أحدكم يقول حين يأتي أهله بسم الله اللهم جنبى الشيطان، وجنب الشيطان ما رزقتنا، ثم قدر بينهما في ذلك أو قضى ولد لم يضره الشيطان أبداً“۔ (صحيح البخارى، كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله: ۷۷۶/۲، قديمي)

قال الحافظ: ”(وقيل: لم يضره) بمشاركة أبيه من جماع أمه كما جاء عن مجاهد: إن الذى يجماع ولا يسمّى، يلتفت الشيطان على إحليله، فيجامع معه، ولعل هذا أقرب الأجوبة“ (فتح البارى: كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله: ۲۲۸/۹، ۲۲۹، دارالمعرفة، بيروت)

وکفار کا نام لے کر بددعاء کی تھی اور کس موقعہ پر کی تھی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

متعدد مرتبہ کچھ آدمیوں کے لئے کی ہے، عتیبہ بن ابی لہب کے لئے کی ہے (۱)، قنوت نازلہ میں محض قبائل کے نام لے کر بددعاء کی ہے (۲)، صفوان بن امیہ، سہیل بن عمرو، حارث ابن ہشام پر بھی بددعاء کی ہے، کما فی البخاری۔ پھر آیت: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الخ (۳) نازل ہوئی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۳/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/۲/۱۳۶۱ھ۔

(۱) ”أن عتبية (المصغر) كان قد أراد الخروج إلى الشام مع أبيه فقال: لآتين محمداً عليه الصلوة والسلام وأوذيتنه، فأتاه فقال: يا محمداً! إنى كافر بالنجم إذا هوى، وبالذى دنا فتدلى، ثم تفل تجاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ولم يصبه عليه الصلوة والسلام شئ، وطلق ابنته أم كلثوم، فأغضبه عليه الصلوة والسلام بما قال وفعل، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”اللهم! سلط عليه كلباً من كلابك“.

وكان أبو طالب حاضراً فكره ذلك، وقال له: ما أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة؟ فرجع إلى أبيه ثم خرجوا إلى الشام، فنزلوا منزلاً، فأشرف عليهم راهب من دير وقال لهم: إن هذه أرض مسبعة، فقال أبو لهب: أغثونى يا معشر قريش فى هذه الليلة، فإنى أخاف على ابنى دعوة محمد - صلى الله تعالى عليه وسلم - فجمعوا جمالهم وأنا خوفاً حولهم خوفاً من الأسد، فجاء أسد يتشمم وجوههم حتى أتى عتبية فقتله“.

(تفسير روح المعانى: (سورة تبت، جزء: ۳۰): ۲۶۲/۱۵، دار إحياء التراث العربى، بيروت)

(۲) ”عن أنس رضى الله عنه قال: قنت النبى صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً يدعو على رعل وذكوان، ويقول: ”عصية عصت الله ورسوله“.

(صحيح البخارى، كتاب المغازى، باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبئر معونة: ۵۸۷/۲، قديمى)

(۳) ”وقال ابن عمر رضى الله عنهما دعا النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة: ”اللهم العن فلاناً وفلاناً حتى أنزل الله ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾“.

(صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء على المشركين: ۹۲۶/۲، قديمى)

”عن حنظلة بن أبى سفيان سمعت سالم بن عبد الله رضى الله عنه يقول: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام، فنزلت: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ - إلى قوله - فإنهم ظالمون“.

(صحيح البخارى، كتاب المغازى، باب ليس لك من الأمر شئ: ۵۸۲/۲، قديمى)

ظالم کے لئے بددعاء کرنا

سوال [۲۴۸۹]: ایک شخص بے نمازی ہے، نماز پڑھنے والوں کو بُرا کہتا ہے، شراب پیتا ہے، جو اکیلتا ہے، علمائے کرام کی توہین کرتا ہے، ہر معزز آدمی کو ناحق مقدمات کے چکر میں پھنسانے کی رات دن کوشش کرتا رہتا ہے، لہذا ایسے آدمی کے واسطے بددعاء کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اپنی بددعاء میں اتنی قوت کا یقین ہے کہ وہ ہلاک ہو جائے گا تو اس کے حق میں دعائے خیر کے ذریعہ اس کی اصلاح کا یقین کیوں نہیں، اس سے اس کو بھی نفع ہوگا اور سب کو بھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت

سوال [۲۴۹۰]: مسلمان فاجر و فاسق کے لئے دعائے مغفرت کرنا بہتر ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ مسلمان فاجر و فاسق کے لئے ہرگز دعائے مغفرت نہیں کرنا چاہیے اگرچہ حرام نہیں ہے دعائے مغفرت کرنا، مگر ہرگز نہیں کرنا چاہیے۔ اور خالد کہتا ہے مسلمان فاسق و فاجر کے لئے بھی اس کے مرنے کے بعد بھی دعائے مغفرت کرنا چاہیے اور دعائے مغفرت نہ کرنے سے دعائے مغفرت ایسے مسلمان فاجر و فاسق کے لئے بھی بہتر ہے۔

الجواب: حامداً ومصلياً:

لقوله عليه الصلوة والسلام: "صلوا على كل بر وفاجر". الحديث. أبو داؤد شريف (۲)
خالد کا قول صحیح ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ذی قعدہ/۶۷ھ۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله عنه قدم الطفيل بن عمرو على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: يا رسول الله! إن دوساً قد عصت وأبت، فادع الله عليها، فظن الناس أنه يدعو عليهم، فقال: "اللهم اهد دوساً وأت بهم". (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء للمشركين: ۹۴۶/۲، قديمي)

(۲) لم أجده بهذا اللفظ في أبي داؤد بل ذكره بلفظ: "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً =

فاسق و فاجر کے لئے ”رضی اللہ عنہ“ کہنا

سوال [۲۴۹۱]: اگر ایک فاسق و فاجر شخص کو ہم رضی اللہ عنہ کہیں تو گناہ ہے، نور اللہ مرقدہ

کہیں تو حرج ہے، اگر ایسا ہے تو پھر کیا فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت نہ کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دعائے مغفرت اگر فاسق و فاجر کے لئے جائز نہ ہوتی تو نماز جنازہ اس کی میت پر نہ پڑھی جاتی (۱)۔

عرفاً ”رضی اللہ عنہ“ صحابہ کرام کے لئے یا بہت سے بہت ان کے قریب تر حضرات کے لئے ہے، اس وجہ

سے کسی فاسق و فاجر کے لئے ایسے کلمات کہنے سے ان کے صحابہ ہونے یا ان سے قریب تر بلند مرتبہ ہونے کا شبہ

ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“ (سنن أبي داؤد، كتاب الجهاد،

باب في الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، امداديه)

وذكره الهندي بهذا اللفظ في: (كنز العمال في كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثالث في

أحكام الإمارة وآدابها، الفرع الثاني: في إطاعة الأمير والترهيب: (رقم الحديث: ۱۳۸۱۵): ۶/۵۳،

مكتبة التراث الإسلامي)

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی زانیة

ماتت فی نفاسها وولدها“ (مجمع الزوائد للهيثمی، كتاب الجنائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله:

۳/۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع

كل أمير برأ أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“.

(سنن أبي داؤد، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، امداديه، ملتان)

”ع: ابن عمر رضی اللہ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی زانیة ماتت فی نفاسها

وولدها“ (مجمع الزوائد للهيثمی، كتاب الجنائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله: ۳/۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۲) ”يستحب الترضي والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الأخيار، =

”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعاء کا اثر

سوال [۲۴۹۲]: ایک شخص صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے اور ہر نماز میں ”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعا بڑے خلوص سے مانگتا ہے مگر اس کے عقیدے درست نہیں ہوتے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر سمجھتا ہے، قبور پر سجدہ ریز ہوتا ہے، عرس، میلے، قوالی اور دیگر خرافات نذر و نیاز اولیاء کا قائل ہے تو اس کے لئے ”اهدنا الصراط المستقیم“ کب قبول ہوگی، یا پھر وہ جو کچھ کرتا ہے وہی صراط مستقیم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قبول دعاء کے کچھ شرائط بھی ہیں: کھانا حلال، پینا حلال، لباس حلال۔ کسب حلال نہ ہو تو دعاء قبول نہیں ہوتی۔ ہدایت کے بھی درجات ہیں: نماز کی پابندی نصیب ہونا، یہ بھی صراط مستقیم کی ہدایت ہے اور قبول دعاء کا اثر ہے، کسی غیر مطلوب چیز کا ملنا یا مضر چیز کا دفع ہونا بھی دعاء کے قبول کا اثر ہوتا ہے، کبھی دیر بعد مطلوب کا ملنا بھی اثر ہوتا ہے۔ الغرض! کسی غلط چیز پر قائم رہنا صراط مستقیم کی ہدایت یا قبول دعاء کا اثر نہیں ہے ورنہ جس قدر معاصی اور فحش کاری میں مبتلا رہنے والے ہیں وہ سب بھی اپنی اختیار کردہ زندگی ہی کو صراط مستقیم قرار دیں گے (۱)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= فيقال: رضى الله عنه، أو رحمه الله ونحو ذلك“ (كتاب الأذكار للنووي، فصل يستحب الترضي

والترحم على الصحابة والتابعين، ص: ۱۶۰، مكتبة دارالبيان)

”ويستحب الترضي للصحابة“ رضى الله تعالى عنهم“ وكذا من اختلف في نبوته كذى

القرنين ولقمان“ (الدرالمختار). وفي رد المحتار: ”قوله: ويستحب الترضي للصحابة؛ لأنهم كانوا

يبالغون في طلب الرضا من الله تعالى، ويجتهدون في فعل ما يرضيه، ويرضون بما يلحقهم من الابتلاء

من جهته أشد الرضا، فهؤلاء أحق بالرضا، وغيرهم لا يلحق أذناهم ولو أنفق ملء الأرض ذهباً“ (مسائل

شتى: ۷۵۳/۶، سعيد)

(۱) ”عن جابر رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ”ما من أحد يدعو بدعاء

إلا أتاه الله ما سأل أو كف عنه من سوء مثله ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم“ (جامع الترمذی، أبواب

الدعوات، باب ماجاء أن دعوة المسلم مستجابة: ۷۵/۲، سعيد) =

دعائے ماثور میں واحد کی جگہ جمع کا صیغہ

سوال [۲۴۹۳]: احادیث میں بعض دعاؤں میں واحد متکلم کا صیغہ ہے۔ اجتماعی دعاؤں میں جمع متکلم کا صیغہ استعمال کرنا درست ہے یا نہیں، مثلاً: اِهْدِنِيْ كِيْ جَلَّةِ اِهْدِنَا۔

”قال: ومن شرائط الدعاء أن يكون مطعمه حلالاً. وكان يحيى بن معاذ الرازي رضي الله عنه يقول: كيف أدعوك وأنا عاص، وكيف لا أدعوك وأنت كريم؟ وقال الإمام أبو حامد الغزالي في الإحياء: آداب الدعاء عشرة: الأول: أن يترصد الأزمان الشريفة كيوم عرفة، وشهر رمضان، ويوم الجمعة، والثلاث الأخير من الليل، وزقت الأسحار. الثاني: أن يفتنم الأحوال الشريفة كحالة السجود، والتقاء الجيوش، ونزول الغيث، وإقامة الصلوة وبعدها. قلت: وحالة رقة القلب. الثالث: استقبال القبلة، ورفع اليدين، ويمسح بهما وجهه في آخره. الرابع: خفض الصوت بين المخافة والجهر.

الخامس: ألا يتكلف السجع، وقد فسره الاعتداء في الدعاء، والأولى أن يقتصر على الدعوات الماثورة، فما كل أحد يحسن الدعاء. فيخاف عليه الاعتداء، السادس: التضرع والخشوع والرهبه. السابع: أن يجزم بالطلب ويوقن بالإجابة ويصدق رجاء فيها دلالة كثيرة مشهورة. الثامن: أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثاً، ولا يستبطن الإجابة. التاسع: أن يفتح الدعاء بذكر الله. العاشر: وهو أهمها والأصل في الإجابة، وهو التوبة، ورد المظالم، والإقبال على الله تعالى.

فصل: قال: الغزالي: فإن قيل: فما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له؟ فاعلم أن من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة، كما أن الترس سبب لدفع السلاح، والماء سبب لخروج النبات من الأرض، فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء ألا يحتمل السلاح، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾. (النساء: ۱۰۲) فقد ر الله تعالى الأمر وقد ر سببه.

وفيه من الفوائد ما ذكرناه وهو حضور القلب والافتقار، وهما نهاية العبادة والمعرفة، والله عز وجل أعلم.“ (كتاب الأذكار للنووي، كتاب جامع الدعوات، باب في آداب الدعاء، ص: ۳۸۹، ۳۹۰، دار البيان)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (إحياء علوم الدين للغزالي رحمه الله تعالى، كتاب الأذكار والدعوات

آداب الدعاء وهي عشرة، ص: ۳۸۹-۳۹۳)

الجواب حامداً ومصلياً:

درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۱۰۳۱ھ۔

دعائے سریانی

سوال [۲۴۹۴]: دعائے سریانی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

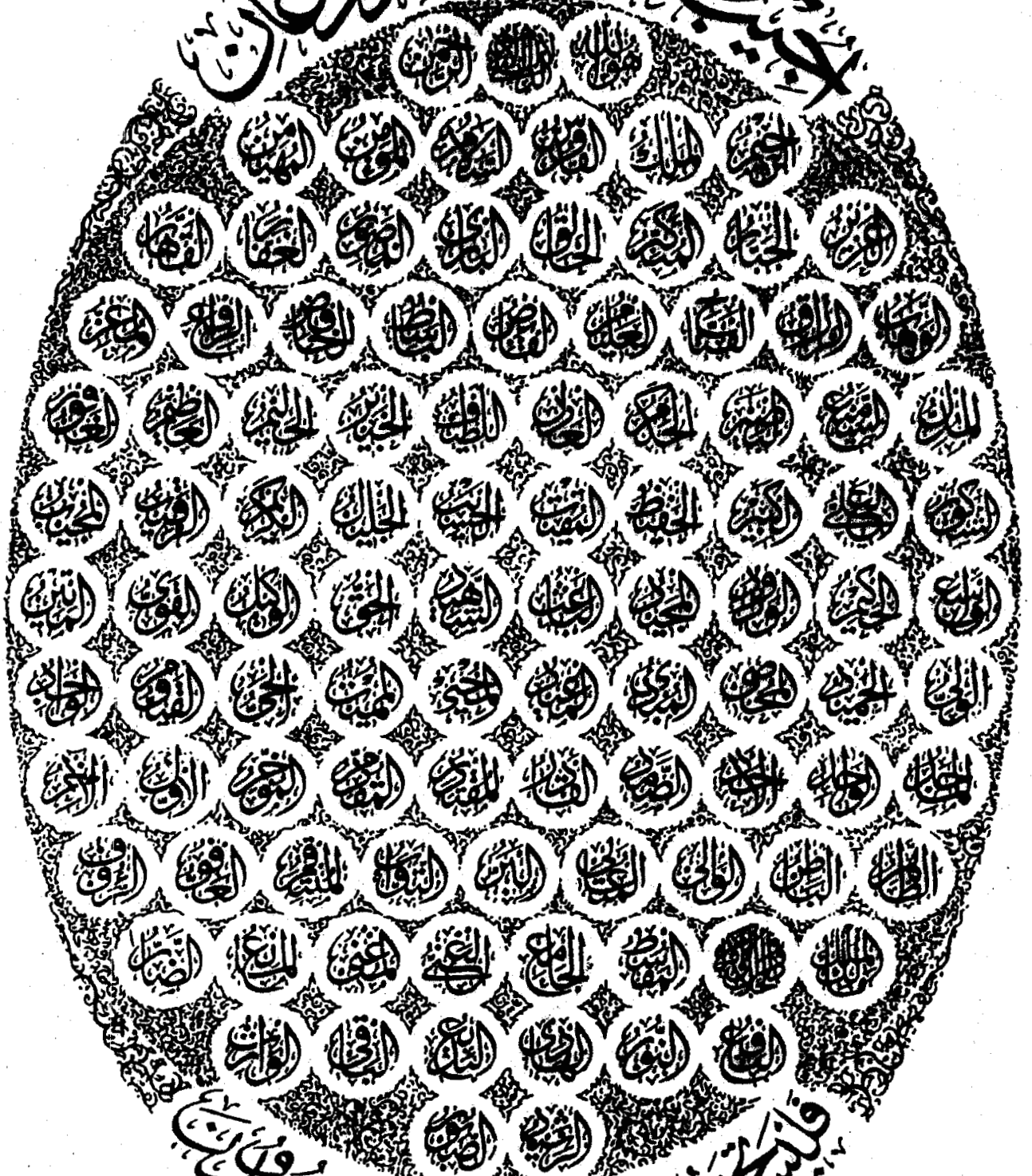
کسی صحیح حدیث یا غیر صحیح حدیث میں دعائے سریانی نظر سے نہیں گزری، اردو کی بعض کتابوں میں دیکھی ہے جن میں کوئی حوالہ نہیں، نہ مصنف کا کچھ حال معلوم، اس لئے وثوق سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/ذیقعدہ/۱۰۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا وَكُنَّا لِهَذَا نَاقِلِينَ

دائر الافواج معارف وقیر کلاچی